

سلسلة
الفقه
الإسلامي

الأفان الندية

شرح منظومة

السُّبُل السَّوِيَّة لِفَقْهِ السُّنَنِ المَرْوِيَّة

لنظامها

الشيخ حافظ بن أحمد بن علي الحكيم

تأليف

زيد بن محمد بن هادي المدخلي

الجزء السادس

دار الكتاب العربي

للطباعة والنشر والتوزيع

حقوق الطبع محفوظة



الناشر

دار علماء السلف

للطباعة والنشر والتوزيع

شارع العريش - سموحة - الاسكندرية ج ٠ م ٠ ع

الأفشاء الشدّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المؤلف

الحمد لله بنعمته وعونه يتم كل عمل نافع مفيد، وأشهد أن لا إله إلا الله الولي الحميد، مالك يوم الدين عالم الغيب والشهادة الفعال لما يريد، أحمده وأشكره تعالى حق حمده وشكره، واستعينه على نيل رضاه ومغفرته، وحسن عبادته وذكره. وأشهد أن نبينا محمداً عبده وأكرم أنبيائه وخاتم رسله.

ثم أما بعد أيها القراء الكرام من المسلمين والمسلمات فإنه ليطيب لي ويسعدني، - والفرحة بفضل الله الكريم تغمرني - أن أقدم لكم الجزء السادس والسابع من كتابي الأفنان الندية وبهما تمت السلسلة التي جاءت منتظمة ومتتابعة كما شاء الله لها أن تكون في زمن يسير وعمل سهل غير مضمّن ولا شاق ولا عسير. فما كان فيها من حسن وصواب فهو من فضل الله الكريم الوهاب، الذي من تقرب إليه شبراً تقرب إليه ذراعاً، ومن تقرب إليه ذراعاً تقرب إليه باعاً، ومن اتاه يمشي اتاه هرولة، فأكرمه من فضله وبره وإحسانه بجزيل الثواب - وما كان من نقص أو خطأ أو زلل مما هو من طبيعة البشر فإنه مني إقراراً واعترافاً، غير أنني لم أتعمد إيقاعه، أو أصر على تدوينه ونشره. وما كان لكتاب - يا أخي المسلم - مثل هذا أن يبرا من نقص أو يسلم من زلل وخطأ وحسبي ما أقدرني الله عليه من جهد بذلته رجاء رضاه ورحمته ومثوبته، ولا يفوتني أن ألفت نظر القراء المحبين إلى أنني - ولله الحمد - قد تمكنت من عمل استدراقات على بعض مسائل في الكتاب دعت الحاجة إلى إيضاحها وجعلها في آخر الجزء السابع، وسوف توضع في أماكنها في الطبعة الثانية إن شاء الله تعالى. وهو من وراء القصد.

المؤلف

«كتاب الحدود»

« بين يدي الكتاب »

من القواعد الشرعية العامة الاهتمام بشأن مصالح الخليقة المعتمدة في هذه الحياة الدنيا، وهي حفظ الدين، والعرض والنفس والعقل والمال. وإذا كان الأمر كذلك فإن حفظ كل حد من حدود الله بإقامته يحقق مصالح كثيرة ويدرك كذلك مفسدات كثيرة، ولقد اعتبر القرآن الكريم الوقوع في حدود الله فساداً في الأرض أيما فساد، فمنه عن نهياً واضحاً صريحاً حيث قال سبحانه:

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ (١)

أي لا يجوز لكم أيها الناس فعل أي فساد في الأرض سواءً فساداً في المعتقد أو الأقوال أو الأفعال والأعمال، فيدخل في هذا؛ النهي عن إفساد الدين بالكفر أو البدعة أو بشيء من فواحش الذنوب وكبائرها أو صغائرها.

ويدخل في ذلك؛ النهي عن إفساد العرض بالزنى أو اللواط أو القذف ونحوه. ويدخل في ذلك؛ النهي عن إفساد النفس بقتلها حساً أو معنى بغير حق.

ويلحق بذلك؛ إتلاف الأعضاء على اختلاف أنواعها، ويدخل في ذلك؛ النهي عن إفساد العقول بسبب عرض الشبهات عليها وإرباكها بها حتى تصاب بالحيرة والشكوك في دين الله الواضح المبين. أو بسبب شرب المسكرات والمخدرات على اختلاف أسمائها ومسمياتها التي لها دور كبير في إماتة القلوب ومسح العقول وتغيير الخلقة والخلق والدين» (٢).

كما يدخل في ذلك؛ النهي عن إفساد الأموال سواءً بطريق السرقة أو الغصب أو الغش والخديعة أو الربا وسائر وجوه الحيل.

(١) سورة الاعراف آية [٥٦].

(٢) انظر تفصيل أضرارها وأدلة تحريمها وعظم خطيئتها في ج ٥ من هذه الألفان.

وحماذى القول وقصاراه فإن الأمة التى تقام فيها حدود الله على مراده .ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم فهى أمة ذات عيشة آمنة مطمئنة على دينها وأعراضها ونفوسها وعقولها وأموالها - ذلك لأنها عظمّت خالقها وبارئها واحترمت رسولها بامثال أمرهما واجتناب نهيهما طوعاً واختياراً ورضى وتسليماً واغترباطاً به واعتزازاً والعكس بالعكس فإن أى أمة من الأمم أعرضت عن شرع الله الذى أتت به أنبيأؤه ورسله واتخذت حكم الجاهلية بدلاً من الشريعة الإلهية فإنها ستعيش في أحوال متغيرة خطيرة لا يتحقق لها خير أو صلاح في دنياها أو آخرها وما ذلك إلا لأنهم استحبوا العمى على الهدى بنبذهم أحكام ربهم، ورغبتهم عن منهج أنبيائهم الذين جاءوا بالحق وبه كانوا يعدلون، وفي سبيله كانوا يجاهدون.

ولقد نادى الله تبارك وتعالى أمة محمد صلى الله عليه وسلم جميعاً أن يطيعوه ويتبعوه ليظفروا بالنور والهدى والسعادة في الآخرة والأولى حيث قال سبحانه:

﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ. وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ (١).

وحذرهم من مخالفته بقوله الحق: ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢).

إلا فلينتظر المخالفون لأمره والمبغضون لشرعه عقوبة عاجلة وأجلة جزاء ما صنعوا. ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾.

(١) سورة الاعراف آية [١٥٨].

(٢) سورة النور آية [٦٣].

الحدود : جمع حد، والحد لغة المنع ولهذا يقال: للبواب حداداً لمنعه الناس عن الدخول وقال في النهاية: الحد يطلق على الذنب ومنه قوله تعالى:

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ﴾

ويطلق على العقوبة التي قرنها الشارع بالذنب، ومنه قولهم: أقمت عليه الحد وأصل الحد المنع والفصل بين الشيئين.

قال في المصباح: ومنه الحدود المقدرة في الشرع لأنها تمنع من الإقدام على الذنب.

والحد في الشرع: عقوبة مقدرة لأجل الله الذي أوجبها على مرتكبي الجرائم عقوبة لهم ونكالاً من أجل تطهيرهم من رجس تلك الجرائم إن كانوا من المسلمين.

وسترى في الأبواب التالية أنواع الحدود ومقدار العقوبات عليها بالتفصيل.



« باب وجوب الوقوف عندها »

« وإقامتها على معتديها »

ن :

واحذر حدود الله لا ترتكب
وواجب على ولاية أمرنا
على وضيع كان أو شريف
وباعتراف فاعل أو إن تقم
في حضر وسفر وقد نقل
والشبهات إن تكن محتمله
وينقص الإيمان ممن فعله
فلتعرض التوبة قبل الحد
وأي حد للإمام رفعا
فيه وتضييع حدود الله
فكم أتى فيه من التهديد

فبارتكابها حلول الغضب
إقامة الحدود مهما أمكنا
بشرط الاختيار والتكليف
بينه لا بالظنون والتهم
في الغزو لا يقطع لكن قد أعل
يدراً بها الحد بلا مجادله
فإن يتب فهو كمن لا ذنب له
أو بعده عليه دون رد
يحرم أن يشفع أو يشفعا
أعظم موجبات مقت الله
ومن وعيد بالغ شديد

ش :

انتظمت أبيات هذا الباب أحد عشر حكماً :

الحكم الأول : وجوب الوقوف عند حدود الله، والحذر من تعديها وذلك امتثالاً
لنهي الله لنا حيث قال سبحانه :

﴿وَلَا تَكُ حُدُودُ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ حُدُودِ اللَّهِ فَتَكُنْ أَنْفُسُكُمْ كَالْأَنْفُسِ﴾ (١)

(١) سورة الطلاق آية [١].

وقال في موضع آخر: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ﴾ (١)

وقد ثبت في السنة الكريمة الثناء على القائم على حدود الله بحفظها والذم للواقع فيها، وسوء عاقبة المتعدي ومن لم يأخذ على يده من العقلاء فقد روى الإمام أحمد والبخاري والترمذي من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة، فاصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً» (٢) هذه رواية البخاري، وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

واحذر حدود الله لا ترتكب فبارتكابها حلول الغضب

الحكم الثاني: أن إقامة الحدود على اختلاف أنواعها مفوضة إلى ولي أمر المسلمين من والٍ وقاض ونحوهما ممن تكون ولايته شرعية.

فمتى رفعت قضايا الحدود الشرعية إلى ولي أمر المسلمين وجب عليه تنفيذها بقدر الإمكان بدون توان أو تساهل في تنفيذها فإن تنفيذها يعتبر من أعظم القربات وأهم الواجبات التي ترضى الله وتوطد الأمن والاستقرار في أرض الله، سواء في ذلك: الجاني القوي والضعيف والقريب والبعيد والشريف والوضيع، إذ الكل في ميزان الشرع سواء، وما ذلك إلا لأن إقامتها رحمة للامة وتطهير لها من عقوبات الآخرة.

الحكم الثالث: عدم جواز إقامة الحد إلا بعد توفر الشروط التالية:

أ - التكليف.

ب - العقل.

(١) سورة البقرة آية [١٨٧].

(٢) أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٦٨.

والبخاري في الشهادات باب القرعة في المشكلات ج ٣ ص ١٥٨.

والترمذي في الفتن باب ما جاء في تغيير المنكر ج ٤ رقم (٢١٧٣) ص ٤٧٠.

ج - الاختيار.

د - العلم بالحكم.

هـ - الاعتراف أو البينة.

فمضى توفرت هذه الشروط وجب على صاحب الولاية العامة أو الخاصة إقامة الحد، ومتى اختل واحد منها أو أكثر وذلك بأن يكون مرتكب الجريمة الموجبة لإقامة الحد غير بالغ كالصغير، أو غير عاقل كالمجنون والمعتوه، أو مكرها ممن لا طاقة له بالتخلص منه كالسلطان^(١)، أو جاهلاً بالحكم لا يعلم تحريمه مع وجود قرينة تدل على جهله، أو منكراً ولا بينة. فإنه والأمر كذلك لايقام عليه حد، والأدلة على اعتبار هذه الشروط شروطاً شرعية مشهورة في الكتاب والسنة وإجماع من يعتد بهم من علماء الأمة.

الحكم الرابع: لايجوز شرعاً ولا عقلاً أن تقام الحدود على أحد من الخلق بمجرد التهمة أو بالظنون السيئة مهما كانت التهمة قوية وظن السوء محتملاً.

إذاً لايد من توفر الشروط السالفة الذكر، وسيأتي لهذا زيادة إيضاح في الحكم السادس، ومن هنا، ومن غير هنا، تعلم نزاهة هذا الشرع العظيم والدين القويم من الرضا بظلم أحد من الخلق، أو غمط الناس وهضم حقوقهم، وتعلم بجانب ذلك مدى تكريمه لبني آدم، وإن رفض جل بني آدم شكر هذا التكرم الذي امتن به عليهم حيث قال وقوله الحق:

﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ﴾^(٢)

(١) أما إذا كان الإكراه من غير سلطان فقد اختلف فيه الفقهاء على رأيين:

الرأي الأول: أنه لا حد على المرأة المستكرهة على الزنى أو الرجل المستكره عليه إذا لم يقدر على التخلص بطريق فيه سلامتهما وهذا هو المذهب الراجح بدليل قول الله تعالى: ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ الآية.

وقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». والآية والحديث دليل صريح على إعفاء المكره من التبعة متى علم الله من قلبه بغض المعصية. وأصحاب هذا الرأي هم الشافعية والملكية والحنابلة، والصلحان.

الرأي الثاني: للحنفية وهو أنه يقام الحد على المكره من غير السلطان بدليل أن الزنى من الرجل لا يتصور إلا بعد انتشار الآلة وهذه علامة الطوعية والرضى.

(٢) سورة الإسراء آية [٧٠].

الحكم الخامس : لا تعتبر الإقامة في الحضر شرطاً في إقامة الحد على صاحبه بل يقام الحد في السفر أيضاً كما يقام في الحضر.

وذلك لما روى عبدالله بن أحمد في مسند أبيه من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «جاهدوا الناس في الله، القريب، والبعيد، ولا تُبالوا في الله لومة لائم، وأقيموا حدود الله في الحضر والسفر»^(١) فهذا الحديث صريح في إثبات هذا الحكم سواء كان السفر للغزو أو لغيره، غير أنه قد جاء في النهي عن إقامة الحد في الغزو حديث معلول؛ هو ما رواه أحمد وغيره من حديث بُسر بن أرطاة: «أنه وجد رجلاً يسرق»^(٢) في الغزو فجلده ولم يقطع يده وقال: نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القطع في الغزو»^(٣).

(١) أحمد في المسند ج ٥ ص ٣٣٠.

قال في مجمع الزوائد: واستند أحمد وغيره ثقات.

وقال الشوكاني: يشهد لصحته عمومات الكتاب والسنة. انظر لذلك النيل ج ٧ ص ١٥٥.

(٢) جاءت شريعة الإسلام البيضاء تحت الناس جميعاً على التحلي بفضائل الطاعات، والتخلي عن رذائل المعاصي، وتبين لهم أن العز والنصر والتمكين في الأرض لأهل طاعة الله، وأن الذلة والصغار وهزائم الدنيا والآخرة لأهل معصيته وأن أولى الناس بالتمسك بالطاعة وهجر المعصية هم جنود الجهاد في سبيل الله لا سيما أهل المراقبة في الثغور، وجبهات القتال في المعركة فإنهم كلما قويت محبتهم لفعل الطاعات وإيثارها واشتد بغضهم لفعل المعصية وسبيلها فإن نصر الله سينزل عليهم مدراً كلفيت الهني النازل من السماء على الأرض الطيبة، كما قال عز وجل: ﴿إِنْ تَنْصَرُوا لِلَّهِ يَنْصِرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ أي إن تنصروا الله بفعل طاعته وترك معصيته والجهاد في سبيله لإعلاء دينه فإنه سيمدكم بنصر عظيم من عنده وتثبت تام مستمر من لدنه وعاقبة حميدة من فضله وجوده وكرمه.

ولقد أثبت وثائق التاريخ المجيد أن الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أرسل إلى سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قائلاً جيش المسلمين في حرب الفرس بالقدس يوصيه وجنده ويقول له: «أوصيك ومن معك بتقوى الله تعالى على كل حال فإن تقوى الله تعالى من الفضل العدة على العدو، ومن أقوى المكيدة في الحرب، وأمرك ومن معك أن تكونوا أكثر احتراساً من المعاصي من عدوكم فإن ذنوب الجيش أخطر عليهم من عدوهم، وإنما ينتصر المسلمون بطاعة الله تعالى، وإيمانهم به، ومعصية عدوهم له، ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة».

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ٤ ص ١٨١.

وابو داود في الحدود باب في الرجل يسرق في الغزو يقطع؛ ج ٤ رقم (٤٤٠٨) ص ١٤٢.

والترمذي في الحدود باب ما جاء ألا تقطع الأيدي في الغزو ج ٤ رقم (١٤٥٠) ص ٥٣.

والنسائي في كتاب قطع السارق باب القطع في السفر ج ٨ ص ٩١.

فأما أبو داود فسكت عنه.

وقال الترمذي: غريب ورجال إسناده عند أبي داود ثقات إلى بسر، وفي إسناده الترمذي ابن لهيعة وفي إسناده النسائي بقية بن الوليد. وقد وقع الخلاف في صحبة بسر المذكور فليل له صحبة وقيل لا صحبة له بل مولده بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، قال الشوكاني: كان يحيى بن معين لا يحسن الخناء عليه، ونقل

قال الشوكاني رحمه الله بعد أن أورد حديثي بسر وعبادة وتكلم على سنديهما وبين أسباب ضعف حديث بسر، وصلاحيه حديث عبادة للاحتجاج به، قال: (ولا معارضة بين الحديثين لأن حديث بسر أخص مطلقاً من حديث عبادة فيبينى العام على الخاص، وبيانه أن السفر المذكور في حديث عبادة أعم مطلقاً من الغزو المذكور في حديث بسر لأن المسافر قد يكون غازياً وقد لا يكون، وأيضاً حديث بسر في حد السرقة، وحديث عبادة في عموم الحد)^(١) اهـ.

وإلى هذه الأحكام أشار الناظم بالأبيات التالية:

وواجب على ولاية أمرنا إقامة الحدود مهما أمكننا
على وضيع كان أو شريف بشرط الاختيار والتكليف
وباعتراف فاعل أو إن تقم بينة لا بالظنون والتهم
في حضر وسفر وقد نقل في الغزو لا يقطع لكن قد أعل

الحكم السادس: عدم وجوب الحد بالتهم

وذلك أن إقامة الحد بالتهمة فيه إضرار بمن لا يجوز الإضرار به وهو أمر لا يقره الشرع ولا العقل إذ لا يجوز من إقامة الحدود إلا ما أذن فيه الشارع، ولم يثبت إذن من الشارع قط إلا بعد حصول اليقين، أما مجرد الحدس والشك والتهمة فذلك مظنة الخطأ والغلط، وما كان كذلك فلا يستباح به تأليم المسلم

في الخلاصة عن ابن معين أنه قال: لا صحبة له وأنه رجل سوء. (اهـ من النيل ج ٧ ص ١٥٥).
وقد اعتمد القائلون بعدم جواز إقامة الحد في الغزو على هذا الحديث الذي في سنده ما رايت. وإلى قصة مروية في كتب التاريخ وهي: أن أبا محجن الثقفي كان من الشجعان الأبطال في الجاهلية والإسلام وكان منهمكاً في شرب الخمر فجلده عمر بن الخطاب مراراً ونفاه إلى جزيرة في البحر، وبعث معه رجلاً فهرب منه ولحق بسعد بن أبي وقاص بالقادسية وهو يحارب الفرس، وكان قد هم بقتل الحارس الذي بعثه معه عمر فاحس الرجل بذلك فخرج فأرأى ولحق بعمر وأخبره خبره فكتب عمر إلى سعد بن أبي وقاص بحبس أبي محجن فحبسه فلما كان «قس» الناطف بالقادسية والتحم القتال سال أبو محجن امرأة سعد أن تحل قيده وتعطيه فرس سعد وعاهدها أنه إن سلم عاد إلى حاله في القيد والسجن وإن استشهد فلا تبعه عليه فخلت سبيله وأعطته الفرس فقاتل أيام القادسية وأبلى فيها بلاءً حسناً ثم عاد إلى محبسه. وكان نصر المسلمين على يده فترك سعد بن أبي وقاص إقامة الحد عليه بحجة أن الحدود لا تقام في الغزو ولا في دار الحرب. وقد رأى أبو محجن فضل العفو عنه وأنه نعمة من الله عليه وعزم على التوبة من ذلك الشراب الخبيث حتى لقي الله. والله أعلم.

(١) انظر النيل ج ٧ ص ١٥٥، ١٥٦.

وإضراره ، وهذا باتفاق أهل العلم والفقه في الدين .

وقد وردت أدلة تشهد لهذا الحكم: فقد أخرج الشيخان من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عن بين العجلاني وامراته فقال شداد بن الهاد: هي المرأة التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت راجما بغير بينة لرجمتها؟ قال: لا، تلك امرأة قد أعلنت في الإسلام»^(١).

وأخرج الترمذي بسند فيه ضعف من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فإن كان له مخرج فخلوا سبيله فإن الإمام أن يخطيء في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة»^(٢).

ففي حديث ابن عباس المتفق على صحته وما روي عن عائشة دليل على ما سبق تفصيله من أنه لا يجب إقامة الحد بالتهمة والحدس، لأنهما مظنة للخطأ والغلط، وما كان كذلك فلا يستباح خدش الأعراض ولا إيلاام الأجسام. وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

والشبهات إن تكن محتملة يدرأ بها الحد بلا مجادله

الحكم السابع : ثبوت نقصان الإيمان من قلوب أهله عند مفارقتهم المعاصي لا سيما ذات الحدود منها.

(١) تقدم تخريجه في باب اللعان.

(٢) أخرجه الترمذي في الحدود، باب ما جاء في درء الحدود ج ٤ رقم (١٤٢٤) ص ٣٣ وقال: هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث محمد بن ربيعة عن يزيد بن زياد الدمشقي عن الزهري. ويزيد بن زياد ضعيف ثم رواه وكيع عن يزيد بن زياد، ولم يرفعه وهو أصح، ثم أخرجه عن وكيع عن يزيد بن زياد به موقوفاً وأخرجه الحاكم في المستدرک ج ٤ ص ٣٨٤ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وتعقبه الذهبي فقال يزيد بن زياد قال النسائي فيه. متروك. وفي الباب عن علي عند الدارقطني ص ٣٢٤ وفيه مختار التمار وهو ضعيف. وعن أبي هريرة عند ابن ماجه رقم (٢٥٤٥) وأبي يعلى من حديث وكيع حدثني إبراهيم بن الفضل المخزومي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ادروا الحدود ما استطعتم». وإبراهيم بن الفضل المخزومي ضعفه أحمد وابن معين وغيرهم.

قلت: إلا أنه من حيث المعنى صحيح يتفق مع قواعد الشرع التي تقضي أنه لا يقام حد إلا بعد الحصول على اليقين الخالص رحمة بالإنسان ودفعاً لإلحاق الضرر به بسبب تهمة أو ظن مجردين من الحقيقة واليقين

والقول بنقصان الإيمان بالمعاصي وزيادته بالطاعات هو قول أهل السنة والجماعة، وقد دل على مقتضى هذا الحكم نصوص منها:

أ - ما أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يزني الزاني وهو حين يزني مؤمن، ولا يسرق السارق وهو حين يسرق مؤمن، ولا يشرب الخمر وهو حين يشرب مؤمن، ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع المؤمنون إليه فيها أبصارهم وهو حين ينتهبها مؤمن»^(١).

ب - وعنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يسرق سارق وهو حين يسرق مؤمن، ولا يزني زان وهو حين يزني مؤمن، ولا يشرب الحدود أحدكم - يعني الخمر - وهو حين يشربها مؤمن، والذي نفس محمد بيده لا ينتهب أحدكم نهبة ذات شرف، يرفع إليه المؤمنون أعينهم فيها وهو حين ينتهبها مؤمن، ولا يغل أحدكم حين يغل وهو مؤمن فإياكم»^(٢) فقد دل النصان على ثبوت نقصان الإيمان بالمعصية، إذ المعنى لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن مستكمل الإيمان بل هو قبل أن يقع في الفجور وبعدما نزع منه وتاب إلى ربه أكمل إيمانا منه حال تلبسه بالفجور فهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم: «لا إيمان لمن لا أمانة له»^(٣) أي لا إيمان له كاملاً.

وقد جاء في تأويله معنى آخر مرفوعاً عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا زنى أحدكم خرج منه الإيمان وكان عليه كالظلة فإذا انتقل رجع إليه الإيمان»^(٤) وقد ذكر ابن عباس رضي الله

(١) البخاري في مواضع منها: الحدود باب لا يشرب الخمر ج ٨ ص ١٣٢.

ومسلم في الإيمان باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ج ١ رقم (٥٧) ص ٧٧، ٧٦.

(٢) مسلم في الإيمان باب نقصان الإيمان بالمعاصي ج ١ رقم (٥٧) ص ٧٦.

(٣) أحمد في المسند ج ٣ ص ١٣٥، ١٥٤، ٢١٠، ٢٥١.

والبيهقي في السنن الكبرى ج ٦ ص ٢٨٨ عن أنس وسنده حسن.

(٤) أخرجه أبو داود في السنة باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه ج ٤ رقم (٤٦٩٠) ص ٢٢٢.

والحاكم في المستدرک ج ١ ص ٢٢ بسند صحيح كما قال الحافظ في الفتح ج ١٢ ص ٥٢ عن طريق سعيد المقبري أنه سمع أبا هريرة رفعه.

عنهما كيفية انتزاع الإيمان منه ورجوعه فيما روى عكرمة عنه قال: (قلت لابن عباس، كيف ينزع الإيمان منه قال: هكذا وشبك بين أصابعه، ثم أخرها، فإن تاب عاد إليه هكذا وشبك بين أصابعه) أخرجه البخاري موصولاً بالسند الذي روى به حديث أبي هريرة^(١).

قلت : وعلى أي معنى من المعنيين فإن المسلم لا يكفر بالوقوع في أي ذنب من كبائر الذنوب ما لم يكن شركاً بالله تبارك وتعالى، أو تصرف موجب للخروج من الإسلام إلى جحيم الكفر. ويزيد هذا المقام توضيحاً ما أخرجه الشيخان من حديث أبي ذر رضي الله عنه قال: «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب أبيض وهو نائم، ثم أتيتُه وقد استيقظ فقال: ما من عبد قال لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق. قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبي ذر» وكان أبو ذر إذا حدث بهذا قال: «وإن رغم أنف أبي ذر»^(٢).

قلت : وفي هذا النص وأمثاله من نصوص الوعد رد صريح على المعتزلة والخوارج الذين يقولون بخلود أصحاب الكبائر من أهل التوحيد في النار وأن الشفاعة لا تنالهم يوم القيامة، فتباً لهم لقد تحجروا واسعاً وكذبوا نصوصاً بلغت مبلغ التواتر إما جهلاً منهم، وإما عناداً ومكابرة، ولا يحق المكر السيء إلا بأهله.

الحكم الثامن : أن التوبة النصوح^(٣) تجب ما قبلها من الذنوب، وأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له، وقد دلت على هذا الحكم نصوص تحمل الرحمة الربانية بهذا المخلوق الضعيف فقد أخرج أحمد وابن ماجه من حديث ابن

(١) البخاري في كتاب المحاربين باب إثم الزناة ج ٨ ص ١٣٧.

(٢) البخاري في اللباس باب الثياب البيض ج ٧ ص ١٢٨.

ومسلم في الإيمان باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ج ١ رقم (٩٤) ص ٩٤.

(٣) قال الحسن البصري: «التوبة النصوح أن تفيض الذنب كما أحببت، وتستغفر منه إذا ذكرته».

وقال عمر بن الخطاب في معنى قول الله: ﴿توبة نصوحاً﴾: «أن يتوب من الذنب ثم لا يعود فيه أو لا يريد أن يعود فيه».

مسعود مرفوعاً «الندم توبة»^(١) وثبت في الصحيح من حديث عبدالله بن عمرو ابن العاص : «أن الإسلام يَجِبُ ما قبله وأن التوبة تَجِبُ ما قبلها»، وقد تقدم الكلام في هذه الأفتان عن باب التوبة المفتوح للتائبين من الخلق حتى تطلع الشمس منه، وحينذاك لا تنفع التوبة ولا يجدي الندم، فهلا مستجيب لنداء ربه فيتوب.

الحكم التاسع: وجوب عرض التوبة على المحدود قبل إقامة الحد أو بعده، وأمره بالاستغفار واستحباب الدعاء له بدليل ما رواه أحمد، وأبو داود (واللفظ له ورجاله ثقات) عن أبي أمية المخزومي قال: «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلص قد اعترف اعترافاً ولم يوجد معه متاع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما إخالك سرقت، قال: بلى. فأعاد عليه مرتين أو ثلاثاً فأمر به فقطع وجيء به فقال: استغفر الله وتب إليه فقال: أستغفر الله وأتوب إليه فقال: اللهم تب عليه - ثلاثاً -»^(٢). ومثل هذا ما ثبت من عرض النبي صلى الله عليه وسلم التوبة على المتلاعنين بين يديه وقد تقدم في باب اللعان.

وإلى الحكم السابع والثامن والتاسع أشار الناظم بقوله:

**وينقص الإيمان ممن فعله فإن يتب فهو كمن لا ذنب له
فلتعرض التوبة قبل الحد أو بعده عليه دون رد**

الحكم العاشر: تحريم الشفاعة في الحدود بعد بلوغها الإمام أو الحاكم الشرعي وذلك لأن إقامة الحدود فيها مصالح كثيرة ومنافع متعددة تثمر رضا الله تبارك وتعالى، ثم تثمر الأمن والاستقرار والحياة المباركة الطيبة، وبجانب ذلك تقطع دابر الفوضى التي هي من أعمال الجاهلية. ولقد ثبت في الصحيحين التحذير الشديد من الشفاعة في الحدود بعد بلوغها السلطان الذي

(١) أحمد في المسند ج ١ ص ٣٧٦.

وابن ماجه في الزهد باب ذكر التوبة ج ٢ رقم (٤٢٥٢) ص ١٤٢٠، وهو حديث صحيح.

(٢) أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٩٣.

وابو داود في الحدود باب في التلقين في الحد ج ٤ رقم (٤٣٨٠) ص ١٣٥١٣. قال الحافظ فيه: رجاله ثقات. وقال الخطابي: إن في أسنده مقالاً، قلت: لكن تشهد له أحاديث وأثار يكون مجموعها حسناً لغيره. انظر لذلك النيل ج ٧ ص ١٥١.

يقيمها ما رواه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها: « أن قريشا أهمهم شأن المخزومية فقالوا: من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالوا: ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فكلمه أسامة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتشفع في حد من حدود الله؟ ثم قام فاختطب، ثم قال: إنما أهلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»^(١).

وجاء أيضا عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فهو مضاد لله في أمره»^(٢) رواه أحمد وأبو داود.

ففي هذين النصين وما في معناهما نهي صريح عن الشفاعة في الحدود وذلك بعد بلوغها لدى من يقيمها من سلطان وقاض ونحوهما من أصحاب الولاية الشرعية أما قبل بلوغها إليهم فلا مانع من الشفاعة لما فيها من الستر على العاصي والإقالة لعثرات ذوي الهيئات من الناس وفيهما وجوب المساواة في إقامة الحدود بين الناس قويهم وضعيفهم وشريفهم ووضيعهم وذكرهم وأنثاهم حكمة من الله وعدلاً بين عباده.

والقول بجواز الشفاعة في الحدود قبل بلوغها الوالي هو مذهب الإمام أحمد والأوزاعي، وقبلهما الزبير بن العوام، وابن عباس رضي الله عنهما وهو الحق لما فيه من الترغيب في الستر على المسلم، ولما جاء من حديث عمرو بن

(١) أخرجه البخاري في المغازي ج ٦ ص ١٢٤، ١٢٥.

ومسلم في كتاب الحدود باب قطع السرقة الشريف وغيره والنهي عن الشفاعة في الحدود ج ٣ رقم (١٦٨٨) ص ١٣١٥.

(٢) أحمد في المسند ج ٢ ص ٨٢٠، ٨٢١.

وأبو داود في الأقضية باب فيمن يعين على خصومة من غير أن يعلم أمرها ج ٣ رقم (٣٥٩٧) ص ٣٠٥، وإسناده قوي وصححه الحاكم ٣٨٣/٤، وأقره الذهبي وله شاهد من حديث أبي هريرة في «الأوسط للطبري» ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٤ ص ٢٠٨.

العاص: «تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب»^(١).
الحكم الحادي عشر: وجوب المحافظة على إقامة حدود الله في الأرض لما فيها من المصالح والمنافع كما أسلفت قريباً، والتحذير الشديد من إضاعتها بأي وجه من وجوه التضييع لما فيه من مقت الله وعقوبته العاجلة والآجلة. ولقد أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن التلاعب في حدود الله من أجل إضاعتها إنما هو من صفات اليهود والنصارى ومن تشبه بهم حيث قال: «إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد»^(٢) الحديث.

قلت والأسى يملأ القلب وينساب في الجوارح: - إن الله لعن بني إسرائيل وأهلكهم بسبب تعديهم حدود الله وتضييعها بإقامتها على الضعيف منهم فقط، فكيف بمن ينتمي إلى الإسلام المجيد وهو قد عطل جميع أحكامه وألغى كافة حدوده المرضية لله والصالحة المصلحة لعباد الله بدعوى أن أحكام الإسلام لا تلائم إنسان العصر.

﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾^(٣)

ولقد حكم الله بحكمه الحق على الذين تركوا الحكم بما أنزله بالكفر والظلم والفسق حيث قال تبارك وتعالى:

﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾^(٤)

﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾^(٥)

(١) أخرجه أبو داود في الحدود باب العفو عن الحدود ما لم تبلغ السلطان ج ٣ رقم (٤٣٧٦) ص ١٣٣، وسنده حسن.

وصححه الحكم ج ٤ ص ٣٨٣، وقرره الذهبي.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) سورة الكهف آية [٥].

(٤) سورة المائدة آية [٤٤].

(٥) سورة المائدة آية [٤٥].

﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١)

وكفى بما تحمل هذه الآيات من زجر بليغ ووعيد شديد لمن أضاع أحكام الله وتعدى حدوده مبتغيا أحكام الجاهلية، معرضا عن أحكام شرع ربه وشرع نبيه صلى الله عليه وسلم وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

وأي حد للإمام رفعا	يحرم أن يشفع أو يشفعا
فيه وتضييع حدود الله	أعظم موجبات مقت الله
فكم أتى فيه من التهديد	ومن وعيد بالغ شديد



(١) سورة المائدة آية [٤٧].

« باب حد الزنا »

ن :

ونفيه عاما ومن قد أحصنا
بعض الأحاديث برجمه اكتفى
من الذين آمنوا فليُفهما
إذا تحاكموا إلينا فخذوا
أو حَبَلٍ أو اعتراف فاعلم
وقد روى أربعة التكرار
إن لم تجدهموا فذا الحد ادفعه
أو مانع بان كجب الرجل
غير مكلف ومكره رووا
إن يضع الطفل إلى أن ترضعا
والحفر للمرجوم حتى الصدر
أو الإمام لاعتراف وجدا
رد إلى الإمام نصا رفعا

البكر جلد مائة حد الزنا
يقتل رجما بعد جلده وفي
وليشهدن طائفة حدّهما
والحكم في أهل الكتاب هكذا
موجبه بينة إن تَقُم
وفيه مرة كفى الإقرار
وعند الإنكار شهود أربعة
وادفعه بالشبهة إن تحتمل
أو كونها عذراء أو رتقاء أو
وحاملا أمهل إلى أن تضعها
واجلد بعثكال مريضا فادر
والرجم فليبدأ به من شهدا
وحيث عن إقراره قد رجعا

ش :

تعريف الزنا اصطلاحا: «هو كل وطء وقع على غير نكاح صحيح ولا شبهة
نكاح ولا ملك يمين»^(١). وقيل: «هو وطء مكلف في فرج امرأة مشتهاة خال من
الملك وشبهه»^(٢) وهما متقاربان من حيث الدلالة على المعنى.

(١) ابن رشد. بداية المجتهد ج ٢، ص ٤٢٤.

(٢) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ٥ ص ٤٩.

وتحريمه ثابت بالكتاب والسنة والإجماع؛

أما بالكتاب: فقد قال الله تعالى:

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (١)

وأما بالسنة: فمن قول النبي صلى الله عليه وسلم ويإنزاله العقوبة على أصحاب هذه الجريمة البشعة التي تضيع بسببها الأنساب والموارث ويفسد المجتمع أيما فساد.

وأما بالإجماع: فإن تحريم الزنا مما لا خلاف فيه بين أمة الإسلام إن تحريمه معلوم من الدين بالضرورة.

ثم إن هذه الآيات قد انتظمت عدداً من مسائل هذا الباب:

المسألة الأولى: بيان حد الزاني البكر ذكراً كان أو أنثى.

وذلك بعد حصول اليقين على مقارفته للجريمة، وهو جلد مائة بخضوع جماعة من المؤمنين ليدوق وبال الخزي والعار والخجل فلا يعود مرة أخرى إلى ما فعل، قال تعالى:

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢)

وهذه المسألة لا خلاف فيها بين المسلمين.

المسألة الثانية: تغريب الزاني ذكراً كان أو أنثى إذا كان بكراً على القول الصحيح من أقوال العلماء (٣) وذلك بأن يُنفى من موطنه الذي هو يعيش فيه إلى مكان آخر يعتبرونه غريباً وأقله مسافة قصر وذلك لمدة عام كامل هذا بالنسبة للذكر، أما بالنسبة للمرأة فحكمها كذلك إلا أن يحول حائل دون تغريبها

(١) سورة الإسراء آية [٣٢].

(٢) سورة النور آية [٢].

(٣) حكم بذلك أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وأخذ بذلك الشافعية والحنابلة ومستندهم في ذلك حديث عبادة بن الصامت وحديث أبي هريرة وزيد بن خالد وفيه: «وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، الحديث».

كعدم وجود المحرم المتطوع وكالخشية عليها من الفتنة عندما تتغرب بمفردها، فإنها لا تغرب، وقد رأى قوم سجنها واعتبروا السجن غربة لفقدائها فيه الأنيس المحبوب وبعض العلماء أسقط التغريب عنها مطلقاً بدعوى أن التغريب لم يذكر في سورة النور فهو زيادة على النص والتغريب ثابت بخبر الواحد فلا يعمل به ولا يكون من تمام الحد وإنما يترك للإمام ويكون من باب التعزير.

والذي يظهر لي أنه يجب تغريبها ما لم يمنع ما نع شرعي، فإذا منع مانع شرعي وأصبح تغريبها غير ميسور فلا تكلف نفس إلا وسعها ومعلوم أن الفرض أو الواجب متى تعذر الإتيان به على الوجه المشروع فإنه يؤتى به على الوجه المقدور عليه، ويصبح هو الواجب الذي لا يجوز الإخلال به والأدلة على ثبوت التغريب كثيرة منها ما رواه أحمد وأحمد ومسلم وأصحاب السنن إلا النسائي من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم»^(١) وهو نص في محل النزاع يتعين المصير إليه والأخذ به.

(١) أحمد في المسند ج ٥ ص ٣١٣.

ومسلم في الحدود باب حد الزنا ج ٣ رقم (١٦٩٠) ص ٢١٦.

وابو داود في الحدود باب الرجم ج ٤ رقم (٤٤١٥) ص ١٤٤.

والترمذي في الحدود باب ما جاء في الرجم على الثيب ج ٤ رقم (١٤٣٤) ص ٤١.

وابن ملجة في الحدود باب حد الزنا ج ٢ رقم (٢٥٥٠) ص ٨٥٢، ٨٥٣.

المسألة الثالثة : بيان حد الزاني المحصن^(١) وهو الرجم بالحجارة حتى الموت، واختلف العلماء في الجمع بين الجلد والرجم فمنهم من قال به واستدل بما تقدم من حديث عبادة بن الصامت، وبفعل على وقوله «جلدتها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله»، وقد أخذ بذلك الإمام أحمد وداود الظاهري وابن المنذر تمسكا منهم بما تمسك به على بن أبي طالب، ومنهم من قال: يكتفي بالرجم فقط وقد استدلووا بأنه لم يذكر أن النبي الله عليه وسلم جلد ماعزاً والغامدية وغيرهما قبل الرجم فقالوا: يجب الاقتصار على الرجم فقط وهؤلاء هم جمهور العلماء ومنهم الأحناف والمالكية والشافعية ورواية عن أحمد، والمسألة من مسائل الاجتهاد ومعارك النظر، ولكل منهم وجهة نظر لا تعسف فيها

والذي ظهر لي بعد النظر في الأدلة أنه لا تثريب على من جمع بين الجلد والرجم لثبوته من قول النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث عبادة، ولا تثريب أيضاً على من اقتصر واكتفى بالرجم من غير جلد لاستنادهم إلى فعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث رجم ماعزاً والغامدية وغيرهما أيام حياته

(١) شروط الإحصان التي ذكرها الفقهاء هي:

١ - البلوغ.

٢ - الحرية.

٣ - العقل.

٤ - وأن يكون قد وطئ وطناً شرعياً في نكاح صحيح. والمرأة كذلك وهذا باتفاق الفقهاء وإنما اختلفوا فيما إذا توفرت شروط حد الإحصان في الرجل دون المرأة أو العكس فروى عن الحنفية والحنابلة عدم ثبوت الإحصان لواحد منهما بل يجلدان ولا يبرجمان.

وقالت الشافعية والمالكية بثبوت الإحصان لمن تتوافر فيه الشروط فيرجم ويسقط الرجم عن من لا تتوافر فيه الشروط مستدلين بما أخرجه الجماعة من حديث أبي هريرة وزير بن خالد أنهما قالاً: «إن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يارسول الله أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله وقال الخصم الآخر وهو أقره منه: نعم فاقض بيننا بكتاب الله وأذن لي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قل. قال: إن ابني كان عسيفاً على هذا فرزني بامراته وإنني أخبرت أن على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة ووليدة فسألت أهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة مائة وتغريب عام. وأن على امرأة هذا الرجم فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله - الوليدة والغنم رد عليك وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام، واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها قال: فغدا عليها فاعترفت فامر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمت».

وهو دليل صريح على أن من توفرت فيه شروط الإحصان يرجم ومن لم تتوفر فيه الشروط فإنه يجلد فقط وهو الحق، وكيف لا وهو قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ولم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه جمع بين الجلد والرجم كما ستأتي النصوص الواردة بشأن ذلك قريبا إن شاء الله، وإلى هذه الثلاث المسائل أشار الناظم بالثلاثة الأبيات الأولى.

المسألة الرابعة: وجوب إقامة الحد على أهل الكتاب إذا تحاكموا إلينا. وذلك أن الإسلام ليس شرطا في الإحصان على الصحيح من أقوال أهل العلم إذ أن ذلك ثابت بنص القرآن الكريم حيث قال تعالى:

﴿ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾^(١)

وقال أيضا:

﴿ وَأِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ يَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ ﴾^(٢) الآية.

وشابت بفعل النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخرج الشيخان من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: «أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة منهم قد زنيا فقال: ما تجدون في كتابكم؟ فقالوا: نُسَخُّم وجوههما ويخزيان، قال: كذبتن، إن فيها الرجم فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين، فجاؤوا بالتوراة، وجاؤوا بقارىء لهم، فقرأ حتى إذا انتهى إلى موضع منها وضع يده عليها، فقيل له: ارفع يدك، فرفع يده، فإذا هي تلوح فقال أو قالوا: يا محمد إن فيها الرجم ولكننا كنا نتكاثمه بيننا، فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما، فلقد رأيته يجنأ عليها يقبها الحجارة بنفسه» وفي رواية أحمد: «بقار لهم أعور يقال له ابن صوريا»^(٣).

(١) سورة المائدة آية [٤٢].

(٢) سورة المائدة آية [٤٩].

(٣) الموطأ في الحدود باب ما جاء في الرجم ج ٢ ص ٨١٩.

والبخاري في كتاب المحاربين باب أحكام أهل الذمة وإحصانهم إذا زنوا... ج ٨ ص ١٤٣.

ومسلم في الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنا ج ٣ رقم (١٦٩٩) ص ١٣٢٦.

فهذا الحديث صريح في الدلالة على وجوب إقامة الحد على الذميين من أهل الكتاب كما يقام على المسلمين ذكرهم وأنتاهم، ويلحق بالذميين أهل الحرب والمستأمنون متى تحاكموا إلى أهل الإسلام بجامع الكفر في الجميع. وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

والحكم في أهل الكتاب هكذا إذا تحاكموا إلينا فحذا

المسألة الخامسة : عدم جواز إقامة حد الزنا إلا بوجود واحدة من ثلاث:

الأولى : الاعتراف بالزنا من ذكر أو أنثى حر أو عبد مع مراعاة الشروط لوجوب إقامته.

الثانية : ثبوت الحبل بالنسبة للمرأة.

الثالثة : شهادة أربعة من الرجال العدول.

فأما الاعتراف: فقد حصل إقامة الحد به في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخرج الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فناداه فقال: يا رسول الله إني زنيت، فأعرض عنه حتى ردد عليه أربع مرات فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أبك جنون؟ قال: لا، قال: فهل أحصنت؟ قال: نعم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اذهبوا به فارجموه» قال: ابن شهاب فأخبرني من سمع جابر ابن عبد الله قال: «كنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلي فلما أذلقته الحجارة هرب فأدركناه بالحرّة فرجمناه»^(١) وهو دليل صريح على أن الإقرار مرة واحدة يثبت به الحكم في حق من أحسن ومن لم يحسن.

وعند مسلم وأبي داود من حديث جابر بن سمرة قال: «رأيت ماعز بن مالك حين جيء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو رجل قصير*أعضل ليس عليه رداء فشهد على نفسه أربع مرات أنه زنى فقال رسول الله

(١) البخاري في المحاربين باب سؤال الإمام المقر هل أحصنت؟ ج ٩ ص ١٣٩.
ومسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنا ج ٣ رقم (١٦٩١) ص ١٣١٨.

صلى الله عليه وسلم: فلعلك؟ قال: لا والله إنه قد زنى الآخر^(١) فرجمه^(٢) وقد استدل بهذا النص القائلون بأنه يشترط في الإقرار بالزنا أن يكون أربع مرات فإن نقص عنها لم يثبت الحد، وهؤلاء هم العترة والحنفية وأحمد بن حنبل وإسحاق والحسن بن صالح.

كما أخرج مسلم وغيره من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه: «أن امرأة من جهينة أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت: يا نبي الله أصبت حداً فأقمه عليّ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليها، فقال: أحسن إليها، فإذا وضعت فأتني بها ففعل فأمر بها فشكت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت، ثم صلى عليها فقال عمر: أتصلي عليها يا نبي الله وقد زنت؟ فقال: لقد تابت توبة لو قسّمت بين أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله تعالى»^(٣) وقد استدل بحديث عمران هذا وحديث أبي هريرة وزيد ابن خالد الذي فيه «واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها قال: فغدا عليها فاعترفت فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمت»^(٣) القائلون بأنه يكفي وقوع الإقرار مرة واحدة، وهؤلاء هم أبو بكر وعمر والحسن البصري ومالك وحماد بن زيد وأبو ثور والشافعي، وغيرهم، ولا يخفى رجحان هذا القول لصراحة مستنده.

الثانية: من الخصال التي يثبت بها حد الزنا الحبل والمراد به الحمل وذلك أن المرأة إذا حملت وهي لا زوج لها ولا سيد ولم تذكر شبهة معقولة يدرأ بها الحد فإنها تحد سواء كانت بكرًا أم ثيبًا وقد قال ابن القيم: حكم عمر بن الخطاب برجم الحامل بلا زوج ولا سيد وهو مذهب الإمام مالك، وأصح الروايتين عن الإمام أحمد استناداً إلى القرينة الظاهرة التي لا احتمال معها.

(١) أي الأبعد.

(٢) مسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنا ج ٣ رقم (١٦٩٢) ص ١٣١٩.

وابو داود في الحدود باب رجم ماعز ج ٤ رقم (٤٤٢٢) ص ١٤٦.

(٣) مسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنا ج ٣ رقم (١٦٩٦) ص ١٣٢٤.

الثالثة : من الخصال التي يثبت بها حد الزنا: الشهود، حيث اتفق الفقهاء أن عدد الشهود في هذه الجريمة المنكرة أربعة بخلاف سائر الحقوق، لقول الله تعالى:

﴿ ثُمَّ لَزِمُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾

وقوله سبحانه :

﴿ وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَدْحَشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ﴾ (١)

وقوله صلى الله عليه وسلم للذي قذف امرأته: «أنت بأربعة يشهدون على صدق مقالتك وإلا فحد في ظهرك» (٢).

وأجمعت الأمة على هذا النصاب، كما اتفق الفقهاء أيضاً على اشتراط الذكورية والعدالة وأن تكون الشهادة بمعاينة فرجه في فرجها وأن تكون بالتصريح لا بالكناية، وما ذلك إلا ليتحقق الستر على عباد الله الذي دعا إليه الشارع.

وقد اختلف الفقهاء في اشتراط عدم تعدد المجالس على قولين:
الأول : أنه يشترط في أداء الشهادة أن يشهدوا بالزنا في مجلس واحد وإلا فيعتبرون فسقة، ويقام عليهم حد القذف، وذلك لأن التحقق مطلب من مطالب الشرع في الشهود، وأداؤها في مجالس متفرقة يعد شبهة تمنع قبول الشهادة في الزنا، والحدود تدرأ بالشبهات، وهذا رأي الحنفية والمالكية والحنابلة.
الثاني : أنه لا بأس بتفرق المجالس في أداء الشهادة بأن تؤدي في مجالس متفرقة، وهذا رأي الشافعية.

قلت : والذي يظهر لي أن هذه المسألة من المسائل التي ينبغي أن يجتهد فيها الحاكم الشرعي فإذا اقتنع بأن تفرق الشهود ليس أمراً مدبراً ولا خديعة من ورائه، ثم اتحدت شهادة النصاب جميعهم على الزمان والمكان والمعاينة فلا وجه لردّها، ذلك لأن الإتيان بأربعة شهداء قدر مشترك بين الإتيان بهم

(١) سورة النساء آية [١٥].

(٢) تقدم في باب اللعن.

مجتمعين أو متفرقين فالآتي بهم مجتمعين يعتبر عاملاً بالنص والآتي بهم متفرقين يكون عاملاً بالنص كذلك.

كما اختلف العلماء أيضاً في اشتراط عدم اختلاف الشهود في تحديد المكان الذي وقعت فيه الفاحشة كأن شهد اثنان من الشهود أنه زنا بها في هذا المكان من المنزل، وشهد اثنان آخران أنه زنا بها في زاوية أخرى من المنزل نفسه.

فقال الحنفية والحنابلة: إن هذا الاختلاف لا يضر في أداء الشهادة بل يقام به الحد وقالت المالكية والشافعية لا تقبل الشهادة في هذه المسألة، ولا تجب إقامة الحد لأن هذا الاختلاف يعد شبهة يدرأ بها الحد.

والذي ظهر لي في هذه المسألة أيضاً أنه متى توفرت الشروط في الشهادة من حيث العدالة والذكورية والعدد وصحة المعاينة الحقيقية للفعلة القبيحة بحيث شهد الجميع أنهم رأوا فرجه في فرجها كالرشا في البئر والمروء في المكحلة، فإن اختلافهم في المكان لا يضر ولا يدرأ به الحد كما رأى الفقهاء الأحناف والحنابلة. والله أعلم.

وإلى هذا التفصيل في هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

موجبه بينة إن تقم أو حبل أو اعتراف فاعلم
وفيه مرة كفى الإقرار وقد روى أربعاً التكرار
وعند الإنكار شهود أربعة إن لم تجدهم فذا الحد ادفعه

المسألة السادسة: بيان الأمور التي يدرأ بها حد الزنا وهي:

أ - وجود الشبهة المحتملة ككون المرأة كانت تحت زوج توفي عنها وانتهت عدتها وادعت ارتفاع حملها فرجوعه بعد وقت فيه احتمال لصدق دعواها، أو كان الوطء لجارية أبيه أو أمه أو جده أو جدته أو زوجته وذلك لشبهة الملك ونحوها من الشبه التي ينبغي أن يدرأ بها الحد عن المتهم بالزنا للأثر الوارد «ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم» ولقول معاذ وابن مسعود

وعقبة بن عامر «إذا اشتبه عليك الحد فادراه»^(١)

قلت : ومن تأمل قصة ماعز وجد أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان حريصاً على وجود شبهة محتملة فيدراً بها الحد عنه حيث قال له : «لعلك قبلت، لعلك لمست، لعلك غمرت» كل ذلك وغيره بعد إقراره على نفسه بالزنى.

ب - وجود مانع من وقوع الزنى الحقيقي ككون الرجل محبوب^(٢) الآلة، أو وجدت المرأة عذراء^(٣) أو رتقاء^(٤) بشهادة من تعتبر شهادته في هذه الأمور شرعية وكافية.

ج - أو كان فاعل الجريمة غير مكلف من ذكر أو أنثى.

د - أو كونه مكرهاً^(٥) كذلك، فإن هذه الأمور يجب أن يدرأ بها الحد لكونها تدل بوضوح على البراءة من جريمة الزنى الحقيقي، ولا يجوز أن يقام الحد مع تيقن شيء منها إذ لا يتحقق معها وطء. وإلى هذه الأمور أشار الناظم بقوله:

وإدفعه بالشبهة إن تحتمل أو مانع بان كجب الرجل
أو كونها عذراء أو رتقاء أو غير مكلف ومكره روى

المسألة السابعة : وجوب تأخير إقامة حد الزنا عن الحبلى حتى تضع حملها وترضع ولدها، وذلك لما أخرجه مسلم من حديث سليمان^(٦) بن بريدة عن أبيه : «أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة من غامد من الأزد فقالت يارسول الله طهرني، فقال: ويحك ارجعي فاستغفري الله وتوبي إليه فقالت: أراك تريد أن تردني كما رددت ماعز بن مالك قال: وما ذاك؟ قالت: إنها حبلى من الزنا. قال: أنت؟ قالت: نعم، فقال لها: حتى

(١) ورد هذا الأثر في الترمذي والدارقطني والحاكم بطرق في جميعها ضعف.

(٢) المحبوب هو مقطوع الذكر.

(٣) العذراء هي التي لم تفتض بكارتها.

(٤) والرتقاء هي التي فرجها مسدود باللحم ونحوه.

(٥) قد سبق الكلام على غير المكلف والمكره في أول هذا الباب.

(٦) سليمان بن بريدة بن الحصيب الأسلمي المروزي. قاضياً ثقة من الثلاثة مات سنة خمس ومائة وله تسعون سنة. تقريب التهذيب ج ١ ص ٣٢١.

تضعي ما في بطنك قال: فكفلها رجل من الأنصار حتى وضعت، قال: فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: قد وضعت الغامدية، فقال: إذن لا نرجمها، وندع ولدها صغيرا ليس له من يرضعه فقام رجل من الأنصار فقال: إني رضاعه يانبي الله، قال: فرجمها»^(١).

وفي رواية له: «فأرضعته حتى فطمته ودفعته إلى رجل من المسلمين ورجمها» ولما أخرجه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه من حديث عمران بن حصين: «أن امرأة من جهينة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت: يارسول الله أصبت حداً فأقمه عليّ، فدعا نبي الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال: أحسن إليها فإذا وضعت فأتني ففعل، فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشدت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى عليها فقال له عمر: تصلي عليها يارسول الله وقد زنت؟ قال: لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم، وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها الله»^(٢).

قلت: ومن أنعم النظر في سياق روايات الحديثين وجد بينهما تعارضاً حيث: أفاد بعضها أن المرأة المذكورة جاءت بنفسها إلى النبي صلى الله عليه وسلم حال الحمل وعند الوضع وأخر رجمها إلى الفطام فجاءت بعد ذلك وفي صحبتها ابنها فرجمت.

وأفاد بعضها أنه كفلها رجل من الأنصار حتى وضعت ثم أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «لا نرجمها وندع ولدها صغيراً، فقام رجل من الأنصار وقال: إني رضاعه فرجمت».

(١) مسلم في الحدود، باب من اعترف على نفسه بالزنا ج ٣ رقم (١٦٩٥) ص ١٣٢٢.

(٢) أحمد في المسند ج ١٦ ص ٩٦ و ٩٧ الفتح الرباني.

ومسلم في الحدود، باب من اعترف على نفسه بالزنا ج ٣ رقم (١٦٩٦) ص ١٣٢٤.

وأبو داود في الحدود، باب المرأة التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمها من جهينة ج ٤ رقم (٤٤٤٠) ص ١٥١.

والترمذي في الحدود، باب تربص الرجم بالحبل حتى تضع ج ٤ رقم (١٤٣٥) ص ٤٢ والنسائي في الحدود.

وفي بعضها: «... فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال: أحسن إليها، فإذا وضعت فأتني ففعل فأمر بها صلى الله عليه وسلم فشدت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت» وكل هذه الروايات صحيحة.

قلت: وعلى أساس هذا الاختلاف في الروايات فقد اختلف العلماء في تحديد الزمن الذي يجب أن يقام فيه حد الزنا على الحبلى.

أ - فقال بعضهم: إذا ولدت وتعالّت من نفاسها واستدل بما ثبت من حديث علي رضي الله عنه قال: «إن أمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فأمرني أن أجدها فاتيتها فإذا هي حديثه عهد بنفاس فخشيت إن جلدها أن أقتلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: أحسنت، أتركها حتى تماثل»^(١) رواه مسلم والترمذي وصححه.

ب - وقال بعضهم: يقام عليها الحد إذا وضعت بدون مهلة واستدل بحديث عمران.

ج - وقال البعض الآخر: لا يقام عليها الحد إلا بعد أن تضع وترضع ولدها وتقطمه، وهذا هو القول الراجح فيما إذا كان الحد هو الرجم.

وأصحاب هذا القول قد تمكنوا من الجمع بين تلك الروايات المختلفة فقالوا: يجمع بين روايتي بريدة بأن في الثانية زيادة فتحتمل الأولى على أن المراد بقوله إلى إرضاعه، أي تربيته، ويجمع بين روايتي عمران وبريدة بأن القصة متعددة وأن الجهنية كان لولدها من يرضعه بخلاف الغامدية. وهذا الجمع أورده الحافظ في الفتح^(٢). واختاره الناظم رحمهم الله تعالى، وأما الإمام الشوكاني رحمه الله فإنه قد حاول التوفيق بين تلك الروايات المذكورة بكل ما أمكنه، وكلما ذكر وجهها من وجوه الجمع أورد عليه اعتراضاً معقولاً، ورأيته خرج من بحث هذه القضية غضبان أسفاً من صنيع قوم ذكر أنهم يرتكبون من أجل الجمع بين الروايات التي ظاهرها التعارض كهذه العظام التي

(١) مسلم في الحدود باب تأخير الحد عن النساء ج ٣ رقم (١٧٠٥) ص ١٣٣.

والترمذي في الحدود باب ما جاء في إقامة الحد على الإمام ج ٤ رقم (١٤٤١) ص ٤٧.

(٢) ج ١٢ ص ١٤٦.

لا تخلوا غالبا من التعسفات والتكلفات، ودمج نفسه مع أولئك القوم حيث قال: ما نصه: (وقد مر لنا في هذا الشرح عدة مواطن من هذا القبيل مشينا فيها على ما مشى عليه الناس من الجمع بوجه ينفر عن قبولها كل طبع سليم ويأبى الرضا بها كل عقل مستقيم) ^(١) انتهى.

قلت : إن إدانة العالم المجتهد نفسه على الوقوع في الخطأ الناتج عن الاجتهاد لدليل واضح على تواضعه وورعه. وإن رجوع العالم والحاكم عن الخطأ عندما يتبين لهما الحق والصواب لدليل على خوفهما من الله وابتغاء الرضا منه دون سواه، وإن تبرمت النفس الأماراة بالسوء واستنكفت، وعارض في القضية الهوى والشيطان، وبالإلأسف على أقوام ارتكبوا أخطاء فاحشة وشططا منكراً في كتاباتهم في أصول الدين وفروعه، وتصدى لهم أهل الصلاح والإصلاح في الأرض فبينوا لهم تلك الأخطاء بياناً مقروناً بالحجج العقلية والنقلية فأبّت عليهم نفوسهم الشريرة وهواهم المتبع إلا أن يعيشوا في جحيم باطلهم وخزي انحرافهم فمنهم من مات على ذلك ومنهم من هو على قيد الحياة يجادل بالباطل ليدحض به الحق، وأئى له ذلك فنسأل الله تبارك وتعالى أن يمن علينا وعلى جميع المسلمين بالهدى والتقوى لننال منه الرحمة والمغفرة والرضى.

وبمناسبة ما جرى به القلم في هذا المعنى فإنني لأطلب ملحا من كل أخ كريم كتب الله له أن يطلع على ما كتبت سواء في هذه السلسلة أو في غيرها أن يرشدني إلى ما وجد أثناء قراءته من خطأ في المعنى لأعلمه وأصلحه في طبقات قادمة إن شاء الله، وأن يبين للناس وجه الصواب فيه فإن المؤمن للمؤمن كالبنيان أو كالبنان يشد بعضه بعضا، وأسأل الله لي وله وللمسلمين أجمعين أن يجعلنا ممن رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا.

وإلى التفصيل في هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

(١) النيل ج ٧ ص ١٢٧.

وحاملاً أمهل إلى أن تضعاً إن يضع الطفل إلى أن ترضعاً المسألة الثامنة : بيان معاملة المريض بإقامة حد الزنا عليه .

وخلاصة القول في هذه المسألة : هي أن المريض الذي أغواه شيطانه فوقع في جريمة الزنا فلا يخلو إما أن يكون بكراً أو محصناً، فإن كان محصناً رجم بدون مهلة، وذلك بعد الحصول على موجب إقامة حد الزنا عليه، وإن كان بكراً فإما أن يكون يُرْجى برؤه وإما أن يكون غير ذلك، فإن كان يرجى برؤه أمهل حتى يتمثل فيقام عليه حد الجلد وإن كان لا يرجى برؤه فإنه يؤخذ عتكال^(١) من النخل عليه مائة شمراخ فيضرب به ضربة واحدة بحيث تمس نفسه الشماريخ كلها بقدر الإمكان فيسقط عنه الحد^(٢).

وقد دل على هذا التفصيل في هذه المسألة حديث علي بن أبي طالب الذي تقدم ذكره قريباً وما أخرجه أحمد وابن ماجه من حديث سعيد بن سعد بن عبادة قال : «كان في أبياتنا رويجل ضعيف مخدج^(٣)، فلم يُرْع الحي إلا وهو على أمة من إمائهم يخبث بها، فذكر ذلك سعد بن عبادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم - وكان ذلك الرجل مسلماً - فقال : اضربوه حده. قالوا : يارسول الله إنه أضعف مما تحسب لو ضربناه مائة قتلناه، فقال : خذوا له عتكالاً فيه مائة شمراخ ثم اضربوه به ضربة واحدة قال : ففعلوا»^(٤) ولأبي داود معناه من رواية أبي أمامة بن

(١) العتكال، والأتكال هو العذق الذي يسمى الكباسة، يقال أتكال وأتكل، وعتكال وعتكول، وأغصانه شمرايخ واحدها شمراخ.

(٢) ويلحق به من كان ضعيفاً شديد الضعف لا يطيق إقامة الحد عليه بالمعتد فإنه يقام عليه الحد بما يحتمله دفعة واحدة ويسقط عنه الحد، إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ويلحق بالشمراخ أيضاً ما كان مثله في الخلقة قياساً عليه. والله أعلم.

(٣) ناقص الخلقة.

(٤) أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٢٢.

وابن ماجه في الحدود، باب الكبير والمريض يجب عليه الحد ج ٢ رقم (٢٥٧٤) ص ٨٥٩.

قال الحافظ في التلخيص ٥٩/٤ : ورواه الدارقطني من حديث فليح عن أبي حازم عن سهل بن سعد،

وقال : وَهَمْ فيه فليح، والصواب عن أبي حازم عن أبي أمامة بن سهل.

ورواه أبو داود من حديث الزهري عن أبي أمامة عن رجل من الأنصار.

ورواه النسائي من حديث أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري، فإن كانت الطرق كلها

محفوظة فيكون أبو أمامة قد حملة عن جماعة من الصحابة، وأرسله مرة، وقال في بلوغ المرام : إسناد هذا =

سهل عن بعض الصحابة من الأنصار، وفيه: «لو حملناه إليك لتفسخت عظامه، ما هو إلا جلد على عظم». قال الإمام محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني في كلامه على هذا الحديث ما نصه: (وفي الحديث دليل على أن من كان ضعيفاً لمرض ونحوه، ولا يطيق إقامة الحد عليه بالمعتاد أقيم عليه بما يحتمله مجموعاً دفعة واحدة من غير تكرار للضرب مثل العثكول ونحوه، وإلى هذا ذهب الجماهير، قالوا: ولا بد أن يباشر المحدود جميع الشماريخ ليقع المقصود من الحد، وقيل يجزى وإن لم يباشر جميعه وهو الحق فإنه لم يخلق الله العناكيل مصفوفة كل واحد إلى جنب الآخر منتشرة إلى تمام المائة قط ومع عدم الانتشار يمتنع مباشرة كل عود منها، فإن كان المريض يرجى زوال مرضه أو خيف عليه شدة حر أو برد آخر الحد عليه إلى زوال ما يخاف)^(١) ١. هـ.

المسألة التاسعة : مشروعية الحفر للمحدود بالرجم سواء كان ذكراً أو أنثى؛ هذه المسألة اختلف فيها العلماء على ضوء اختلاف الروايات في قصة ماعز والجهنية أو الغامدية، إذ قد جاء في إحدى روايات قصة ماعز^(٢) « فلما كان الرابعة حفر له ثم أمر به فرجم » رواه مسلم وأحمد وقال في آخره: « فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فحفر له حفرة فجعل فيها إلى صدره ثم أمر الناس برجمه » وفي أخرى عن أبي سعيد عند الإمام أحمد ومسلم وأبي داود، قال أبو سعيد: « لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نرجم ماعز بن مالك خرجنا به إلى البقيع فوالله ما حفرنا له، ولا أوثقنا ولكن قام لنا فرميناه بالعظام والخرف فاشتكى فخرج يشتد حتى انتصب لنا في عرض الحرة فرميناه بجلاميد الجندل حتى

= الحديث حسن ولكن اختلف في وصله وإرساله.

وقال محمد فؤاد في تعليقه على ابن ماجة في الزوائد: مدار الإسناد على محمد بن إسحاق وهو مدلس، وقد رواه بالمنعنة.

(١) السبل ج ٤ ص ٢٤.

(٢) هو ماعز بن مالك الأسلمي وهو الذي رجم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثبت ذكره في الصحيحين وغيرهما، قال عنه النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد رأيته يتمصص في أنهار الجنة». الإصطبة ج ٣ ص ٣٣٧

سكت»^(١) وجاء في إحدى روايات قصة المرأة المحدودة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم «قال: اذهبي فأرضعيه حتى تطفميه، فلما فطمته أتته بالصبي وفي يده كسرة خبز فقالت: هذا يانبي الله قد فطمته وقد أكل الطعام، فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين؛ ثم أمر بها فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها» الحديث^(٢).

وفي أخرى: «فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشدت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى عليها»^(٣) الحديث. وليس فيه ذكر الحفر لها، قال الشوكاني رحمه الله في سياق كلامه على هذه الروايات مانصه: (وقد اختلفت الروايات في ذلك فحديث أبي سعيد المذكور فيه أنهم لم يحفروا لماعز، وحديث بريدة فيه أنهم حفروا له إلى صدره وقد جمع بين الروایتين بأن المنفى حفيرة لا يمكنه الوثوب منها، والمثبت عكسه أو أنهم لم يحفروا له أول الأمر، ثم لما فرّ فأدركوه حفروا له حفيرة فانتصب لهم فيها حتى فرغوا منه، أو أنهم حفروا له في أول الأمر ثم لما وجد مس الحجارة خرج من الحفرة فتبعوه وعلى فرض عدم إمكان الجمع فالواجب تقديم رواية الإثبات على النفي، ولو فرضنا أن ذلك غير مرجح توجه إسقاط الروایتين والرجوع إلى غيرهما كحديث خالد بن اللجلاج فإن فيه التصريح بالحفر بدون تسمية المرجوم، وقد ذهبت العترة إلى أنه يستحب الحفر إلى سرة الرجل وثندي المرأة، وذهب أبو حنيفة والشافعي إلى أنه لا يحفر للرجل، وفي قول للشافعي أنه إذا حفر له فلا بأس به. وبه قال الإمام يحيى، وفي وجه للشافعية أنه يخير الإمام وفي المرأة عندهم ثلاثة أوجه، ثالثها يحفر إن ثبت زناها بالبينة لا بالإقرار والمروي عن أبي يوسف وأبي ثور أنه يحفر للرجل والمرأة، والمشهور

(١) مسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنى ج ٣ ص ١٣٢٠، ١٣٢١ رقم (١٦٩٤).

وإبو داود في الحدود باب رجم ماعز ج ٤ رقم (٤٤٣١) ص ١٤٩.

(٢) أحمد في الفتح الربيعي ج ١٦ ص ٨٩.

ومسلم في كتاب الحدود باب رجم الثيب في الزنا ج ٣ رقم (١٦٩٥) ص ١٣٢١.

(٣) أحمد في المسند ج ١٦ ص ٩٦، ٩٧ - الفتح الربيعي.

عن الأئمة الثلاثة أنه لا يحقر مطلقاً، والظاهر مشروعية الحفر لما قدمنا» انتهى^(١).

قلت : وترجيح الروايات المصرح فيها بذكر الحفر للمرجوم ذكراً أو أنثى هو الحق لأنه يتفق مع القاعدة الأصولية القاضية بتقديم المثبت على النافي عند صحة الأدلة المتعارضة، والله أعلم.

وإلى هاتين المسألتين - الثامنة والتاسعة - أشار الناظم بقوله :
واجلد بعثكال مريضاً فادر والحفر للمرجوم حتى الصدر
المسألة العاشرة : في بيان من يبدأ برجم الزاني المحصن في حال الاعتراف أو بشهادة الشهود :

وقد اختلف العلماء في هذه المسألة أيضاً كغيرها من المسائل فذهب أبو حنيفة والهادوية إلى القول بوجوب بدء الإمام عند الاعتراف، ووجوب بدء الشهود به عند الثبوت بالشهادة وقد استدلوا بأدلة منها ما أخرجه عبد الرزاق في المصنف عن الشعبي أن علي بن أبي طالب لما جلد امرأة يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة قال: إن أولى أن يرمم الإمام إذا كان بالاعتراف، فإن كان الشهود فالشهود ثم رماها^(٢).

وذهب الجمهور إلى عدم الوجوب واستدلوا بأدلة صريحة في عدم الوجوب، منها قصة ما عر الذي ثبت أنه أقر بنفسه وشهد عليها فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحفظ عنه أنه بدأ برجمه، وإنما أمر أصحابه برجمه فرجموه، وكذلك الغامدية أمر برجمها فرجمت ولم يحفظ عنه أنه أول من بدأ بالرجم في الحادثتين.

قلت: وإذا كان الأمر كذلك فالقول بعدم الوجوب هو الحق إذ لو كان واجبا لما تخلف عنه النبي صلى الله عليه وسلم، قال الشوكاني رحمه الله بعد أن ذكر الخلاف في هذه المسألة: (وإذا تقرر هذا تبين عدم الوجوب على الشهود ولا على الإمام، وأما الاستحباب فقد حكى ابن دقيق العيد أن الفقهاء استحَبُّوا

(١) النزيل ج ٧ ص ١٢٥. (٢) المصنف ج ٧ ص ٣٢٦، ٣٢٧.

أن يبدأ الإمام بالرجم إذا ثبت الزنا بالإقرار وتبدأ الشهود به إذا ثبت بالبينة) انتهى^(١)

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

والرجم فليبدأ به من شهدا أو الإمام لاعتراف وجدا

المسألة الحادية عشرة وجوب سقوط الحد بالرجوع عن الإقرار وفي هذه المسألة نزاع بين الفقهاء، فمنهم من ذهب إلى وجوب إسقاط الحد عن اعتراف بالوقوع في الجريمة ثم رجوع عن إقراره ودليلهم على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم في حادثة ماعز بن مالك حين أخبر أنه هرب لما أذلقتة الحجارة: «هلا تركتموه» فإن في هذه الجملة دليلاً على أن من أقر بموجب الحد على نفسه ثم رجع فقال: ما زنيت أو ما سرقت أو ما شربت الخمر فإنه يسقط عنه الحد أو ما بقي منه، ومن أعيان أصحاب هذا المذهب عطاء ابن أبي رباح والزهري وحماد بن أبي سليمان، وإليه ذهب مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد وإسحاق رحمهم الله. وهذا القول هو الحق لدلالة الحديث عليه لا سيما رواية: «هلا تركتموه لعله يتوب فيتوب الله عليه».

ومنهم من ذهب إلى عدم قبول رجوعه وعدم إسقاط الحد عنه بعد أن اعترف، بحجة أن القاتل المقر بجريمة القتل إذا رجع عن إقراره يكون القتل خطأ فتتعين الدية على العاقلة ومن هؤلاء: الحسن البصري وسعيد بن جبير وإلى هذا ذهب ابن أبي ليلى وأبو ثور.

قلت: وهذا التعليل الذي استندوا إليه غير مطرد في الحدود، ثم هو تعليل في مقابل النص وإذن فلا توقف في اعتباره قولاً مرجوحاً. وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

وحيث عن إقراره قد رجعا رد إلى الإمام نصا رفعا

(١) انظر النيل ج ٧ ص ١٢٣.

ن :

وحد عبد نصف حد الحر في
يقيمہ السيد أو فالحاكم
ومن بنفسه رمى معيَّنه
حد لقذف وزنا وهو معل
ومن وطى جارية لامراته
يؤثر جلد مائة فليعلم
ومن يلط بذكر فليقتل
ويقتل الناكح ذات محرم
وقتل من يأتي بهيمة نقل
بعض به وقيل بل يغزر

جلد لمحصن وبكر فاعرف
عليه واعلم انه لا يرجم
لم تعترف ولم يجيء ببينه
لكن نصوص القذف توجب العمل
له أحلتها ففي عقوبته
إن لم تحلها له فليرجم
كلاهما حيث اختاراً انجلا
وما له فيء بنص قد نفي
معها وقيل كالزنا وقد عمل
وهو الذي به يقول الأكثر

ش :

وهذه الايات اشتملت على بقية مسائل هذا الباب
فالمسألة الثانية عشرة، وجوب إقامة حد الزنا على الرقيق سواء كان ذكراً أو
أنثى وأنه خمسون جلدة للبكر والمحصن.

وذلك لقول الله تعالى:

﴿ فَإِنْ أَتَىكَ يَفْعٌ فَاعْلَمْ أَنْ لَكَ الْإِحْصَانُ ۖ وَالْزَّانِيَةُ وَالزَّانِي عُقُوبَتُهُمَا ۖ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ۖ إِنْ يَنْكِحْنَهُمْ يَأْخُذْنَ عَلَيْهِمْ نَسَبُهُنَّ وَمَنْ يَأْخُذْ بِنَسَبِهِمْ فَعَلَّيْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ ﴾ (١)

والمعلوم أن المحصنة - الحرة - تجلد إذا وقعت في جريمة الزنا مائة جلدة
وتُغَرَّبَ عاماً إذا كانت بكراً، وترجم إذا كانت ثيباً، بحيث قد وطئت في نكاح
صحيح وتوفرت فيها شروط الإحصان جميعها، والأمة إذا زنت فعليها خمسون
جلدة سواء كانت بكراً أو ثيباً وذلك لأن الرجم لا يتنصف وإنما الجلد هو الذي
يتنصف، وقد ورد في السنة الصحيحة ما يدل على ذلك فقد أخرج الشيخان

(١) الإحصان في كلام العرب المنع. ويقع ذلك على الإسلام والحرية والعفاف والتزويج:
ففي قوله تعالى ﴿ والمحصنات من النساء ﴾ أي المتزوجات. وقوله عز وجل: ﴿ أن ينكح المحصنات ﴾
أي الحرائر. وقوله سبحانه: ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ أي العفاف. وقوله: ﴿ محصنين غير
مسافحين ﴾ أي متزوجين. وقوله في بعض القرآن ﴿ فإذا أحصن ﴾ بفتح الالف أي أسلمن.

واللفظ لمسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « إذا زنت أمة أحدكم فتبين زناها، فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم إن زنت فليجلدها الحد ولا يثرب عليها، ثم إن زنت الثالثة فليبعها ولو بحبل من شعر»^(١)

فهذا الحديث وما في معناه من أحاديث تدل على وجوب إقامة الحد على الرقيق واستحباب بيعه، كي يتخلص ذووه من مغبة الجريمة ويبعدوا عن أنفسهم التهمة لئلا يظن بهم الرضا بالفاحشة كما كانت الجاهلية تفعل من إكراه فتياتهن على البغاء، وأما كون حد الزانيات والزناة من الأرقاء خمسين جلدة فهو ثابت بنصوص وآثار كثيرة صحيحة من ذلك قوله تعالى:

﴿فَلْيَكْفُرْنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾^(٢)

ومنه ما رواه مالك في الموطأ عن عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي قال: « أمرني عمر بن الخطاب رضي الله عنه في فتية من قريش فجلدنا ولأند من ولأند الإمارة، خمسين خمسين في الزنى»^(٣).

ومنه ما جاء عن عبدالله بن عامر بن ربيعة قال: « أدركت عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان والخلفاء هلم جرا ما رايت أحداً جلد عبداً في فرية أكثر من أربعين»^(٤).

وقد سئل ابن شهاب عن حد العبد في الخمر فقال: « بلغنا أن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبدالله بن عمر رضي الله عنهم جلدوا عبيدهم نصف حد الحر في الخمر»^(٥).

(١) البخاري في المحاربيين باب لا يثرب على الأمة إذا زنت ولا تنفى ج ٨ ص ١٤٣.

ومسلم في الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى ج ٣ رقم (١٧٠٣) ص ١٣٢٨.

(٢) سورة النساء آية [٢٥].

(٣) الموطأ ج ٢ ص ٨٢٧ وإسناده صحيح.

(٤) مالك في الموطأ ج ٢ ص ٨٢٨ وإسناده صحيح.

(٥) المصدر السابق ج ٢ ص ٨٤٢ و ٨٤٣.

ففي تلك الآية الكريمة من سورة النساء وفي هذه الآثار الصحيحة دلالة ظاهرة على ثبوت ذلك القدر من الحد على من وقع في جريمة الزنا البشعة أو غيرها من موجبات الحدود إلا ما استثنى بدليل شرعي يخصه كقتل العبد للحر عمداً مثلاً.

وقد اختلف العلماء في شيئين يتعلقان بهذه المسألة.

الشيء الأول : فيمن يقيم الحد على المملوك فقال جماعة: يقيمه عليه سيده^(١) روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر، « وروى عن فاطمة رضي الله عنها أنها حدثت جارية لها زنت »^(٢) وهو قول الحسن البصري والزهري، وإليه ذهب سفيان الثوري ومالك والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق، وقال ابن أبي ليلى: لقد أدركت بقايا الأنصار يضربون ولائدهم إذا زنن.

وقال إبراهيم النخعي: « كان علقمة والأسود يضربان ولائدهما إذا زنن » وقد استدل أصحاب هذا القول بما رأيت من أقوال السلف كما استدلوا بحديث أبي هريرة السابق وبالأثر الموقوف على علي بلفظ: « أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم » رواه مسلم وغيره.

وقال جماعة آخرون: (٣) إن إقامة الحدود كلها إلى السلطان أو من ينوبه فقط سواء كانت الحدود على الأحرار أو المماليك ذكوراً أو إناثاً، وهم أصحاب الرأي، والقول الأول هو الراجح للأدلة الثابتة التي أرشدت إليه ودلت عليه^(٤).
الشيء الثاني : هل على المملوك تغريب أم يكتفى بجلده؟ قولان مشهوران لأهل العلم:

القول الأول : عدم مشروعية تغريبه بدليل حديث أبي هريرة « إذا زنت أمة أحدكم » وفيه « ثم إذا زنت الثالثة فتبين زناها فليبيعها ولو بحبل من

(١) إلا القتل والقطع فإقامة الحد فيهما للإمام وهذا مذهب الجمهور.

(٢) أخرج هذا الأثر الشافعي ٢/٢٩٣. من حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن علي: « أن فاطمة... »

(٣) الجمهور ومنهم مالك وأبو حنيفة وأحمد.

(٤) لكن إذا تم إقامة الحد على المماليك من قبل صاحب الولاية العامة اونائبه فذلك معتبر شرعاً على الأصل في إقامة الحدود وغيرها من الأحكام.

شعر» ولم يذكر التغريب ثم إن تغريبها فيه تفويت لحق الملاك لهم كالخدمة أو السعي لطلب الرزق عند الحاجة إلى ذلك، وهناك مفسدة أخرى ربما تترتب على تغريب المملوك وهي الإباق الذي لا يستغرب أن يحصل منه طلباً للتخلص من قيد الملك إلى ميدان الحرية.

قلت : وهذه الدلائل تكفي في إسقاط التغريب عن المملوك ذكراً كان أو أنثى، والله أعلم.

القول الثاني : وجوب التغريب له سواء من قبل السلطان أو من قبل الملاك، وقد اختلف هؤلاء في مدة التغريب على رأيين:

الرأي الأول^(١) : أنها نصف سنة بدليل قول الله تعالى:

﴿ فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحْشَةٍ فَعَلَيْنَّ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾

والرأي الثاني^(٢) : أنها - المدة - سنة كاملة وكأنهم استندوا إلى ما رواه مالك في الموطأ عن نافع: «أن عبداً كان يقوم على رقيق الخمس، وأنه استكره جارية من ذلك الرقيق فوقع بها فجلده عمر بن الخطاب ونفاه، ولم يجلد الوليدة لأنه استكرهها»^(٣).

وإلى تفصيل هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

**وحد عبد نصف حد الحر في جلد لمحسن وبكر فاعرف
يقيميه السيد أو فالحاكم عليه واعلم أنه لا يرجم**

المسألة الثالثة عشرة : في بيان حكم من أقر أنه زنى بامرأة معينة فجحدت وقد اختلف الفقهاء في حكمه هل يجمع له بين حدي الزنى والقذف أم لا؟

أ - فذهب الإمام مالك والإمام الشافعي إلى القول بأنه يحد للزنا لا القذف عملاً

(١) للمزني

(٢) للشافعية وهو وجه ضعيف إذ لا يعتمد على دليل.

(٣) هذا الأثر يصلح دليلاً لجميع المتنازعين في مدة التغريب، انظر لتفصيل هذا البحث شرح السنة للإمام البغوي ج ١٠ ص ٢٩٨ وما بعدها. والفتح ج ١٢ ص ١٦١ و ١٦٢.

ونفى عمر لذلك الرقيق تعزيز له إذ لم يرد تحديد المدة بسنة ولا بنصف سنة ولا شك أن للإمام أن يعزز بالنفي وغيره من يستحق التعزيز، ثم إن نفي عمر رضي الله عنه لذلك العبد لا يفوت مصلحة على أحد لكونه من الخمس

بما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث سهل بن سعد: «أن رجلاً جاء إلى

النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنه قد زنى بامرأة سماها، فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى المرأة فدعاها فسأها عما قال: فأنكرت فحده وتركها»^(١) فقد أخذ من منطوق هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على إقامة حد الزنى عليه فقط ولم يجمع له بين حدي الزنا والقذف، ويرد عليهما بعموم أدلة وجوب حد القاذف من الكتاب والسنة: أما الكتاب فقوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَْيَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾^(٢)

وأما السنة فقول النبي صلى الله عليه وسلم: «البينة أو حد في ظهرك»^(٣).

ب - وذهب أبو حنيفة والأوزاعي إلى وجوب حد القذف فقط وذلك لأن إنكارها شبهة والحدود تدرأ بالشبهات فيدرا حد الزنى عنهما جميعاً، وهو مردود لأن من أقر على نفسه وعلى غيره لزمه ما أقر به على نفسه، وهو مدع فيما أقر به على غيره فيؤخذ بإقراره على نفسه دون غيره.

ج - وذهب جماعة منهم الإمام مالك والهادوية وروى عن الشافعي إلى أنه يحد للزنى لإقراره به على نفسه ويحد للقذف عند عجزه عن إقامة البينة وعدم اعتراف من رماها بنفسه وعند مطالبتها بحققها^(٤)، وقد استدلو بما أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «أن رجلاً من بكر

(١) أبو داود في كتاب الحدود: باب إذا أقر الرجل بالزنى ولم تقر المرأة ج ٤ رقم (٤٤٦٦) ص ١٥٩ وإسناده حسن.

(٢) سورة النور آية [٤].

(٣) البخاري في تفسير سورة النور باب ويدرا عنها العذاب ج ٦ ص ٨٣.

وأبو داود في الطلاق باب في اللعان ج ٢ رقم (٢٢٥٤) ص ٢٧٦.

والترمذي في التفسير باب ومن سورة النور ج ٥ رقم (٣١٧٩) ص ٣٣١.

(٤) قذف الرقيق لا يحد سواء كان الذي قذفه ماله أو غيره، أما ماله فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قذف مملوكه يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال، وأما غير ماله فقد ذكر الأمير الصنعلي: إجماع العلماء على عدم إقامة الحد عليه أيضاً إلا قاذف أم الولد فإنه: «قد صح عن ابن عمر أنه سئل عن قذف أم ولد لآخر فقال يضرب الحد صاغراً، أما الجمهور فيعدونها مملوك لا حد على قاذفها من الأحرار.

ابن ليث أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأقر أنه زنى بامرأة أربع مرات فجلده مائة وكان بكرًا، ثم سأله البينة على المرأة فقالت: كذب يارسول الله فجلده حد الفرية ثمانين»^(١).

قلت : ولا شك في ضعف هذا الحديث غير أن عمومات الكتاب والسنة توجب العمل بإقامة حدي الزنى والقذف معا في مثل هذه المسألة، وهذا هو القول الحق لاستناده إلى ما علمت من النصوص القاضية بكل من حد الزنى والقذف على انفراده ولا وجه لردّها ولا مسوِّغ لتأويلها بغير ما دلت عليه من المعنى الحق.

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ومن بنفسه رمى معينه لم تعترف ولم يجيء ببينه
حد لقذف وزنا وهو معل لكن نصوص القذف توجب العمل

المسألة الرابعة عشرة : في بيان حكم من وطئ جارية امرأته.

وهذه المسألة كغيرها من مسائل الخلاف الذي نتج عن ضعف النصوص التي جاءت في بيان هذا الحكم: فذهب الإمام أحمد وإسحاق وغيرهما إلى التفصيل في القضية فقالوا: إن وطئ الرجل جارية امرأته وقد أحلتها له فإنه يجلد مائة جلدة، فقط، وأما إن وطئها بغير إذن منها فإنه يرمج لكونه محصناً^(٢).

وقد استدلل هؤلاء ومنهم الناظم بما رواه أحمد والترمذي من حديث النعمان ابن بشير: « أنه رفع إليه رجل غشي جارية امرأته فقال: لأقضين فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كانت أحلتها لك جلدتك

(١) أبو داود في الحدود باب إذا أقر الرجل بالزنى ولم تقر المرأة ج ٤ رقم (٤٤٦٧) ص ١٥٩. وفي سنده القاسم بن فياض الصنعاني تكلم فيه غير واحد حتى قال ابن حبان: إنه بطل الاحتجاج به. وقال النسائي: هذا حديث منكر. فهو ضعيف وقد نبه الناظم على ضعفه بقوله (حد لقذف وزنا وهو معل).

(٢) هذا إذا كان عالماً بالحكم أما إذا كان جاهلاً به بحيث يظن أن ما ملكته زوجته لا جناح عليه فيه فعندئذ يدرا حد الرجم بالشبهة ويعززه الحاكم الشرعي بما يراه يكفي في عقوبته. والله أعلم.

مائة، وإن كانت لم تُحِلَّها لك رجمتك»^(١) وفي رواية عن النعمان : « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الرجل يأتي جارية امرأته قال: إن كانت أحلتها له جلدته مائة. وإن لم تكن أحلتها له رجمته»^(٢) رواه أبو داود والنسائي، زاد أبو داود: «فوجدوه قد أحلتها له فجلبه مائة».

قال الشوكاني رحمه الله بعد ذكره لما ذهب إليه أصحاب هذا القول ما نصه: (وهذا هو الراجح لأن الحديث وإن كان فيه مقال: فإن أقل أحواله أن يكون شبهة يدرأ بها الحد)^(٣).

وذهب بعض السلف كابن عمر وعلي بن أبي طالب أن عليه الرجم لأنه هو الأصل في عقوبة الزاني المحصن وقال ابن مسعود: ليس عليه حد وإنما عليه التعزير.

والذي يظهر لي رجحان القول الأول بشرط أن يكون عالماً بالحكم غير متمسك بالشبهة التي ذكرتها في الهامش، وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

**ومن وطى جارية لامراته له أحلتها ففي عقوبته
يؤثر جلد مائة فليعلم إن لم تحلها له فليرجم**

(١) أحمد في المسند ج ١٦ الفتح الربيعي ص ١٠١، قال أحمد عبد الرحمن البنا: لم انف على من أخرج هذا الحديث من طريق خالد الحذاء عن حبيب بن سالم غير الإمام أحمد وخالد الحذاء من رجال كتب الحديث الستة. والترمذي في كتاب الحدود باب ما جاء في الرجل يقع على جارية امرأته ج ٤ رقم (١٤٥١) ص ٤٥ قال أبو عيسى: حديث النعمان في إسناداه اضطراب، قال: سمعت محمداً يقول: لم يسمع قتادة من حبيب بن سالم هذا الحديث، إنما رواه عن خالد بن عرفطة.

(٢) أبو داود في كتاب الحدود باب في الرجل يجري بجارية امرأته ج ٤ رقم (٤٤٥٩) ص ١٥٨. وقد أورد أحمد عبد الرحمن البنا عن المنذري أنه قال: قال أبو حاتم الرازي: خالد بن عرفطة مجهول ثم قال: قلت في الخلاصة: خالد بن عرفطة عن حبيب بن سالم وعنه قتادة وغيره وثقه ابن حبان. قلت: ونظرت ترجمة خالد بن عرفطة في التقريب فقال: يروي عن حبيب بن سالم وعنه قتادة مقبول من السادسة. رنج د س. وإذا كان الأمر كذلك فإن هذا الحديث بجميع رواياته صالح للاحتجاج ولذا استند إليه بعض السلف وبعض الأئمة كاحمد وإسحاق والله أعلم.

(٣) النيل ج ٧ ص ٣٦.

المسألة الخامسة عشرة في بيان حكم الحد في اللواط^(١).
وقد اختلف العلماء في حد اللوطي على أقوال:

أحدهما: قتل الفاعل والمفعول به مطلقاً سواء كانا محصنين أو بكرين أو أحدهما محصناً والآخر بكراً. وممن قال بهذا القول من الفقهاء: مالك بن أنس وأصحابه وهو أحد قولي الشافعي وإحدى الروایتين عن أحمد رحمهم الله، وقد حكى غير واحد من العلماء إجماع الصحابة على هذا القول إلا أن القائلين به اختلفوا في كيفية قتل من فعل تلك الفاحشة فقال بعضهم:

أ - يقتل بالسيف بدليل ما أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم بأسانيدهم عن عكرمة عن ابن عباس: «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به»^(٢) قالوا: والقتل إذا أطلق انصرف إلى القتل بالسيف.

ب - وقال بعضهم: يرمم بالحجارة واستدلوا بما أخرجه ابن ماجه بلفظ «فارجموا الأعلى والأسفل» وبما أخرجه البيهقي عن علي بن أبي طالب أنه رجم لوطياً، ثم قال: البيهقي قال الشافعي: وبهذا نأخذ بريم اللوطي محصناً كان أو غير محصن.

وقال: هذا قول ابن عباس، قال: وسعيد بن المسيب يقول: السنة أن يرمم اللوطي أحصن أو لم يُحصن^(٣)، كما استدلو بما رواه سعيد بن جبیر ومجاهد «عن ابن عباس في البكر يوجد على اللوطية أنه يرمم»^(٤) أخرجه أبو داود.

(١) المراد باللواط: هو عمل قوم لوط الذين أخبر الله عن شذوذهم وانحرافهم بقوله: ﴿اتاتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون﴾ وقوله: ﴿أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم تقوم تجهلون﴾.

(٢) أحمد في المسند في الحدود ج ١٦ ص ١٠٢ الفتح الرباني.

وابو داود في كتاب الحدود باب فيمن عمل عمل قوم لوط ج ٤ رقم (٤٤٦٢) ص ١٥٨.

والترمذي في كتاب الحدود باب ما جاء في حد اللوطي ج ٤ رقم (١٤٥٦) ص ٥٧.

وابن ماجه في كتاب الحدود باب من عمل عمل قوم لوط ج ٢ رقم (٢٥٦١) ص ٨٥٦.

والحاكم في كتاب الحدود ج ٤ ص ٣٥٥. وسنده صحيح.

(٣) انظر مصنف عبدالرزاق ج ٧ ص ٣٦٤ معزواً إلى المصدر المذكور ج ٨ ص ٤٣٣.

(٤) أبو داود في الحدود باب فيمن عمل عمل قوم لوط ج ٤ رقم (٤٤٦٣) ص ١٥٩.

وعبدالرزاق في المصنف ج ٧ ص ٣٦٤.

ج - وقال بعضهم: يحرق بالنار واستدلوا بما أخرجه البيهقي بسنده من حديث صفوان بن سليم^(١): «أن خالد بن الوليد كتب إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنهما في خلافته يذكر له أنه وجد رجلاً في بعض نواحي العرب ينفخ كما تنفخ المرأة، وأن أبا بكر رضي الله عنه جمع الناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم عن ذلك، فكان من أشدهم يومئذ قولاً علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: إن هذا ذنب لم تعص به أمة من الأمم إلا أمة واحدة صنع الله بها ما قد علمتم، نرى أن تحرقه بالنار، فاجتمع رأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يحرقه بالنار فكتب أبو بكر رضي الله عنه إلى خالد بن الوليد رضي الله عنه يأمره أن يحرقه بالنار» وهذا أثر مرسل.

وقال بعضهم: يرفع إلى أعلى بناء في البلد فيرمى منه منكساً ويتبع بالحجارة، وحجتهم في ذلك هي أن الله فعله بقوم لوط كما قال عز وجل:

﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾

ثانيها: أن اللواط زنى فيجلد مرتكبه مائة جلدة إن كان بكرًا ويغرب سنة، ويرجم إن كان محصناً، وهذا القول هو أحد قولي الشافعي، وإحدى الروایتين عن أحمد وجبة القائلين بهذا القول: ماروى عن أبي موسى بسند فيه ضعف قال:

«قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان، وإذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان» قال الشوكاني في النيل في هذا الحديث: «وفي إسناده محمد بن عبد الرحمن كذبه أبو حاتم، وقد روي من طريق أخرى فيها مجهول.

كما استدلوا بالقياس، وهو قياس اللوطي على الزنى بجامع أن الكل إيلاج فرج في فرج محرم شرعاً مشتهى طبعاً، ورد هذا القياس من قبل أهل القول الأول بأن القياس لا يكون في الحدود لأنها تدرأ بالشبهات.

(١) صفوان بن سليم بالضم كما في المغنى - المديني أبو عبد الله الزهري - مولا هم - ثقة عابد روى بالقدر. من الرابعة مات سنة اثنتين وثلاثين. وله اثنتان وسبعون سنة. تقريب التهذيب ج ١ ص ٣٦٨ برقم ١٠٣.

غير أن منع القياس في الحدود هو قول جماعة من أهل العلم والأكثرين على جوازه إذا توفرت شروطه، ولكن قياس اللأط على الزاني يقدر فيه بالقادح المسمى عند الأصوليين فساد الاعتبار لمخالفته لحديث ابن عباس المتقدم، أن الفاعل والمفعول به يقتلان مطلقاً أحصنا، أو لم يحصنا.

ثالثها : أن اللأط لا يقتل ولا يحد حد الزنى وإنما يعزر بالضرب والسجن ونحو ذلك وهذا قول أبي حنيفة ومن وافقه محتجين بما يلي:

أ - ما ذكر من أن الصحابة اختلفوا فيه، واختلافهم فيه يدل على أنه ليس فيه نص صحيح.

ب - أن المسألة من مسائل الاجتهاد والحد يدرأ بالشبهة.

ج - وأن اللواط لا يلحق بالزنى لوجود الفارق بينهما.

قلت : ولا شك عندي ولا تردد في ترجيح القول الأول، ذلك لأن الأدلة التي وردت في الحكم على اللوطي بالقتل صالحة للاحتجاج بها أضف إلى ذلك ما ورد من خبر إجماع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتله، ولم يذكر عنهم خلاف إلا في كيفية القتل كما رأيت.

وقد ظهر لي رجحان قتله بالسيف لحديث ابن عباس المتقدم، ولحديث أبي هريرة الآتي قريباً، ومن ترجحت عنده كيفية من الكيفيات الأخرى فقال بها فلا أرى عليه حرجاً لثبوت القول بها عنهم هم أغزر منا علماً وأوسع اطلاعاً وحكمة وعدلاً إلا الإحراق بالنار ففي النفس منه شيء لثبوت النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن تعذيب أحد من الخلق بالنار إذ التعذيب بها من حقوق خالقها سبحانه، فقد ثبت عند أحمد والبخاري وأبي داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال: إن وجدتم فلاناً وفلاناً لرجلين من قريش فأحرقوهما بالنار، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج: إني أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً، وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموهما فاقتلوهما»

وفي رواية لأبي داود من حديث حمزة الأسلمي رضي الله عنه قال: «إن

رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره على سرية قال: فخرجت فيها وقال: إن وجدتم فلانا فأحرقوه بالنار، فوليت فناداني فرجعت إليه قال: إن وجدتم فلانا فاقتلوه فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار^(١). وإلى قول الجمهور أشار الناظم بقوله:

ومن يلط بذكر فليقتل كلاهما حيث اختارا انجلا

وبعد أن علمت الحق في حكم مرتكبي هذه الجريمة المنكرة فاسمع إلى ما سجلته عنها في كتابي المنهج القويم حيث قلت هناك، وأحب أن يكون هناك وهنا:

قلت: «وأما اللواط وهو المعروف بالشذوذ الجنسي - فهو فعلة قبيحة وعادة دنيئة منكرة ابتدعها في غابر الأزمان قوم لوط الذين كانوا يسكنون في «وادي الأردن» في قرى متعددة فقد كانوا يأتون تلك القبيحة والرذيلة - إضافة إلى الإشرار بالله - على إجماع واتفاق وتعاون علانية بدون استحياء من الله ولا من نبيه ولا من أحد من خلق الله، ولا خوف من عقوبة عاجلة أو آجلة، فوعظهم نبيهم لوط عليه السلام فهدّده بأصناف الأذى، ووبّخهم بما قصّه الله على لسانه حيث قال:

﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾^(٢)

وكرر توبيخهم لعلمهم يرفعون فقال:

﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ آلَافَ حِشَّةٍ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ أَيْنَكُمْ لَتَأْتُوا الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ ﴾^(٣) الآية.

(١) احمد في المسند ج ٢ ص ٣٠٧، ٤٥٣، ٣٣٨.

والبخاري في الجهاد باب لا يعذب بعذاب الله ج ٤ ص ٤٩.

وابو داود في الجهاد باب كراهية حرق العدو بالنار ج ٣ رقم (٢٦٧٣) . (٢٦٧٤) ص ٥٤، ٥٥.

(٢) سورة الشعراء آيتان [١٦٥، ١٦٦].

(٣) سورة العنكبوت آيتان [٢٨، ٢٩].

وكلما كرر لهم النصيح وعرض عليهم البديل الطاهر النزيه لجّوا في طغيانهم يعمهون، فجاءهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون إذ جاء دور العقوبة العاجلة فنقلوا إلى العقوبة الآجلة الدائمة وذلك حينما نزل جبريل عليه السلام بأمر المولى الكريم وحمل تلك القرى الظالمة وما فيها ومن فيها - إلا من استثنى الله - حتى بلغ بها عنان السماء ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها كما وصف الله تعالى ذلك بقوله:

﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سِجِّيلٍ مَّنْصُورٍ
مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ (١)

ونجى الله لوطا وأهله أجمعين إلا عجوزاً في الغابرين وهي امرأته، وكانت امرأة سوء، توافق قومها على انحرافهم، وتعينهم على شذوذهم وتدلهم على أضياف لوط، بأساليب الغدر والمكر والخيانة فكانت بذلك إحدى الخائنتين اللتين سماهما الله في سورة التحريم، وضربهما مثلاً للكافرين حيث قال سبحانه:

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِّنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَزَيَّفَتْنِيَا عَنْهُمَا مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴾ (٢)

ولقد ورث هذه الجريمة المنكرة أناس وورثوها لمن بعدهم ممن لا خلاق لهم من أهل المجتمعات الجاهلية والحياة الضائعة العابثة.

وفي هذا العصر، اهتمت الدول الغربية بتنظيم عمل قوم لوط بصورة علنية ومدرسة، وجعلت إباحته فقرة من فقرات النظام الذي تعيش في جحيمة تلك الدول التي لا دين لها يحميها ولا خلق يردعها عن رذائلها ومخازيها. والجدير بالعلم أن البابوات يعلمون عن قضية اللواط المنتشرة في الدول الأوروبية والغربية، ويطلبون القرارات التي يصدرها حكام تلك البلدان الضالة بإباحة

(١) سورة هود آيتان [٨٢، ٨٣].

(٢) سورة التحريم آية [١٠].

اللواط هناك ولم ينبس أحد منهم ببعض كلمة استنكار، بينما نجدهم يحذرون من تعدد الزوجات الذي أباحه الإسلام بل رغب فيه القادرين عليه بعد أن جعله على خير نظام.

كما يحاربون حكم الطلاق في الإسلام، ويعتبرونه ضد الإنسانية مهما كانت الحاجة والملابسات، وكذبوا في ذلك كله، وفتحوا أبواب الزنا واللواط والسحاق على مصاريعها ليغرقوا البشرية في بحار الرذائل، ويزجوا بها في أودية الهلاك والدمار، ويسلكوا بها سبل التدنى والانحطاط الخلقي والاجتماعي والصحي

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا

سَاءَ مَا يَزُرُّونَ﴾^(١)

ألا فساد زعامتهم وضل سعيهم فحبطت أعمالهم إن ماتوا على ذلك، ولا يفوتني أن أسجل في نهاية هذا الحديث عن الشذوذ الجنسي وما ينتج عنه من الأخطار ذات الجوانب المتعددة ما جاء في كتاب «القرآن والعلم» قول مؤلفه: «ومن أهم الأسباب التي حرم اللواط من أجلها بقاء الجهاز التناسلي عند الرجل وعند المرأة سليماً إذ أن لسلامته تأثيراً كبيراً في سلامة كل عضو من أعضاء الجسم، فمن المعروف أن الإفرازات التي يفرزها الجهاز التناسلي ترتبط بأوثق الصلات بإفرازات الغدة النخامية تلك الغدة الصغيرة الحجم العظيمة الشأن والتي في أسفل المخ، والتي تتحكم في نشاط أعضاء الجسم وأجهزته المختلفة كالقلب وسائر الأعضاء الأخرى، والجهاز الهضمي والجهاز التنفسي والجهاز العصبي.

والجهاز التناسلي في الرجل والمرأة جهاز خال من الجراثيم تماماً بعكس نهاية الأمعاء الغليظة، فإن الفضلات التي تخرج منها يتكون معظمها من جراثيم ضارة معروفة علمياً أنها هي التي تسبب القيح ولا يحتاج لها الجسم إلا في هذا المكان فحسب بحيث لو وجدت في مكان آخر لأدت إلى أعظم الضرر فتسربها إلى الجهاز التناسلي للرجل أو المرأة أو كليهما معاً عن طريق

(١) سورة النحل آية [٢٥]

أبلاوط يفقد هذا الجهاز صفة طهارته من الجراثيم فيصبح مرتعا لهذه الجراثيم التي تحدث التهاباً وتقيحاً تزداد خطورته كلما ازداد عدد هذه الجراثيم، ويترتب على هذا ضعف الحيوانات التناسلية وربما أدى ذلك إلى القضاء عليها، وبما أن الجهاز التناسلي والغدة النخامية مرتبطان ارتباطاً وثيقاً، فإنه يترتب عليه التهاب الجهاز التناسلي واضطراب إفرازاته واضطراب إفرازات الغدة النخامية فيتأثر باضطرابها الجسم كله.

هذه الحكم البالغة تحيطنا بسياج يحمينا من الوقوع فريسة لأمراض قد يستعصي علاجها، كما أن هذه الإجازة التي فرضها الله سبحانه وتعالى على الرجل مدة الحيض، إنما هي فترة استجمام للرجل أيا كانت قوته يكون بعدها أشد رغبة وأكثر إقبالاً عليها» انتهى.

قلت : فسبحان ربي ما أحكمه وأرحمه بعباده لقد أوضح لهم طريق الرشد وحثهم عليها، وأبان لهم طرق الضلالة وحذرهم من الارتكاس فيها لئلا يضلوا في دنياهم ويصيبهم الخزي والشقاء في أخراهم»^(١) هـ.

المسألة السادسة عشرة: في بيان حكم من نكح امرأة من محارمه متعمداً أو زنى بها كذلك وقد اختلف العلماء في هذا الحكم:

أ - فقال بعضهم^(٢) يقتل ويؤخذ ماله ويوضع في بيت مال المسلمين.

ب - وقال بعضهم^(٣): يحد حد الزنى بدون فرق بينه وبين من زنى بأجنبية.

ج - وقال بعضهم^(٤): يعزر ولا يحد.

والذي يظهر لي رجحان القول الأول: لما يؤيده من نصوص وآثار منها ما أخرجه أحمد وغيره من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «مر بي خالي ومعه الراية فقلت: أين تريد؟ قال: بعثني رسول الله صلى الله عليه

(١) انظر المنهج القويم ص ٢٦٦ وما بعدها.

(٢) الإمام أحمد وإسحاق.

(٣) وهذا قول الحسن البصري وإليه ذهب مالك والشافعي.

(٤) وهذا قول أبي حنيفة.

وسلم إلى رجل تزوج امرأة أبيه من بعده أن يضرب عنقه وأخذ ماله»^(١). قال الشوكاني: (وللحديث أسانيد كثيرة منها ما رجاله رجال الصحيح، والحديث فيه دليل على أنه يجوز للإمام أن يأمر بقتل من خالف قطعياً من قطعيات الشريعة كهذه المسألة فإن الله تعالى يقول:

﴿وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾

ولكنه لابد من حمل الحديث على أن ذلك الرجل الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله عالم بالتحريم وفعله مستحلاً، وذلك من موجبات الكفر^(٢) ١. هـ وجاء عن جابر بن عبد الله: «أنه قال فيمن زنى بامرأة من محارمه عموماً أنه يضرب عنقه، ويضم ماله إلى بيت المال عقوبة له على ما فعل».

قلت: إنه لحري بهذه العقوبة لأنه خرج عن الفطرة الإنسانية، وانحط إلى درجة الحيوانية - علماً أن بعض الحيوانات تتحاشى من هذا الصنيع الغريب - فأصبح باستحلاله هذه الفعلة القبيحة فاقد الدين كله، ساقط المروءة. بائع الكرامة والشرف فاستحق أن يقتل، ويعاقب بأخذ ماله ويودع في بيت مال المسلمين ليكون في مصالحهم، وإلى اختيار القول الراجح في هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ويقتل الناكح ذات محرم وماله فيء بنص قد نمتى
المسألة السابعة عشرة: في بيان حكم من وقع على بهيمة وحكم البهيمة. في هذه المسألة أيضاً خلاف بين العلماء:

(١) فقال جمهورهم، ومنهم عطاء بن أبي رباح ومالك بن أنس وسفيان الثوري

(١) أخرجه أحمد ج ٤ ص ٢٩٥.

وأبو داود في الحدود، باب الرجل يزني بحريمه ج ٤ رقم (٤٤٥٧) ص ١٥٧ وإسناده حسن. وأخرج أبو داود أيضاً من حديث مسدد عن خالد بن عبد الله عن مطرف عن أبي الجهم عن البراء بن عازب قال: «بينما أنا أطوف على إبل ضلت إذ أقبل ركب أو فوارس معهم لواء فجعل الأعراب يطيفون بي لمنزلي من النبي صلى الله عليه وسلم إذ أتوا قبة فاستخرجوا منها رجلاً فضربوا عنقه فسالت عنه فذكروا أنه أعرس بامرأة أبيه، وإسناده صحيح.

وهو في المسند ج ٤ ص ٢٩٥ من طريق أسباط عن مطرف عن أبي الجهم عن البراء.

(٢) انظر النيل ج ٧ ص ١٣١.

وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي وأظهر قولي الشافعي: إن من أتى بهيمة يعزره الإمام أو نائبه في الحكم والتنفيذ، ويستدل لهم على عدم جواز قتله بما يأتي:

١ - « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة »^(١) وأتى البهيمة ليس واحداً من هؤلاء.

٢ - عدم صحة النصوص القاضية بقتله.

٣ - بما أخرجه أبو داود والترمذي من حديث عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس أنه قال: «من أتى بهيمة فلا حد عليه» وذكر الترمذي أنه أصح من حديث: «من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوا معه»^(٢) - صحيح

٤ - كما يستدل لهم بأن أثر ابن عباس الذي رواه عنه أبو رزين شبهة يجب أن يدرأ بها الحد، لأن الحدود تدرأ بالشبهات لما جاء في الأثر: «ادرؤوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فإن كان له مخرج فخلوا سبيله، فإن الإمام أن يخطيء في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة»^(٣)

(ب) وقال بعضهم: حكمه كحكم الزاني فيرجم إن كان محصناً، ويجلد مائة جلدة إن كان بكرًا وهو مروي عن الحسن البصري.

(ج) وقال بعضهم: يجلد مائة جلدة سواء كان محصناً أو بكرًا، قاله الزهري ولم أعرف له دليلاً.

(د) وقال بعضهم: يقتل إن تعمد ذلك وهو يعلم ما جاء فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مروي عن أبي سلمة وإسحاق بن راهويه^(٤) ويستدل لهما بما يأتي:

١ - ما أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي من حديث عمرو بن أبي عمر عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من وجدتموه

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أبو داود في الحدود باب فيمن أتى بهيمة ج ٤ رقم (٤٤٦٥) ص ١٥٩.

والترمذي في الحدود باب فيمن يقع على البهيمة ج ٤ ص ٥٧. صحيح

(٣) الترمذي في الحدود باب ما جاء في درء الحدود ج ٤ رقم (١٤٢٤) ص ٣٣ عن عائشة رضي الله عنها.

(٤) ولعل أصحاب هذا القول أولى بإصالة الحق في المسألة لثبوت الأدلة عليه وإن خالفهم الجمهور.

وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة» وهو عند ابن ماجه بلفظ: «من وقع على ذات محرم فاقتلوه، ومن وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة» زاد أبو داود والترمذي وغيرهما «ف قيل لابن عباس ما شأن البهيمة؟ قال: ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئاً، ولكن أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم كره أن يؤكل من لحمها أو ينتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل»^(١).

٢ - ما أخرجه الهيثمي^(٢) في مجمع الزوائد معزواً إلى مسند أبي يعلى حيث قال: حدثني عبد الغفار بن عبد الله بن الزبير، حدثنا علي بن مسهر عن محمد ابن عمرو عن أبي سلمة عنه.

قال الألباني: قلت: وهذا إسناد جيد رجاله كلهم ثقات معروفون، غير عبد الغفار هذا، وقد أورده ابن أبي حاتم ٥٤/١/٣ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، ويغلب على الظن أن ابن حبان ذكره في الثقات» اهـ.

قلت: ورأيت للإمام ابن القيم تعليقا على حديث ابن عباس هذا يدل على وجوب قتل فاعل هذه الجريمة حيث قال ما نصه: (وهذا الحكم على وفق حكم

(١) أحمد في المسند ج ١ ص ٣٠٠.

وابو داود في الحدود، باب من أتى بهيمة ج ٤ رقم (٤٤٦٤) ص ١٥٩.

والترمذي في الحدود باب ما جاء فيمن يقع على بهيمة ج ٤ رقم (١٤٥٥) ص ٥٦، ٥٧.

وقال: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث عمرو بن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وهو صحيح بشواهد ومتابعات.

أما الشواهد: فما رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا معها» كذا أورده الهيثمي في المجمع وقال: وفيه محمد بن عمرو بن علقمة وحديثه حسن وبقيّة رجاله ثقات.

وأما المتابعات فالأولى ما حدث داود بن الحصين عن عكرمة به عند ابن ماجه (٢٥٦٤) والبيهقي (٢٣٤/٨) وأحمد ٣٠٠/١ عن طريق عن إبراهيم بن إسماعيل الأشعري عن داود به، وإن كان الأشعري ضعيف وابن الحصين عن عكرمة كذلك، وقد صحح الألباني هذا الحديث في كتابه الإرواء ج ٨ ص ١٣ وفي ضعيف ابن ماجه لما أورده بلفظ:

«من وقع على ذات محرم فاقتلوه ومن وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة» قال: ضعيف دون الشطر الثاني فهو صحيح.

قلت: ويعني بالشطر الثاني: «ومن وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة».

والمتابعة الثانية ما حدث عبد بن منصور عن عكرمة به، عند الحاكم والبيهقي وغيرهما انظر الإرواء

المصدر السابق ص ١٥.

(٢) مجمع الزوائد ج ٦ ص ٢٧٦.

الشارع فإن المحرمات كلما تغلظت تغلظت عقوباتها، ووطء من لا يباح بحال أعظم جرماً من وطء من يباح في بعض الأحوال فيكون حده أغلظ^(١) أهـ.

وأما البهيمة المعتدى عليها ظلماً وقهراً والمجمع على تحريم إتيانها فإنها تقتل، ولا يؤكل لحمها ولا ينتفع منها بشيء، وقد وردت علة وجوب قتلها في حديث ابن عباس حيث إنه: «قيل لابن عباس رضي الله عنهما، ما شأن البهيمة؟ قال: ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئاً ولكن أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم كره أن يؤكل من لحمها أو ينتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل» كما جاء ذكر علة أخرى في لفظ أخرجه البيهقي في السنن «ملعون من وقع على بهيمة، وقال: اقتلوه واقتلوه لا يقال: هذه التي فعل بها كذا وكذا» قال الشوكاني بعد أن أورد هذا الأثر: «ومال البيهقي إلى تصحيحه»^(٢) أهـ وإلى هذه المسألة التي هي آخر مسائل هذا الباب أشار الناظم بقوله:

**وقتل من يأتي بهيمة نقل معها وقيل كالزنا وقد عمل
بعض به وقيل بل يعزر وهو الذي به يقول الأكثر.**

(١) زاد المعاد ج ٥ ص ٤١.

ولقد بدا لي هنا أن أسجل ما ظهر لي في حكم مسألة الاستمنا باليد وما أكثر السائلين عنها من الشباب فأقول باختصار: إن هذه العادة التي تسمى الاستمنا ويسمونها البعض العادة السرية - وكانت العرب تقول للاستمنا باليد: جلد غميرة لأنهم يكتون بعميرة عن الذكر، ويروى أن مغفلاً كانت أمه تملك جارية تسمى عميرة فضربتها مرة فصاحت فأقبل الناس عند سماع صياحها وقالوا: ما هذا الصياح؟ فقال لهم المغفل: لا بأس تلك أمي كانت تجلد عميرة!! - حرام لدليلين: أحدهما من الكتاب والثاني من السنة:

أما الكتاب: فإن الله تبارك وتعالى يقول في وصف المؤمنين ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين﴾ فإن هذه الآية تفيد تحريم تكاح ملسوى الأزواج وما ملكت الأيمان ملكاً شرعياً، ثم أكد الله ذلك بقوله: ﴿فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾ وهذه الآية تفيد أن العمل بالذكر لا يحل إلا في الزوجة أو في المملوكة ملكاً شرعياً. ولا يحل الاستمنا لأنه تعدُّ على الفطرة وتعدُّ على حدود الله، ﴿ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾.

وأما السنة: فقد ثبت عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء». فلو كان الاستمنا باليد جائزاً لأرشد الرسول صلى الله عليه وسلم إليه لكونه أسهل من الصوم وعدم ذكره يدل على تحريمه. وإذا فهم هذا الدليل فلا يلتفت إلى قول من أجازوه عند خوف العنت بل عليه أن يأخذ بالطب النبوي الكريم ففيه حل القضية وإزالة العنت، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم.

(٢) انظر النيل ج ٧ ص ١٣٤.

« أمور مهمة تتعلق بهذا الباب يحسن تذييله بها »

الأمر الأول : في بيان أضرار الزنا وآثاره السيئة.
أقول : مما لا يشك فيه عاقل، ولا ينكره إلا أعمى البصيرة أو معاند مكابر
ما للزنا من أضرار دينية وأخلاقية واجتماعية وأسرية وصحية.
أما أضراره الدينية :

أ - فإن فيه إغضاباً للرب سبحانه بارتكاب ما أعلن عنه بقوله الحق :

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾

ب - كما أن فيه تعرضاً للعقوبات العاجلة والآجلة التي حددها الله على لسان
رسوله صلى الله عليه وسلم لتكون ردعاً وزجراً ونكالاً لمن اختار لنفسه لذة
عارضة غير مبال بما يترتب عليها من عقوبات وخزي وعار في الدنيا والبرزخ
ودار القرار.

ج - وفيه أيضاً أنه سبب لنقص الإيمان بل انتزاعه من قلب الزاني حين
تلبسه بالجريمة القبيحة وهذا خطر عظيم فلربما عاجلته المنية قبل أن يعود
إليه إيمانه الذي كان يعمر قلبه قبل مقارفة الجريمة فينقلب إلى الله سوء منقلب
ويصير إليه على شر حال.

وأما أضراره الأخلاقية والاجتماعية والأسرية فإنها تتلخص في الأشياء
التالية :

١ - هتك عرض المرأة الزانية، وسلب شرفها وضياع حيائها، وسقوط منزلتها
في المجتمع الذي تعيش فيه أو يسمع عن جريمتها، هذا بالإضافة إلى أنها
عرضت نفسها لارتكاب أعظم جريمة في القبح والمأثم واقترفت أبشع ذنب
يغضب ربها وهي في لهو وسرور أثناء لحظات العملية القليلة والشهوة القبيحة
الحقيرة.

٢ - تدنيس شرف أسرتها، وإلحاق العار بهم، - وهم الأبرياء من صنيعها رجلاً

ونساء، صغاراً وكباراً، وذلك على مدى الأزمان والأجيال.

٣ - الجناية على الولد الذي يأتي من ذلك الطريق المنحرف سواء كان واحداً أو أكثر، وذكراً أو أنثى فهو عرضة إما للقتل تخلصاً منه وهو صغير، وإما أن يعيش في هذه الحياة ضائعاً محتقراً معيماً بما لا تطيقه نفوس الأحرار، فيتمنى حينئذ زوال الحياة لأنها حياة شقاء لديه وقلق لا يجد إلى لذتها سبيلاً ولا من جحيمها منجاً أو ملجأً أو محيصاً.

٤ - وربما كانت الزانية متزوجة فيعظم الخطر، وتكبر المصيبة بما تجره من هتك عرض الزوج البريء حيث يسقط شرفه وسمعته ومكانته بين أهله وجيرانه وأصحابه ومعارفه، وربما أخذته الغيرة فبالغ في الانتقام منها بقتلها سرّاً أو علناً فيبوء بالإثم ويتحمل المسؤولية إزاء مخالفته الحكم الشرعي في القضية، وربما سولت له نفسه فانتحر تخلصاً من الفضيحة والعار وإن كان من ورائه العقوبة بالنار.

٥ - ولا تنسَ أن الزانية قد تدخل على قبيلة زوجها - سواء زنت قبل الزواج أو بعده - من ليس منهم فينتسب إليهم زوراً وبهتاناً ويشاركهم في أموالهم ظلماً وعدواناً.

وأما أضرار الزنا الصحية: فهي أن الزاني والزانية يتعرض كل واحد منهما لأمراض فتاكة خطيرة يستعصى علاجها وذلك كمرض الزهري والأيدز وغيرهما مما أثبتته الطب بسبب ممارسة العمل في هذه الجريمة، ولقد بحثت أضراره من متخصصين في الطب فوصلوا إلى الطامات منها وعندما ذُكروا بالعقوبة الشرعية الشديدة طأطأوا رؤوسهم تعجباً من أسرار أحكام شريعة الإسلام وأنها تهدف إلى صلاح الدنيا والآخرة.

الامر الثاني: أسباب انتشار

جريمة الزنا في العالم الإسلامي^(١)

وأما أسباب انتشار هذه الفاحشة التي تضع بسببها الأنساب وتقطع الأرحام وتعطى الموارث لغير مستحقيها ويلحق الولد بنسب من ليس منهم، وتؤاد الفضيلة، وتنتشر الرذيلة ويحطم العفاف ويعلن الخناء وقبل ذلك يغضب الرب فهي:

١ - هتك الحجاب الشرعي الذي أمر الله به نساء المسلمين صيانة لأعراضهن وأعراض رجالهن واختيار السفور والتبرج باسم التقدم والحضارة، وباسم حرية المرأة والثقة بها، ومحاربة الشك فيها كما يرى أنصار المرأة ومنصفوها زوراً وبهتاناً ومكراً وخداعاً

﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(٢)

٢ - فقد لباس التقوى، نعم التقوى التي هي زاد المؤمن الحق والتي تبعث على الخوف من العقوبات الأخروية قبل العقوبات الدنيوية والتي تبعث على الحشمة والحياة والعفة.

٣ - إدمان السمر سواء في نواديه أو على أفلامه المصورة الرخيصة التي تعني بإثارة غرائز الجنس بواسطة الوسائل الإعلامية على اختلاف أنواعها التي لا تنقيد بشرع ولا تلتزم بفضيلة ولا تتورع عن رذيلة بسبب المسخ الذي أصاب أهلها، وما أكثرها في هذا الزمان في دنيا البشر، وهذا أمر لا يستغرب وقوعه في دول الغرب المنحلة الإباحية، نعم لا يستغرب في فرنسا والسويد وإنجلترا وأمريكا ونحوها، ولكن تكاد نفس المؤمن أن تذهب حسرات على وقوعه فيمن ومن دستورهم القرآن واسمهم المسلمون ونسأؤهم المسلمات!!!

٤ - التعليم المختلط بين المدرسين والمدرسات والطلاب والطالبات في المتوسطات والثانويات والجامعات، وما أكثر هذا النمط في العالم الإسلامي، وما أعظم ما نتج عنه من فساد وانحلال خلقي وتدهور صحي ودمار اجتماعي

(١) حسب دعوى اهله، وأما عالم الكفر فلا يستغرب منهم هدم الفضائل ونشر الرذائل لأنهم قد عصوا الله بأكبر معصية وأقبح ذنب على الإطلاق وهو الكفر به.

(٢) سورة البقرة آية [٩].

تدمع له عينا كل غيور على دينه وأمته ويقشعر جلده كلما مرت بخاطره هذه
المأساة أو شاهد نماذجها.

٥ - مشاركة المرأة للرجل في العمل الوظيفي أو الصناعي أو التجاري بدعوى
أن المرأة شريكة الرجل في العمل وأن عزلها عن محيطه تعطيل لطاقة نصف
المجتمع وإضعاف للاقتصاد الذي تتطلبه الحياة.

٦ - إلغاء العقوبات الشرعية الإسلامية في كثير من بلدان المسلمين، وتحكيم
قانون العقوبات الوضعية التي وضعها البشر بدون استناد إلى كتاب أو سنة
ومع ذلك يدعون أنهم هم أصحاب الرحمة بالبشرية والستر عليهم، بينما
يتهمون الشريعة الإسلامية الرحمة الحكيمة بالجور والقسوة، وعدم الملاءمة
لإنسان العصر سواءً ذلك الاتهام بلسان الحال أو بلسان المقال.

٧ - الدعايات المغرضة ضد تعدد الزوجات الذي أباحه الله الحكيم لما فيه
من جلب المصالح العامة والخاصة، ودفع المفاسد كذلك.

٨ - تعقيد الشباب من الجنسين من الزواج المبكر بالدعوى القائلة إن في
الزواج المبكر تحطيماً للشباب وقضاءً على المستقبل وتعقيداً في الحياة
وإرباكاً للفكر.

٩ - كثرة المغالاة في المهور، وذلك بما يطلب من الخاطب من حاجات جرت
عادات البلد بطلبها قد يعجز عن القيام بها الأغنياء فكيف بمن كان فقيراً؟ وكذا
الحرص على المباهاة والتفاخر في اللباس والولائم التي قد يرمى معظمها في
الأمكن المعدة لرمي القاذورات والوساخات.

١٠ - كثرة وسائل منع الحمل ووسائل الإجهاض من العقاقير الطبية مما جعل
أهل محبة العهر والفجور يمارسون جريمة الزنا بدون خوف من نتائجها الدنيوية
وسوء عاقبتها الاجتماعية والأخلاقية.

هذه معظم الأسباب التي انتشرت بوجودها جريمة الزنى السيئة المنكرة
وهبطت المجتمعات التي تعمل فيها من قمة العفاف التي أرادها لها الإسلام
إلى حضيض التهتك الفاجر والانحلال الخلقي الأثيم.

ثم اعلم أيها المسلم أنه لن يقضي على هذه الجريمة: جريمة الزنا قضاءً
صحيحاً إلا بقطع دابر أسبابها التي أملت بها أنفاً، ولن يتم قضاء على أسبابها

إلا أن يوجد الاقتناع التام لدى حكام المسلمين، وعلماء المسلمين، والمسلمين أجمعين أنه لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها، الذين كانوا يحكمون شريعة الله كاملة في أنفسهم وفيمن ولأهم الله أمرهم وجعلهم فتنة لهم، وفي الحقيقة فإنني لست أول قائل ذلك ولا أول مناد به، فكم من عالم نحري ومؤلف مخلص قد ندى العالم الإسلامي أجمع من فوق منبر الدعوة الإسلامية بصوته الحق أو قلمه السيل قائلًا يا أمة الإسلام ويا زعماء المسلمين وقادتهم في الدنيا والدين إنه لا عزَّ لكم إلا بتحكيم شرع الله الذي ارتضاه لكم فأودعه خير كتاب أنزله وكلف بتبليغه خير رسول أرسله، وقال له:

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَاسُ الْمُنِيرِ ﴾ ^(١)

ولا نصر لكم على عدوكم إلا بطاعتكم لربكم ومتابعتكم لعبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم في العقيدة والعبادة والحكم والخلق والآداب وغيرها من التكاليف الشرعية كل ذلك قد نادى به كل ناصح أمين يحب النصح لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم.

وقصارى القول: فما أكثر النداءات والصيحات بالحق ولكن أهل الاستجابة والقبول قليل، أما الكثرة الكثيرة والسواد الأعظم فإنه يصدق عليهم قول القائل:

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادي
ولو ناراً نفخت بها أضاعت ولكن أنت تنفخ في رماد

(١) سورة النور آية [٥٤].

« باب حد القذف »

ن :

ومن رمى لمحصن فدفعه
فحدّه جلدُ ثمانين كما
يثبت هذا الحد بالإقرار أو
ويجلد المملوك أربعين
ويفسق القاذف لا يقبل له
شهادة وحيث تاب فاقبله
ولم يجيء بشهداء أربعة
في سورة النور صريحا محكما
بشاهدي عدل لمقذوف أتوا
فيه قضاء الخلفا استبيننا
شهادة وحيث تاب فاقبله

ش :

تتعلق أبيات هذا الباب ببيان حقيقة القذف وحده وشأن القاذف والمقذوف.
فأما القذف فأصل استعماله في رمي الشيء بقوة، ثم استعمل في الرمي
بالزنا ونحوه.
وأما حكمه فهو محرم بالكتاب والسنة والإجماع وهو كبيرة من كبائر
الذنوب.

قال تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ^(١) ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا
وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(٢)﴾.

وقال سبحانه متوعداً ومهدداً القذفة:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاضِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ^(٣)﴾.

(١) المسلمات الحرائر الغافلات العفيفات سواء كن متزوجات أو غير متزوجات.

(٢) سورة النور آية [٤].

(٣) سورة النور آية [٢٣].

وجاء في الحديث الصحيح: «اجتنبوا السبع الموبقات»^(١) الحديث، وذكر منها قذف المحصنات الغافلات المؤمنات.

وأما الإجماع: فقد أجمع المسلمون على تحريمه وعده من كبائر الذنوب كما هو صريح القرآن والسنة. وإذا كان الأمر كذلك فمن قذف بالزنا أو اللواط من اجتمعت فيه أربعة أوصاف وهي: «البلوغ والحرية والعفاف والإسلام» ولم يأت بأربعة شهداء فإنه يجلد ثمانين جلدة سواء كان القاذف ذكراً أو أنثى حراً أو عبداً مسلماً أو غير مسلم بشرط أن يكون بالغاً عاقلاً، وسواء كان المقدوف ذكراً أو أنثى، وإنما خص الله الإناث بالذكر في آيات النور لخصوص الواقعة التي هي قصة الإفك ولأن قذف النساء أغلب وأشنع ثم إن إقامة حد القذف يثبت بأحد أمرين:

الأول : بالإقرار من القاذف.

الثاني : بشهادة عدلين ذكرين بأن القاذف قذف مطالبه بالزنا أو باللواط قاصداً ذلك. وأما إذا كان القاذف عبداً مملوكاً وثبت عليه وقوع القذف منه فقد اختلف العلماء في مقدار الحد عليه على قولين:

الأول : قول الجمهور وهو أن العبد - ذكراً كان أو أنثى - إذا قذف حراً يحد أربعين جلدة قياساً على حده، في الزنى، وذلك لأنه حد يتشطر قال ابن المنذر: وهذا هو الذي عليه علماء الأمصار، ذكر ذلك عنه القرطبي في تفسيره.

القول الثاني : أنه يحد ثمانين جلدة ذكراً كان المملوك أو أنثى روي هذا عن ابن مسعود وعمر بن عبدالعزيز وقبيصة بن ذؤيب. وبه قال الإمام الأوزاعي. وحجتهم تتلخص فيما يأتي:

أ - أن القذف حق للمقدوف وإن كان فيه حق لله إذ ما من حق ينتهك من عرض المسلم أو ماله أو دمه إلا وفيه حق لله الذي أمر باحترام أعراض المسلمين وأموالهم ودمائهم.

ب - أن المملوك داخل في عموم قوله تعالى:

(١) سبق تخريجه.

﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾

ولا يخرج من هذا العموم إلا بدليل يخصه ولا دليل من كتاب ولا سنة ولا قياس جلّي.

ج - أن قياسه على الزنى قياس مع الفارق لأن القذف جنائية على عرض إنسان معين، والردع عن الأعراض حق للأدمي فيردع العبد كما يردع الحر وما إخال هذا القول إلا راجحاً وإن خالف أصحابه الجمهور. والله أعلم.

وفي البيت الأخير من أبيات الباب بيان أن القاذف إذا تاب وأصلح في مستقبل حياته تاب الله عليه وقبلت شهادته وهذا رأي جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد، وذلك أن الاستثناء في قوله:

﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ﴾ (١) الآية

عائد إلى قوله تعالى:

﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾

على القول الصحيح، أما إذا لم يتب ولم يصلح من شأنه في مستقبل حياته فإن شهادته لا تقبل لأنه لم ينتقل عنه وصف الفسق ومعلوم أن الفاسق لا تقبل شهادته لفسقه. وقد سبق قريباً أن عمر بن الخطاب لما أقام الحد على الثلاثة الذين شهدوا على المغيرة بن شعبة قال لهم: من تاب منكم قبلنا شهادته. وهو في ذلك متأول قول الله تعالى:

﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

(١) سورة النور آية [٥].

« مسائل مهمة تتعلق بهذا الباب »

المسألة الأولى : قد أجمع المسلمون على أن قذف الذكور للذكور، أو الإناث للإناث أو الإناث للذكور لا فرق بينه وبين ما نصت عليه الآية الكريمة من قذف الذكور للإناث وذلك لعدم الفارق الشرعي بين الجميع.

المسألة الثانية : أن للقذف ألفاظا صريحة والفاظ كناية فمن ألفاظه الصريحة زان، ولوطي وعاهر أو قد زנית أو زنى فرجك ونحوها من الألفاظ الصريحة التي لا تحتمل تفسيراً بغير القذف، ومن ألفاظ الكناية قول البذيء «ياقحبة» أو يا «فاجرة» أو يا «خبیثة» أو «فضحت أهلك» أو «أفسدت فراش زوجك» فإن هذه الألفاظ ونحوها إذا فسرناها قائلها بالسب والشتم غير القذف بالزنا قبل منه لاحتمالها للقذف وغيره.

المسألة الثالثة : أن السيد إذا قذف مملوكه بالزني لا يقام عليه الحد في الدنيا، لحديث «من قذف عبده بالزنا أقيم عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال»^(١)

المسألة الرابعة : لا خلاف بين أهل العلم في وجوب إقامة حد القذف على من صرح به لغيره وذلك عند مطالبته به وإنما الخلاف في التعريض بالقذف وذلك كأن يقول لغيره: «أما أنا فلست بزنان، ولا أُمي زانية» أو «أنت يعرفك الناس»، أو «ياحلال يا ابن الحلال» ونحوها من ألفاظ التعريض المفهمة للقذف.

فقال بعض العلماء^(٢) : لا يلزم بها حد القذف، ولو فهم منها إرادته إلا أن يعترف أنه أراد القذف وقد احتجوا بقول الله تعالى:

(١) البخاري كتاب المحاربين باب قذف العبيد ج ٨ ص ١٤٦.

ومسلم في كتاب الإيمان باب التغليظ على من قذف مملوكه بالزنا ج ٣ رقم (١٦٦٠) ص ١٢٨٢.

(٢) قال بذلك عطاء وعمرو بن دينار وقتادة والثوري والشافعي وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي.

﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾ الآية

حيث فرق الله بين التصريح للمعتدة والتعريض، قالوا: ولم يفرق الله بينهما إلا لأن بينهما فرقاً، إذ لو كانا سواء لم يفرق الله بينهما في كتابه. وكما احتجوا بالحديث المتفق عليه: «في شأن الرجل الذي جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له: إن امرأتي ولدت غلاماً أسود، وهو تعريض بنفيه، ولم يعتبره النبي صلى الله عليه وسلم قذفا ولم يطلبهما لللعان، بل قال للرجل: ألك إبل؟ قال: نعم، قال: فما ألوانها؟ قال حمر، قال: هل فيها من أورك؟ قال: إن فيها لورقا، قال: ومن أين جاءها ذلك؟ قال: لعل عرقاً نزعته، قال: وهذا الغلام لعل عرقاً نزعته» (١) قالوا: ولأن التعريض محتمل لمعنى آخر غير القذف، وكل كلام يحتمل معنيين لم يكن قذفاً.

وقال جماعة (٢) آخرون: إن التعريض بالقذف يجب به الحد، واحتجوا بأدلة كثيرة منها قول الله تعالى في شأن الذين قذفوا مريم أنهم قالوا:

﴿ يَتَأَخَذَ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوهُ أَمْرًا سَوْءًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴾ (٣)

فمدحوا أباهما ونفوا عن أمها البغاء أي الزنى وعرضوا لمريم بذلك، ولذلك قال تعالى:

﴿ وَيَكْفُرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴾ وكفرهم معروف، والبهتان العظيم

هو التعريض لها أي: ﴿مَا كَانَ أَبُوهُ أَمْرًا سَوْءًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ أي أنت بخلافهما وقد أتيت بهذا الولد.

كما احتجوا أيضا بأثر عن عمر: «أنه جلد رجلاً الحد عندما قال لآخر: ما أنا بزان ولا أمة زانية» قال الشنقيطي رحمه الله في هذه المسألة ما نصه: (وأظهر القولين عندي أن التعريض إذا كان يفهم منه معنى القذف

(١) تقدم تخريجه في باب اللعان.

(٢) روى ذلك عن عمر وقال به مالك وإسحاق وهو رواية عن أحمد غير أن صاحب المغني قال وذكر أبو بكر عبد العزيز أن أبا عبد الله رجع عن القول بوجوب الحد في التعريض.

(٣) سورة مريم آية [٢٨].

فهماً واضحاً من القرائن أن صاحبه يحدّ لأن الجناية على عرض المسلم تتحقق بكل ما يفهم منه ذلك فهماً واضحاً، ولئلا يتذرع بعض الناس لقذف بعضهم بألفاظ التعريض التي يفهم منها القذف بالزنا، والظاهر أنه على قول من قال من أهل العلم: إن التعريض بالقذف لا يوجب الحد وأنه لا بد من تعزيز المعرض بالقذف للأذى الذي صدر منه لصاحبه بالتعريض^(١) والعلم عند الله.

المسألة الخامسة : جمهور العلماء على أنه لا حد على من قذف رجلاً أو امرأة من أهل الكتاب قال ابن المنذر: جُلُّ العلماء مجمعون على ذلك وقائلون به، وإذا قذف النصراني المسلم الحر فعليه ما على المسلم ثمانون جلدة» ذكره القرطبي في تفسيره^(٢).

المسألة السادسة : أن من قذف رجلاً بالزنا فقال رجل آخر: صدقت. أن على كل واحد منهما حد القذف لأن الشهادة للقاذف بالصدق قذف.

المسألة السابعة : أنه لا يقام الحد على القاذف إلا إذا طلب المقذوف إقامة الحد عليه لأنه حق له.

المسألة الثامنة : أن الراجح فيمن قذف جماعة بكلمة واحدة أن عليه حداً واحداً لأنه يظهر به كذبه على الجميع وتزول به المعرة عنهم ويحصل لهم به شفاء الغيظ أما إذا قذف جماعة بكلمات فإنه يتعدد عليه الحد بعدد الكلمات التي قذف بها، لأنه قذف كل واحد مستقلاً لم يشاركه فيه غيره، وحده لبعضهم لا يظهر به كذبه على الثاني الذي قذفه بلفظ آخر ولا تزول به المعرة.

المسألة التاسعة : فيمن قال لشخص: أنت أرني من فلان فإنه قاذف للآخرين معاً على الصحيح لأن صيغة أفعال صيغة تفضيل تدل على أن اثنين اشتركا في صفة وزاد أحدهما على الآخر في تلك الصفة فمعنى الكلام إذن أنت وفلان زانيان ولكنك تفوقه في الزنا، واعتبار هذا التعبير قذفاً لهما واضح، وعليه فيكون كلام الحنابلة أن القذف في هذه العبارة ينصب على المخاطب فقط مرجوح، كما عرفت من دلالة اللفظ على المعنى. والله أعلم.

(١) انظر أضواء البيان.

(٢) انظر تفسير القرطبي ج ١٢ ص ١٧٤.

المسألة العاشرة : في ذكر بعض ألفاظ تجري على ألسنة الناس فيها احتمال لأن يكون المراد بها القذف، ولأن يكون القصد منها السب ومنها: مخنث، ديوث، قحبة (للمرأة)، يابن ذات الرايات، فاجر، فاسق، حمار، كلب، خنزير، ونحوها. والراجح فيها عند كثير من أهل العلم أنها ليست قذفا وإنما هي سب وشتم ينبغي أن يعزز قائلها عند مطالبته ممن اعتدى عليهم بهذه الألفاظ البذيئة ، فإذا اعترف بأنه أراد منها القذف فإنه يحد.

المسألة الحادية عشرة : الراجح فيمن قذف ميتا فلورثته أصولاً وفروعاً حق المطالبة ومتى ثبت عليه بإقراره أو شهادة شهيدين حد ثمانين جلدة لأن حرمة عرض الإنسان لا تسقط بالموت.

المسألة الثانية عشرة: القول الراجح أن من قذف ولده وإن نزل فلا حد عليه بدليل أن الله أمر بالإحسان بالوالدين في سور من القرآن، وأن مطالبته بحد القذف يعتبر عقوقاً من الولد لوالده أو والدته.

المسألة الثالثة عشرة: فيمن قذف أم نبي أو قذف نبياً فإنه يعتبر مرتداً وأن حكمه القتل غير أن العلماء اختلفوا فيما إذا تاب هل تقبل توبته أم لا، فذهب جماعة إلى أنه لا تقبل توبته ويقتل على كل حال، قالوا: لأنه حد قذف فلا يسقط بالتوبة لأن قذف غيره لا يسقط.

وذهب آخرون إلى أن توبته تقبل إذا كان صادقاً فيها فلا يقتل، لأن الله قبل من الكافر التوبة إذا تاب من كفره وهو في حال صحته واختياره.



« باب حد السرقة »

ن :

والسارق المكلف المختار
بربع دينار فما يزيد أو
ليده اليمنى من الرسغ وذا
وثانيا فرجله اليسرى اقطع
ورجله رابعة إن عاد له
وقيل في ثلاثة فصاعدا
وبعد قطعه بحسم أمرا

إن كان شاهدان أو إقرار
مقداره من حرزه القطع رَوُوا
يفسر الإطلاق في الآي خُذا
وثالثا يسرى يديه أتبع
والقتل في خامسة لا أصل له
تعزيره وفيه موقف بدا
واليد بالسارق علق منذرا

ش

حدود الله لا تصلح الدنيا والآخرة إلا بإقامتها فهي بحق نعمة عظيمة ومنة
- من الله على عباده - كريمة وحيث إن البشرية قد اختلفت قلوبهم، واتجاهاتهم
حيال أحكام شرع الله، فمنهم ذئاب قد أشربت قلوبهم حب الأذى، وإقلاق
الخلق وزعزعة الأمن، والاعتداء على الأعراض والأموال والأنفس، وهؤلاء
وأشباههم إذا تركوا بدون رادع من التأديب والنكال فإنهم سيظلون يتنافسون
في الفساد في الأرض وإخافة الخلق بدون حق فجعل الله بحكمته تعالى
عقوبات تناسب الجرائم المتنوعة ليرتدع بها أهل الإجرام ويتعظ بها ويعتبر
غيرهم من الآخرين لاسيما أهل المقاصد السيئة الذين لا يخافون من عقوبات
الله البرزخية والأخروية، وإن من هذه العقوبات الشرعية النافعة قطع أيدي
السارقين الذين تركوا الحلال الطيب من المكاسب الشريفة وعمدوا إلى أموال
الناس ليأكلوها حراماً ظلماً وعدواناً بعد أن أخافوهم وأقزعوهم بل ربما وقعوا
في جريمة أعظم ألا وهي القتل عندما ينبري المسلم ليدفعهم عن ماله، فجاءت

عقوبة هذا السارق بقطع يده التي خانت فهانت ثم إن عاد تقطع رجله التي مشت إلى جريمة السرقة، وذلك لينقمع أهل الإجرام، وعشاق الحرام الذين يستمرئون سفها أموال الأنام. والحمد لله الذي جعل صلاح الدين والدنيا في دين الإسلام.

وإن المسلم الغيور ليأسف أبلغ الأسف على أمة اختار الله لها دين الإسلام الحق لتعيش في ظل أحكامه العادلة الحكيمة الرحيمة، فأبى معظمهم لخبث نفوسهم ولؤم طباعهم وانحراف فطرتهم إلا أن يحكموا القوانين الأوروبية الغربية الآثمة، ويتخذوها شرعة ومنهاجا، قائلين بلسان الحال والمقال لأحكام الإسلام: الزمي مكانك في المصاحف والكتب حتى يأتي اليوم الذي تمس الحاجة إليك وتطمئن نفوسنا بك وترضى عليك.

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾^(١).

لنالوا شرف الدنيا وعز الآخرة.

وبعد فالحديث في هذه الأبيات يكاد ينحصر في النقاط التالية:

(أ) تعريف السرقة^(٢) والفرق بينها وبين النهب والاختلاس من حيث الكيفية والحكم.

(ب) أدلة ثبوت حد السرقة من الكتاب والسنة والإجماع.

(ج) بم يثبت حد القطع.

(د) اختلاف العلماء في مقدار المال المسروق الذي يوجب القطع.

(هـ) ذكر أوصاف الشيء المسروق.

(و) شروط القطع التي لا يقطع السارق إلا بتوافرها.

(ز) الشرط المعتبر في الموضع المسروق منه.

(ح) المكان الذي تقطع اليد منه والرجل كذلك.

(ط) اختلاف العلماء في قطع اليد الثانية والرجل الثانية عندما تتكرر السرقة

(١) سورة التوبة آية [٥٩].

(٢) للسرقة ثلاثة أركان وهي: سارق، ومسروق، وسرقة. ولكل منها شروط سترها مفصلة إن شاء الله.

من الشخص وإليك تفصيل هذه النقاط:

★ تعريف السرقة: هي أخذ مال على وجه الاختفاء من مالكه أو نائبه.
★ والفرق بينها وبين النهب والاختلاس: أن النهب هو أخذ المال من صاحبه على جهة الغلبة والقهر ومراي من الناس فيمكنهم الأخذ على يديه وتخليص حق المظلوم، والاختلاس نوع من الخطف من غير غلبة ولا قهر، وقد اتفق العلماء على عدم قطعهما لما روى أبو داود والترمذي: «ليس على الخائن والمختلس قطع» وفي رواية أبي داود: «ليس على المنتهب قطع»^(١).

★ وحد السرقة ثابت بالكتاب والسنة والإجماع.
اما بالكتاب: فقد قال تعالى:

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٢).

أي تقطع أيماهما مجازاة على صنيعهما الدنيء تنكيلاً من الله بهما على ارتكاب ذلك العمل السيء، والله عزيز في انتقامه من السارق ومن كل معتد ظالم، حكيم في أمره وشرعه وقدره:

﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾.

وأما السنة: فمن فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقوله:
أما فعله: فما رواه الشيخان وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً»^(٣).

(١) رواه أبو داود في كتاب الحدود باب القطع في الخلصة والخيطة ج ٤ رقم (٤٣٩١) ص ١٣٨ والترمذي في كتاب الحدود باب ما جاء في الخائن والمختلس والنهب ج ٤ رقم (١٤٤٨) ص ٥٢. وهو حديث صحيح.

(٢) سورة المائدة آية [٣٨].

(٣) البخاري في الحدود باب قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ ج ٨ ص ١٣٤.

ومسلم في كتاب الحدود باب حد السرقة ج ٣ رقم (١٦٨٤) ص ١٣١٢.

وأما قوله: فما رواه البخاري وغيره من حديث عائشة أيضا: «تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً»^(١) وفي رواية لأحمد: «اقطعوا في ربع دينار ولا تقطعوا فيما هو أدنى من ذلك، وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم، والدينار اثني عشر درهماً»^(٢).

وأما الإجماع: فقد أجمع العلماء على ثبوت هذا الحكم إذا توفرت شروطه، وانتفت موانعه.

★ وهذا الحد يثبت بشيئين:

الأول: الإقرار الصريح^(٣) ممن يصح إقراره.

الثاني: بشهادة عدلين من الذكور^(٤).

★ وقد اختلف العلماء في مقدار ما يوجب القطع من المال على أقوال:

الأول: قول الظاهرية: وهو أنه يقطع في القليل والكثير مستدلين بقول الله تعالى:

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾ الآية.

حيث قالوا إنها مطلقة في سرقة القليل والكثير.

كما استدلوا بما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال:

« قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده»^(٥)

القول الثاني: قول الجمهور^(٦): وهو أنه لا بد في القطع من نصاب السرقة

مستدلين بنصوص صحيحة صريحة في التحديد قد مضى بعضها، وستأتي

بقيتها في مواضعها قريباً، ولكنهم اختلفوا في تحديد قدر النصاب الذي يقطع

فيه على أقوال كثيرة سأكتفي بإيراد المهم منها:

(١) البخاري المصدر السابق.

(٢) أحمد في المسند ج ٦ ص ٨٠. صحيح

(٣) مذهب الجمهور أنه يكفي في الإقرار مرة، وهو الحق، ثم إن وجود المال مع المتهم يوجب قطعه ولو لم يعترف

إلا إذا ادلى بمبرر يقتنع به الحاكم الشرعي.

(٤) يشترط في الشاهد أن يكون مسلماً بالغاً عاقلأً عدلاً.

(٥) أخرجه البخاري في الحدود باب قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ ج ٨ ص ١٣٥.

(٦) وهو الراجح.

أ - ذهب الإمام مالك وأحمد وإسحاق وغيرهم إلى أن النصاب ربع دينار، أو ثلاثة دراهم، أو عرض تبلغ قيمته أحدهما^(١) مستدلين بما رواه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً» وبما أخرجه أحمد في رواية عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «اقطعوا في ربع دينار ولا تقطعوا فيما هو أدنى من ذلك، وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم، والدينار اثني عشر درهماً»^(٢)

وبما أخرجه النسائي من حديث عائشة أيضاً: «لا تقطع يد السارق فيما دون ثمن المجنّ قيل لعائشة رضي الله عنها: وما هو ثمن المجنّ؟ قالت: ربع دينار»^(٣)

ب - وذهب الإمام الشافعي إلى أن النصاب ربع دينار ذهباً أو ما قيمته ربع دينار أو من الفضة أو العروض، وبه قال كثير من العلماء منهم: عائشة، وعمر ابن عبد العزيز، والأوزاعي، والليث، وأبو ثور مستدلين بقول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا قطع إلا في ربع دينار فصاعداً»^(٤) حيث جعل الذهب أصلاً يرجع إليه في النصاب، لا إلى غيره.

ج - وذهب أبو حنيفة وأصحابه والثوري إلى أن النصاب عشرة دراهم مضروبة أو ما يعادلها من ذهب أو عروض واستدلوا بما في الصحيحين «أنه صلى الله عليه وسلم قطع في مجنّ»^(٥) وقد اختلف في قيمة المجنّ، فقليل - وهو الراجح - ثلاثة دراهم كما جاء مصرحاً به في الأحاديث الصحيحة،

(١) وهو الراجح من أقوال الأئمة. ويليه قول الإمام الشافعي في التمشي مع النصوص الصحيحة.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) النسائي في كتاب قطع السارق باب القدر الذي إذا سرقه السارق قطعت يده ج ٨ ص ٨١ واصل الحديث في الصحيحين وله روايات متعددة.

(٤) البخاري في الحدود باب قوله الله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ ج ٨ ص ١٣٤.

ومسلم في الحدود باب حد السرقة ونصابها ج ٣ رقم (١٦٨٤) ص ١٣١٢ عن عائشة رضي الله عنها.

(٥) المجنّ بكسر الميم وفتح الجيم بعدها نون مشددة هو الترس الذي يتقى به وقع السيف مأخوذ من الاجتنان، والاختفاء، لأن الفارس يخفي به، وكسرت ميمه لأنه اسم آلة.

(٦) البخاري في الحدود باب قوله الله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ ج ٨ ص ١٣٥.

ومسلم في الحدود باب حد السرقة ونصابها ج ٣ رقم (١٦٨٥) ص ١٣١٣، وتماه: «ثمنه ثلاثة دراهم» عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما.

وقيل عشرة دراهم لما أخرج الطحاوي من حديث ابن عباس: «أنه كان ثمن المجن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم»^(١) غير أن في سنده محمد بن إسحاق وقد عنعن ولا يحتج بمثله إذا جاء بالحديث معنعناً، وإذا كان الأمر كذلك فإنه لا يصلح لمعارضة ما في الصحيحين عن ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم من أن قيمة المجن ثلاثة دراهم.

★ أوصاف المسروق :

والمعتبر من أوصاف الشيء المسروق ما يأتي:

- ١ - النصاب الذي سبق اختلاف العلماء فيه وبيان القول الراجح بدليله فلا يقطع من سرق أقل من النصاب.
- ٢ - أن يكون مما تمكن سرقة شرعاً وعقلاً.
- ٣ - أن يكون المسروق مما يتملک ويتملك بوجه مشروع فيخرج من ذلك من سرق خمراً أو آلات لهو وطرب ليس إلا.
- ٤ - أن لا يكون للشارق شبهة فيما أخذ كمن أخذ، من مال زوجته أو مال شريكه أو من المغنم أو من مال له فيه نصيب قل أو كثر فلا يعد بهذا الصنيع سارقاً والرأي في تعزيره وعدم تعزيره للإمام.

★ شروط القطع:

وأما الشروط التي يجب توافرها لوجوب قطع يد السارق فهي:

- أ - البلوغ، فلا يقطع الصبي إذا سرق لأنه مرفوع عنه القلم في نظر الشريعة.
- ب - العقل، فلا قطع على مجنون إذا سرق لأنه مرفوع عنه القلم كذلك.
- ج - أن يكون غير مالك للمسروق منه، فلا يقطع الأب إذا سرق من مال ولده ولا الولد إذا سرق من مال أبيه، ولكنه يعتبر عقوقاً عند عدم الحاجة.
- د - أن لا يكون للشارق على المال ولاية، فإن كان له عليه ولاية فلا يقطع كالعبد.

إذا سرق من مال سيده، أو الشريك من مال شريكه، كما تقدم.

(١) شرح معاني الآثار في كتاب الحدود باب المقدار الذي يقطع فيه السارق ج ٣ ص ١٦٣.

هـ - أن لا يكون في الغزو، «لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن قطع الأيدي في الغزو» وقال الترمذي: والعمل على هذا عند بعض أهل العلم.

★ الوصف المعتبر في الموضع المسروق منه:

الوصف المعتبر في الموضع المسروق منه هو ما يسمى بالحِرْز لمثل ذلك الشيء المسروق، إذ من المعلوم أن حِرْز كل شيء بحسبه، فكل شيء له مكان معروف فمكانه حِرْز له، إذا أخذ منه يعتبر ذلك سرقة^(١)، فالدور والمنازل، وبيوت التجارة ومؤسساتها وأماكن المركوبات المعتادة لأهلها وقفلها بأبوابها والطعام في البيوت وفي الجرين المعد في الأرض المحروثة ولو كان بعيداً كل ذلك وشبهه يعتبر حرزاً، وبهيمة الأنعام في مأواها تعتبر كذلك في حرز فالأخذ منها يعتبر سارقاً تقطع يده عند توفر الشروط وانتفاء الموانع.

★ المكان الذي تقطع منه اليد والرجل:

تقطع اليد عند أول سرقة من مفصل الكف لقول أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: (تقطع يمين السارق من الكوع وتحسم وجوبا) لما روى مرفوعاً: «أقطعوه واحسموه»^(٢) وأما المكان الذي تقطع منه الرجل فهو مفصل القدم، ويكوى محل القطع بالنار لينقطع نزيف الدم، أو يغمس العضو المقطوع في الزيت المغلي من أجل نزيف الدم الذي يسبب تلف العضو إن استمر في السيلان ومن المعلوم أن قطع اليد جاء في آية المائدة مطلقاً وقيدته السنة بمفصل الكف^(٤).

(١) ومن هنا نعرف أن مرجع معرفة الحِرْز العرف فلا قطع في سرقة من غير حرزها.

(٢) الحسم: غمس اليد بعد مفارقة العضو المقطوع في زيت مغلي لينقطع الدم.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک في الحدود ج ٤ ص ٣٨١ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم

(٤) وجاء في السنن ذكر تعليق اليد بعد قطعها في العنق من حديث فضالة بن عبيد ذكر: «أن النبي صلى

الله عليه وسلم قطع سارقاً ثم أمر بيده فعلق في عنقه»، وثبت عن علي بن أبي طالب: «أن سارقاً

أقر عنده فقطع يده وعلقها في عنقه»، وذلك ليكون عبرة لغيره، وعظة.

أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٤ ص ٣٨١.

والدارقطني في الحدود ص ٣٣١ من حديث عبدالعزیز بن محمد الدراوردي عن يزيد بن خصيفة عن محمد

ابن عبدالرحمن بن ثوبان عن أبي هريرة: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسارق سرق شملة

فقال صلى الله عليه وسلم: ما إخاله سرق فقال: السارق بلى يارسول الله فقال: اذهبوا به فاقطعوه

ثم احسموه ثم اتنوني به فقطع ثم حسم ثم أتى به فقال: تب إلى الله فقال: تب إلى الله فقال: =

★ اختلاف العلماء في قطع اليد الثانية والرجل الثانية عند تكرار السرقة:

وقد اختلف السلف فيمن سرق فقطع، ثم سرق ثانياً:
فقال الجمهور: تقطع رجله اليسرى ثم إن سرق فاليده اليسرى ثم إن سرق
فالرجل اليمنى وفي الخامسة يعزى ويحبس وهو قول مالك والشافعي وأحمد
ويروى عن أبي بكر وعمر.

وقال بعضهم: إذا قطعت يميني يديه ويسرى رجله ثم عاد فإنه لا قطع عليه
وإنما يحبس ويعزى واستدل هؤلاء بما روى عن علي بن أبي طالب «أنه أتى
إليه برجل مقطوع اليد والرجل قد سرق فقال لأصحابه: ماترون في
هذا؟ قالوا: اقطعه يا أمير المؤمنين قال: أقتله إذاً، وما عليه القتل
بأي شيء يأكل ويتوضأ ويغتسل»^(١).

وأما قتله في الخامسة فقد قال به بعض العلماء^(٢) عملاً بما أخرجه
النسائي من حديث الحارث بن حاطب: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتى بلصاً فقال: اقتلوه، فقالوا: يارسول الله إنما سرق، قال: اقتلوه،
قالوا: يارسول الله إنما سرق، قال: اقطعوا يده قال: ثم سرق فقطعت
رجله، ثم سرق على عهد أبي بكر رضي الله عنه حتى قطعت قوائمه
كلها، ثم سرق أيضاً الخامسة فقال أبو بكر رضي الله عنه: كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعلم بهذا حين قال اقتلوه، ثم دفعه إلى
فتية من قريش فقتلوه»^(٣).

= تاب الله عليك، وصححه الحكم والذهبي وابن القطان لكن رجح ابن خزيمة وابن المديني وغير واحد إرساله.
قال الزيلعي في نصب الراية ج ٣ ص ٣٧١ ما نصه: «قلت: كذلك رواه أبو داود في المراسيل عن الثوري
به مراسلاً ورواه عبد الرزاق في مصنفه، أخبرنا ابن جريج والثوري به مراسلاً.
قلت: وإذا وجد ما يوقف نزيف الدم من وسائل الطب الحديثة فإنه يكفي به عن الحسم لأن العلة هي
انقطاع الدم لئلا يتلف العضو أو يلحق بالرجل المقطوع ضرر والله أعلم.

(١) نصب الراية للزيلعي ج ٣ ص ٣٧٤.

والدارقطني في الحدود ج ٣ رقم (٢٨٧) ص ١٨٠ ولم يخرج به ووافقه الذهبي

(٢) يروى عن عمر بن عبد العزيز وهو أحد قول مالك.

(٣) النسائي. في كتاب قطع السرقة باب قطع الرجل من السارق بعد اليد ج ٨ ص ٩٠٨٩.

ونحوه حديث جابر بن عبد الله : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بسرقة في الخامسة فقال: اقتلوه، قال: جابر فانطلقنا به فقتلناه، ثم اجتررناه فرميناه في بئر ورمينا عليه الحجارة»^(١) قال الحافظ في الفتح^(٢): قال النسائي: لا أعلم في هذا الباب حديثاً صحيحاً

ن :

وخائن فقطعه لا يجب
وثمر لم يأوه الجرين أو
وجاحد العارية القطع نقل
والعرف في الحرز اعتبر كالعطن
وقبل رفعه إلى الإمام لا
كذلك الاختلاس والمنتهب
حريسة المرتع لا قطع رووا
عليه والبعض بهذا قد عمل
لنعم وللثمار الجرن
بأس بعفوه وبعده فلا

ش :

في هذه الأبيات بقية أحكام هذا الباب وهي :

١ - عدم صحة قطع يد الخائن والمختلس والمنتهب؛ وفي ذلك خلاف بين العلماء فمنهم من رأى على هؤلاء القطع كالإمام أحمد وإسحاق وغيرهما استناداً إلى عدم اعتبار الحرز، وكأن الحديث لم يصح عندهم.

ومنهم من رأى عدم القطع على المذكورين وهم الشافعية والأحناف بدليل ما رواه أحمد وغيره عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليس على خائن^(٣) ولا منتهب^(٤) ولا مختلس^(٥) قطع»^(٦)

(١) النسائي في كتاب قطع السارق باب قطع اليدين والرجلين من السارق ج ٨ ص ٩١٠.

(٢) ج ١٠ ص ١٠٠.

(٣) هو الذي يأخذ المال خفية ويظهر النصيحة للمالك.

(٤) المنتهب: هو الذي ينتهب المال على سبيل القهر والغلبة.

(٥) المختلس: هو الذي يسلب المال على سبيل الخلسة، وقال في النهاية: هو من يأخذ المال سلباً ومكبرة.

غير أنه يجب كف عدوان هؤلاء الظالمين بالسجن والتكيد بما يراه الحاكم الشرعي.

(٦) أحمد في المسند ج ٣ ص ٣٨٠.

والترمذي في الحدود باب ما جاء في الخائن والمختلس والمنتهب ج ٤ رقم (١٤٤٨) ص ٥٢.

والنسائي في السارق باب ما لا يقطع فيه ج ٨ ص ٨٨.

وابن ماجه في الحدود باب الخائن والمنتهب والمختلس ج ٢ رقم (٢٥٩١) ص ٨٦٤. وهو حديث صحيح.

وهذا الحديث صحيح بشواهد وكثرة طرقه، وحيث إن هذا الحديث أصبح من قسم المقبول فإن مذهب الشافعية والحنفية أرجح من مذهب أحمد وإسحاق لعدم استنادهما إلى دليل يحسن القول به والاعتماد عليه. وإلى رأي الشافعية والحنفية مال الناظم حيث قال:

وخائن فقطعه لا يجب كذاك الاختلاس والمنتهب

٢ - عدم جواز قطع اليد في الثمر؛ على اختلاف أنواعه حتى يؤويه صاحبه إلى الجرين ومثل الثمر؛ الحريسة^(١)

وذلك لما روى أحمد وغيره من حديث رافع بن خديج قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا قطع في ثمر ولا كثر^(٢)»^(٣) ويحدث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثمر المعلق فقال: من أصاب منه بفيه من ذي حاجة غير متخذ خبنة فلا شيء عليه ومن خرج بشيء فعليه غرامة مثليه والعقوبة، ومن سرق منه شيئاً بعد أن يؤويه الجرين فبلغ ثمن المجن فعليه القطع» رواه أبو داود والنسائي وفي رواية قال: «سمعت رجلاً من مزينة يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحريسة التي توجد في مراتعها قال: فيها ثمنها مرتين وضرب نكال، وما أخذ من عطنه ففيه القطع إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن، قال: يارسول الله فالثمار وما أخذ منها في أكمامها؟ قال: من أخذ بفيه، ولم يتخذ خبنة فليس عليه شيء ومن احتمل فعليه ثمنه مرتين وضرب نكال وما أخذ من أجرانه ففيه القطع إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن

(١) المراد بالحريسة: قيل هي التي ترعى وعليها حرس فهي على هذا المحروسة نفسها، وقيل هي السيارة التي يدرکها الليل قبل أن تصل إلى ماواها الذي يعتبر حرزاً لها عرفاً وشرعاً، والحريسة المسروقة والجمع حرائس.

(٢) الكثر جمار النخل أو طلعهما والجمار كرمات وزنا وهو شحم النخلة.

(٣) الموطأ ج ٢ ص ٨٣٩ في الحدود باب ما لا قطع فيه.

واحمد في المسند ج ٣ ص ٤٦٣، ٤٦٤.

وابوداود في الحدود باب ما لا قطع فيه ج ٤ رقم (٤٣٨٨) ص ١٣٧.

والنسائي في قطع السارق باب ما لا قطع فيه ج ٨ ص ٨٧.

والترمذي في الحدود باب ما جاء لا قطع في ثمر ولا كثر ج ٤ رقم (١٤٤٩) ص ٥٣.

وابن ماجه في الحدود باب لا يقطع في ثمر ولا كثر ج ٢ رقم (٢٥٩٣) ص ٨٦٥. وإسناده صحيح.

المجن» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه بمعناه، وزاد النسائي في آخره: «وما لم يبلغ ثمن المجن ففيه غرامة مثليه وجلدات نكال»^(١). ففي هذه النصوص دليل واضح على عدم قطع اليد في الأشياء المذكورة^(٢) حتى تصل إلى حرزها وأما قبل أن تصل إلى حرزها وتجاوز فيه صاحبه ما أذن له الشارع فيه فإن عليه مارأيت من الغرامة والعقوبة المصريح بهما في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

وثمر لم يأوه الجرين أو حريسة المرتع لا قطع رووا

٣ - ثبوت القطع عند جحد العارية: عند بعض أهل العلم^(٣)

وهو ظاهر من حديثي عبدالله بن عمر وعائشة رضي الله عنهم. أما حديث عبدالله فهو: ما أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي عن عبدالله بن عمر قال: «كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها»^(٤).

وأما حديث عائشة رضي الله عنها فهو: «قالت (يعنى عائشة): كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها، فأتى أهلها أسامة بن زيد فكلموه فكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: يا أسامة لا أراك تشفع في حد من حدود الله عز وجل، ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم

(١) أحمد في المسند ج ١٦ ص ١١١ الفتح الرباني.

وأبو داود في الحدود باب ما لا قطع فيه ج ٤ رقم (٤٣٩٠) ص ١٣٧.

والنسائي في قطع السارق باب الثمر يسرق بعد أن يؤيه الجرين ج ٨ ص ٨٥، ٨٦.

وابن ماجه في الحدود باب من سرق من الحرز ج ٢ رقم (٢٥٩٦) ص ٨٦٦، ٨٦٥. وهو حديث حسن.

(٢) كما أسقط عمر بن الخطاب رضي الله عنه القطع زمن المجاعة وقال: «لا تقطع اليد في الغزو ولا عام سنة، وأسقط القطع عن غلمان حاطب لما سرقوا ناقة لرجل من مزينة وقال له: إنكم تستعملونهم وتجيعونهم» وأضعف قيمتها وقال الإمام أحمد بذلك وأخذ به ابن القيم ونصره إذ قال: وهو محض القياس ومقتضى قواعد الشرع وهي شبهة قوية تدرك القطع عن المحتاج. اهـ.

(٣) وهو الراجح لدلالة تلك النصوص الصريحة بمنطوقها عليه.

(٤) أحمد في المسند ج ١٦ ص ١١٢ (الفتح الرباني).

وأبو داود في الحدود باب في القطع في العارية ج ٤ رقم (٤٣٩٧) ص ١٣٩ عن عائشة رضي الله عنها.

والنسائي في قطع السارق في ما يكون حرزاً وما لا يكون ج ٨ ص ٧٠. وهو حديث حسن.

وسلم خطيباً فقال: إنما هلك من كان قبلكم بأنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه، والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ففقطع يد المخزومية»^(١) رواه مسلم والنسائي ولهذا الحديث روايات بمعنى هذه الرواية، وكلها تدل على ثبوت قطع يد جاحد العارية، وإلى ما دلت عليه هذه النصوص من وجوب قطع يد جاحد الوديعة أو العارية ذهب الإمام أحمد وإسحاق وزفر، قال الشوكاني تعليقا على النصوص الواردة في شأن قطع يد المخزومية مانصه: (ولا يخفى أن الظاهر من أحاديث الباب أن القطع كان لأجل ذلك الجحد، كما يشعر به قوله في حديث ابن عمر بعد وصف القصة: «فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها»، ولا ينافي ذلك وصف المرأة في بعض الروايات بأنها سرقت فالحق قطع جاحد الوديعة ويكون ذلك مخصصاً للأدلة الدالة على اعتبار الحرز ووجهه أن الحاجة ماسة بين الناس إلى العارية، فلو علم المعير أن المستعير إذا جحد العارية لا شيء عليه لجر ذلك إلى سد باب العارية وهو خلاف المشروع»^(٢) ١هـ.

وذهب الجمهور ومنهم الحنفية والشافعية والمالكية إلى أن جاحد الوديعة والعارية لا يقطع ولو ثبت ذلك عليه وكان المال المودع نصاباً فأكثر وذلك لأن المودع مفطر في إيداع ماله لمن لا يؤتمن عليه ويرده سالماً واستدلوا على ذلك بأن الشرع أوجب القطع على السارق، وجاحد الوديعة والعارية ليس بسارق إذ لا ينطبق عليه وصف السارق ثم أجابوا عن الأحاديث القاضية بوجوب قطع يد جاحد الوديعة والعارية، بأن الجحد للعارية وإن كان مروياً فيها عن طريق عائشة وجابر وابن عمر وغيرهم لكنه ورد التصريح في الصحيحين وغيرهما بذكر السرقة، وفي رواية من حديث ابن مسعود: «أنها سرقت قطيفة من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم»^(٣) أخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه،

(١) مسلم في الحدود باب قطع السارق الشريف وغيره ج ٣ رقم (١٦٨٨) ص ١٣١٥، ١٣١٦.

والنسائي في قطع السارق في ما يكون حرزاً وما لا يكون ج ٨ ص ٧٣، ٧٢.

(٢) انظر النبل ج ٧ ص ١٥٠.

(٣) ابن ماجه في الحدود باب الشفاعة في الحدود ج ٢ رقم (٢٥٤٨) ص ٨٥١.

والحاكم في الحدود ج ٤ ص ٣٨٠ له أصل في الصحيح

قالوا: وقع في مرسل حبيب بن أبي ثابت أنها سرقت حليا، ثم قالوا: والجمع ممكن بأن يكون الحلي في القطيفة فتقرر أن المذكورة قد وقع منها السرقة فذكر الجحد للعارية لا يدل على أن القطع كان له فقط، ويمكن أن يكون ذكر الجحد لقصد التعريف بها، ويمكن أن يجاب بأن النبي صلى الله عليه وسلم نزل ذلك الجحد منزلة السرقة فيكون دليلاً لمن قال إنه يصدق اسم السرقة على جحد الوديعة^(١) وإلى هذا الخلاف في هذا الحكم أشار الناظم بقوله: **وجاحد العارية القطع نقل عليه والبعض بهذا قد عمل**

٤ - اعتبار العرف في الحرز الذي يسرق منه:

وقد نص الكلام في أول الباب على أن الحرز يختلف باختلاف الأموال والبلدان إذ حرز كل شيء مكانه المعد له، ومن جملة الأموال بهيمة الأنعام وحرزها مأواها أي المكان الذي تبنت فيه سواء كان محاطا بشيء كعادة أهل الحاضرة أو غير محاط كأهل الرعي في البوادي وأماكن العشب وشبه ذلك. وهكذا من جملة الأموال التي يرغب فيها الثمار وحرزها جريئها المعد لإيداعها فيه فما أودع فيه فهو في حرز تقطع يد من اعتدى عليها فأخذ ماقيمته نصاباً شرعياً وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

والعرف في الحرز اعتبر كالعطن لنعم وللثمار الجرن
٥ - جواز العفو عن الحد قبل أن يبلغ الإمام أو نائبه؛ فإذا بلغ الإمام أو نائبه فقد وجب ودليل هذا الحكم حديث صفوان بن أمية: «أن رجلاً سرق برده فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بقطعه فقال: يا رسول الله قد تجاوزت عنه فقال: أبا وهب أفلا كان قبل أن تأتيناه به؟ فقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم» صحيح

وفي رواية: «أنه طاف بالببيت وصلى ثم لف رداءً له من برد فوضعه تحت رأسه فنام فأتاه لص فاستله من تحت رأسه فأخذه فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن هذا سرق ردائي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: أسرقت رداء هذا؟ قال: نعم، قال: اذهب به

(١) انظر بسط هذه المسألة في الفتح ج ١٠ ص ٨٧ ومابعدهما، وفي النيل ج ٧ ص ١٥٠.

فاقطعاً يده»^(١) وهكذا حديث عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تعافوا الحدود قبل أن تأتونني به فما أتاني من حد فقد وجب»^(٢) فهذه النصوص تدل على أن الحد يسقط بالعفو قبل الرفع إلى الإمام أو نائبه وأن ذلك جائز بدليل قوله: «أفلا كان قبل أن تأتينا به؟» وقوله: «تعافوا الحدود قبل أن تأتونني به» أما إذا وصل الإمام أو نائبه فلا قبول لعفو ولا سماع لشفاعة. والله أعلم.

وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

وقبل رفعه إلى الإمام لا بأس بعفوه وبعده فلا.

(١) أخرجه مالك في الموطأ كتاب الحدود باب ترك الشفاعة للشارق إذا بلغ السلطان ج ٢ رقم (٢٨) ص ٨٣٤.
 وأبو داود في الحدود باب من سرق من حرز ج ٤ رقم (٤٣٩٤) ص ١٣٨.
 والنسائي في السرقة باب الرجل يتجاوز السارق عن سرقة ج ٨ ص ٦٨.
 وابن ماجه في الحدود باب من سرق من الحرز ج ٢ رقم (٢٥٩٥) ص ٨٦٥.
 (٢) أبو داود في الحدود باب العفو عن الحدود ما لم تبلغ السلطان ج ٤ رقم (٤٣٧٦) ص ١٣٣. حديث حسن

« باب حد المسكر »

ن :

وأَيُّمَا مَكْلَفٍ قَدْ شَرِبَا مِنْ مَسْكِرٍ عَلَى اخْتِيَارٍ ضُرِبَا
بِذَاكَ أَرْبَعِينَ وَلِيَعْزُرَ إِلَى ثَمَانِينَ بِنَصِّ الْأَثَرِ
وَالْعَبْدُ نَصْفُ ذَا بِلَا إِنْكَارِ بِشَاهِدِي عَدْلٍ أَوْ الْإِقْرَارِ
وَمَنْ تَقِيَّاهَا فَذَا قَدْ شَرِبَا دُونَ تَرَدُّدٍ وَحَدًّا ضُرِبَا
وَجَاءَ فَيَمْنُ مِنْهُ سَكْرٌ وَجِدَا دُونَ اعْتِرَافٍ تَرَكَ بَحْثَ أُسْنَدَا
وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ بِوُجْدِ رِيحِهَا إِقَامَ الْحَدِّ
وَالْقَتْلُ فِي رَابِعَةٍ قَدْ أَمَرَا بِهِ وَصَحَّ النَّسَخُ مِنْ غَيْرِ مَرَا

ش :

قد سبق الكلام عن الخمر من حيث الحكم والتدرج في تشريع تحريمه وبيان ما فيه من أضرار دينية وصحية ومالية وخلقية وغيرها، سبق ذلك في كتاب الأشربة من شرح هذه المنظومة، والمقصود بهذا الباب بيان العقوبة التي يستحقها شارب الخمر، وقد جرى الخلاف بين أهل العلم في عقوبة شارب الخمر أحد هي أم تعزير؟!

فذهب جمهور الأئمة وأهل العلم إلى أنها حد كغيرها من الحدود المعروفة. وذهب جماعة آخرون إلى أنها تعزير وليس بحد ثم إن القائلين إن عقوبته حد قد اختلفوا في مقدار حده على قولين:

الأول قول الشافعية وهو: أنه أربعون جلدة واستدلوا بما يأتي:
أ - ما جاء في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس بن مالك: «أن النبي صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر بالجريد والنعال وجلد أبوبكر أربعين»^(١).

(١) البخاري في الحدود باب ما جاء في ضرب شارب الخمر ج ٨ ص ١٣٢.
ومسلم في الحدود باب حد الخمر ج ٣ رقم (١٧٠٦) ص ١٣٣.

ب - مارواه مسلم في صحيحه من حديث حُضَيْن بن المنذر قال: «شهدت عثمان بن عفان أتى بالوليد قد صلى الصبح ركعتين، ثم قال: أزيدكم؟ فشهد عليه رجلان أحدهما حمزان أنه شرب الخمر، وشهد آخر أنه رآه يتقيؤها، فقال عثمان: إنه لم يتقيأها حتى شربها فقال: يا علي قم فاجلده، فقال علي: قم يا حسن فاجلده، فقال الحسن: (ول حارها من تولى قارها) فكانه وجد عليه فقال: يا عبدالله بن جعفر قم فاجلده؛ فجلده وعلي يعد حتى بلغ أربعين فقال: أمسك ثم قال: جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين، وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة، وهذا أحب إلي»^(١). ووجه الدلالة من النصين هو التصريح بذكر عدد الأربعين، وأن الاختصار عليها يكون كافياً ولو تكرر من الشارب الشرب.

القول الثاني قول الجمهور من العلماء؛ ومنهم الأئمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك وأحمد قالوا: إنه ثمانين جلدة واستدل لهم بما أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وصححه عن أنس رضي الله عنه «أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلد بجريدتين نحو أربعين قال: وفعله أبوبكر فلما كان عمر استشار الناس فقال عبدالرحمن: أخف الحدود ثمانون فأمر به عمر»^(٢) كما استدل لهم أيضاً بما رواه أحمد والبخاري من حديث السائب بن يزيد قال: «كنا نؤتى بالشارب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي إمرة أبي بكر وصدرًا من إمرة عمر فنقوم إليه نضربه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا حتى كان صدرًا من إمرة عمر فجلد فيها أربعين حتى إذا عتوا فيها وفسقوا جلد ثمانين» وفي رواية لأبي داود «فأجمعوا أن يضرب ثمانين»^(٣) أي أجمع المهاجرون والأنصار أن

(١) مسلم في الحدود باب حد الخمر ج ٣ رقم (١٧٠٧) ص ١٣٣١، ١٣٣٢.

(٢) مسلم في الحدود باب حد الخمر ج ٣ رقم (١٧٠٦) ص ١٣٣٠.

وأبو داود في الحدود باب الحد في الخمر ج ٤ رقم (٤٤٧٩) ص ١٦٣.

والترمذي في الحدود باب ما جاء في حد السكران ج ٤ رقم (١٤٤٣) ص ٤٨.

(٣) أحمد في المسند ج ٣ ص ٤٤٩.

والبخاري في الحدود باب الضرب بالجريد والنعال ج ٨ ص ١٣٣.

وأبو داود في الحدود باب إذا تتابع في شرب الخمر ج ٤ رقم (٤٤٨٩) ص ١٦٧.

يحد شارب الخمر ثمانين. قال ابن القيم رحمه الله: «الحق عمر حد (١) الخمر بحد القذف وأقره الصحابة».

وأما الذين قالوا: إن عقوبة الشارب تعزير وليست بحد، فقد استدلوا بالأحاديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة الكرام حيث كانوا يضربون بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم بالجريد والنعال والأيدي والأردية ونحوها أربعين أو نحواً من أربعين.

والذي يظهر رجحانه أنه حدٌ، وأنه يجوز أن يكون أربعين جلدة وأن يكون ثمانين سواء بالجريد والنعال والأيدي والأردية أو بالسوط، وذلك بحسب أحوال الناس فمن كان وقوعه منه نادراً فيقتصر في حده على الأربعين التي كان الاقتصار عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر وصدر من خلافة عمر، ومن كان مُدمناً عليه ومنهمكا فيه محتقراً للعقوبة بالأربعين فإنه يجلد ثمانين لفعل عمر وإجماع الصحابة على ذلك، وبهذا يتم الجمع بين النصوص وهذه هي:

المسألة الأولى: من مسائل هذا الباب أشار إليها الناظم بقوله:

**وأيما مكلف قد شرباً من مسكر على اختيار ضرباً
بذاك أربعين وليعزر إلى ثمانين بنص الأثر**

ومعنى البيتين باختصار، أن من شرب مسكراً من المكلفين من ذكر وأنثى مختاراً غير مكره أو مضطر فإنه يحد بأربعين جلدة، أو ثمانين على التفصيل الذي تقدم، وأنه كله شرع وسُنّة. (٢)

المسألة الثانية: أن المملوك إذا شرب الخمر فإنه يجلد على النصف من

(١) يشترط لوجوب الحد علم الشارب بالتحريم. قال ابن قدامة: في قول عامة أهل العلم وقال عمر وعثمان: «لا حد إلا على من علمه».

(٢) يثبت حد شرب المسكر بما يأتي:

أ - بإقراره على نفسه في حال صحته واختياره، لا في حال سكره.

ب - بشهادة عدلين أنه شرب الخمر.

ج - بتقليدها لأنه يدل على شربها كما قال عثمان رضي الله عنه: «إنه لم يتقياها حتى شربها».

د - إذا وجد منه ريحها حقيقة لا تردد معها.

حد الأحرار لقوله الله تعالى:

﴿ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحْشَةٍ فَعَلَيْنَّ زُفًف مَاعَلَى الْمُحْصَنَتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾

ولما روى مالك في الموطأ عن ابن شهاب: «أنه سئل عن حد العبد في الخمر فقال: بلغني أنه عليه نصف حد الحر في الخمر، وأن عمر وعثمان وعبدالله بن عمر جلدوا: عبيدهم نصف الحر في الخمر»^(١) وهو قول جمهور العلماء ورجحانه واضح لوضوح أدلته، وقد خالف في ذلك بعض السلف كابن مسعود وعمر بن عبدالعزيز والليث والزهري فقالوا: إنه يستوي في الحد الحر والعبد لعموم الأدلة، قال الشوكاني رحمه الله: (ويجاب بأن القرآن مصرح في حد الزنا بالتنصيف قال الله تعالى:

﴿ فَعَلَيْنَّ زُفًف مَاعَلَى الْمُحْصَنَتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾.

ويلحق بالإماء العبيد، ويلحق بحد الزنا سائر الحدود، وهذا قياس صحيح لا يختلف في صحته من أثبتوا العمل بالقياس). وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

والعبد نصف ذابلاً إنكاراً بشاهدي عدل أو الإقرار
المسألة الثالثة : وجوب إقامة الحد على من تقيأ الخمر ولو لم يعترف أو يشهد عليه أحد وما ذلك إلا لأنه ما تقيأها إلا بعد شربها، لما في حديث حُضَيْن بن المنذر المتقدم وفيه: «وشهد آخر - أي على الوليد - أنه رآه يتقيؤها فقال عثمان: إنه لم يتقيأها حتى شربها» وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ومن تقيأها فذا قد شربا دون تردد وحداً ضربا
المسألة الرابعة : عدم جواز إقامة الحد على شخص بمجرد إخبار الناس عنه أنه سكر. وليس من الواجب على الحاكم الشرعي أن يبحث عنه بنفسه أو يجند من يبحث عنه ليقيم عليه الحد، وذلك لما روى أحمد وأبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفت في الخمر

(١) مالك في الموطأ في الاشرية بلب الحد في الخمر ج ٢ ص ٨٤٢. أثر في الموطأ

حداً، وقال ابن عباس: شرب رجل فسكر فلقي يميل في الفج فانطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما حاذى بدار العباس انفلت فدخل على العباس فالتزمه، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضحك، وقال: أفعلها؟ ولم يأمر فيه بشيء»^(١) ففي هذا الحديث دليل على ما ذكرنا من أنه لا يجب على الإمام إقامة حد على شخص بمجرد إخبار الناس له أنه فعل ما يوجب. كما لا يلزمه البحث عنه لما ثبت من مشروعية الستر على المسلم وتقديم ما يدرأ به الحد على ما يوجب. وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

وجاء فيمن منه سكر وجداً دون اعتراف ترك بحث أسندا
المسألة الخامسة : وجوب إقامة الحد على من وجدت منه رائحة الخمر إذا لم يُدلّ بعذر صحيح يدفع عنه إقامة الحد.

ذلك بأن من قامت عليه شواهد الحال - كرائحة الخمر - أولى بالعقوبة ممن قامت عليه شهادة لأن الشهادة تجتمل الصدق والكذب، أما ظهور رائحة الخمر أو تقيؤه فإنهما يفيدان الحقيقة المنشودة من وراء الاعتراف والشهادة. قال ابن القيم رحمه الله: (حكم عمر وابن مسعود بوجوب الحد برائحة الخمر في الرجل أو غيره، ولم يعلم لهما مخالف).

وجاء في أثر عن ابن مسعود رضي الله عنه: «أنه قرأ سورة يوسف فقال رجل: ما هكذا أنزلت، فقال عبدالله: والله لقرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أحسنت فبينما هو يكلمه إذ وجد منه ريح الخمر فقال: أتشرب الخمر وتكذب بالكتاب؟ فضربه الحد».

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

وقد روى عن ابن أم عبد بوجد ريحها إقام الحد
المسألة السادسة : في بيان حكم شارب الخمر بعد الرابعة، وهذه المسألة قد اختلف فيها أهل العلم:

(١) أحمد في المسند ج ١٦ ص ١٢٢، ١٢٣، الفتح الرباني.
وابو داود في الحدود باب الحد في الخمر ج ٤ رقم (٤٤٧٦) ص ١٦٢، وإسناده قوي.

(أ) فذهب الجمهور بل كافة أهل العلم إلا من شذ منهم إلى عدم قتله بل يكتفى بإقامة حد الجلد مهما تكرر منه الشرب. ولهم أدلة كثيرة منها:

١ - ما رواه أبو داود من حديث الزهري عن قبيصة بن ذؤيب: «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من شرب الخمر فاجلدوه، فإن عاد فاجلدوه، فإن عاد في الثالثة أو الرابعة فاقتلوه، فأتى برجل قد شرب فجلده، ثم أتى به فجلده، ثم أتى به فجلده، ثم أتى به فجلده ورفع القتل وكانت رخصة»^(١)

٢ - ومنها حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن شرب الخمر فاجلدوه فإن عاد الرابعة فاقتلوه، قال: ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك برجل قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله»^(٢) ففي هذين النصين دليل على عدم القتل وأنه منسوخ إن ثبت الأمر به في أول الأمر، قال الإمام الشافعي: والقتل منسوخ بحديث قبيصة بن ذؤيب وغيره، ثم ذكر أنه لا خلاف في ذلك بين أهل العلم، وقال الخطابي: (قد يرد الأمر بالوعيد ولا يراد به الفعل، وإنما يقصد به الردع والتحذير. وقد يحتمل أن يكون القتل في الخامسة واجبا ثم نسخ بحصول الإجماع^(٣) من الأمة على أنه لا يقتل) انتهى، وحكى المنذري عن بعض أهل العلم أنه قال: (أجمع المسلمون على وجوب الحد في الخمر، وأجمعوا على أنه لا يقتل إذا تكرر منه إلا طائفة شاذة قالت: يقتل بعد حده أربع مرات للحديث^(٤) وهو عند الكافة منسوخ) أ.هـ.

(١) أبو داود في الحدود باب إذا تتابع في شرب الخمر ج ٤ رقم (٤٤٨٥) ص ١٦٥ صحيح
(٢) أخرجه النسائي في سننه الكبرى عن محمد بن إسحاق عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعاً، وباللفظ المذكور وإسناده صحيح لولا عنقبة ابن إسحاق، وزاد في لفظ «فراى المسلمون أن الحد قد وقع وأن الحد قد رفع».

ورواه البزار في مسنده عن ابن إسحاق المذكور به «أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالنعيمان قد شرب الخمر ثلاثاً فأمر بضربه فلما كان في الرابعة أمر به فجلد الحد» فكان نسخاً. انظر مجمع الزوائد ج ٦ ص ٢٨١.

(٣) القاعدة الأصولية «أن الإجماع لا يكون ناسخاً ولكنه يدل على النص الناسخ».

(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن سكر فاجلدوه ثم إن سكر فاجلدوه فإن عاد في الرابعة فاضربوا عنقه، رواه الخمسة إلا الترمذي وزاد أحمد: قال الزهري: «فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسكران في الرابعة فخلى سبيله».

وقال الترمذي: (إنه لا يعلم في ذلك اختلافاً بين أهل العلم في القديم والحديث)^(١)

(ب) وذهبت طائفة شاذة إلى القول بوجوب قتله بعد حده أربع مرات وهم بعض أهل الظاهر ونصره ابن حزم منهم، واستدلوا بما رواه أحمد في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من شرب الخمر فاجلدوه فإن عاد فاجلدوه فإن عاد فاجلدوه فإن عاد فاقتلوه، قال عبد الله: ائتوني برجل قد شرب الخمر في الرابعة فلكم على أن أقتله»^(٢).

قلت : وعلى فرض صحة هذا الحديث فإنه يخرج على ما نقلته عن الخطابي قبل قليل. وأما الناظم فإنه قد جنح إلى الجزم بنسخه من غير نزاع حيث قال:

والقتل في رابعة قد أمرا به وصح النسخ من غير مرا

(١) انظر النيل ج ٧ ص ١٦٧، ١٦٨.

(٢) أحمد في المسند ج ٢ ص ١٩١.

« باب التعزير وحكم الصائل »

ن :

وفي المعاصي دون حد عَزَّرَ بالحبس أو بالضرب لا بأكثر
من عشرة الأسواط بالنص ثبت وللصحابة اجتهدات أتت
كذلك بالنفي وبالهجر أُنْزِرُ وغلظة الكلام كيما ينزجر

ش :

في هذه الأبيات الثلاثة بيان قضية واحدة وهي معنى التعزير وبأي شيء يكون.

فأما معناه في اللغة : فهو مصدر عززه يعززه تعزيراً مأخوذ من العزر وهو الردع والمنع واللوم.

وأما معناه في الشرع : فهو تأديب على ذنب لا حد فيه مقدر من الشارع، ووجه تسميته بهذا الاسم لما يتضمنه من الدفع والردع عن فعل القبيح، ثم إنه يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والجرائم ثم إنه يكون بخمسة أشياء، ولا بد من النظر في الجريمة قبل إصدار حكم التعزير على صاحبها إذ أن للتعزير بهذه الخمسة الأشياء أصلاً في الشرع من نص كريم أو فعل خليفة من الخلفاء الراشدين الذين أمرنا بالأخذ بسنتهم والاهتداء بهديهم.

١ - الشيء الأول : التعزير بالحبس لما روى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده «أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس رجلاً في تهمة ثم خُلِّيَ عنه»^(١) ففي هذا الحديث دليل على التعزير بالحبس بالقدر الذي يراه الحاكم الشرعي مناسباً ثم يطلقه عند ظهور الحقيقة ببراءته.

(١) أبو داود في الاقضية باب في الحبس في الدين وغيره ج ٣ رقم (٣٦٣٠) ص ٣١٤.
والترمذي في الديات باب ما جاء في الحبس في التهمة ج ٤ رقم (١٤١٧) ص ٢٨. وقال: حديث حسن.
والنسائي في قطع السارق باب امتحان السارق بالضرب والحبس ج ٨ ص ٦٧.

الشيء الثاني : الضرب وقد اختلف العلماء في مقدار الضرب الذي يعزر به مقترف^(١) الذنب على أقوال أشهرها ما يأتي :

١ - أنه عشر جلادات^(٢) لما ثبت عن أبي بردة بن نيار أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله تعالى »^(٣) رواه الجماعة إلا النسائي .

٢ - أنه أقل الحدود^(٤) .

٣ - أنه بحسب المصلحة وعلى قدر الجريمة فيجتهد فيه ولي الأمر أو نائبه بالغاً ما بلغ^(٥) .

٤ - أنه لا يتقدر، لكن إذا كان التعزير فيه مقدر فلا يبلغ على المباشرة حد الزنا، ولا السرقة من غير قطع حد القطع ونحو ذلك، وقد استدلل لأصحاب هذا القول بما رواه أحمد وغيره عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه قال في الرجل يأتي جارية امرأته قال : إن كانت أحلتها له جلده مائة، وإن لم تكن أحلتها له رجمته »^(٦) .

(١) كما اختلفت مفاهيم العلماء في معنى الحد المصرح به في حديث أبي بردة « لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله » فقال بعضهم : المراد بالحد هنا عقوبة المعصية مطلقاً لا الأشياء المخصوصة فإن التخصيص اصطلاح فقهي، وعرف الشرع إطلاق الحد على كل عقوبة لمعصية من المعاصي كبيرة أو صغيرة وإلى ذلك مال ابن القيم وقال : المراد بالنهي المذكور في التاديب في المصالح كتابيب الأب لابنه الصغير .

وقال بعضهم المراد بالحد في الحديث ماورد من الشارع مقدراً بعدد مخصوص كحد الزنا والقتل ونحوهما .

(٢) قال به جماعة من أهل العلم منهم الليث وأحمد في المشهور عنه وإسحاق وبعض الشافعية .

(٣) أحمد في المسند ج ٤ ص ٤٥ .

والبخاري في المحاربين باب كم التعزير والأدب ج ٨ ص ١٤٤ .

ومسلم في الحدود باب قدر أسواط التعزير رقم (١٧٠٨) ج ٣ ص ١٣٣٢ .

وابو داود في الحدود باب في التعزير ج ٤ رقم (٤٤٩١) ص ١٦٧ .

والترمذي في الحدود باب ما جاء في التعزير ج ٤ رقم (١٤٦٣) ص ٦٣ .

(٤) أقل الحد يمكن أن يقال : أربعون ويمكن أن يقال : ثمانون بسبب الاختلاف في مقدار حد شرب الخمر كما مضى في باب حد المسكر . قال بهذا القول : أبو حنيفة والشافعي وزيد بن علي والمؤيد بالله . والإمام يحيى .

(٥) قال بذلك أبو يوسف .

(٦) أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٧٧ .

وابو داود في الحدود باب في الرجل يزني بجارية امرأته ج ٤ رقم (٤٤٥٩، ٤٤٥٨) ص ١٥٧، ١٥٨ .

والترمذي في الحدود باب ما جاء في الرجل يقع على جارية امرأته ج ٤ رقم (١٤٥١) ص ٥٤ .

والنسائي في النكاح باب إحلال الفرج ج ٦ ص ١٢٤ .

وابن ملج في الحدود باب من وقع على جارية امرأته ج ٢ رقم (٢٥٥١) ص ٨٥٣ . قال الخطابي فيه : هذا

حديث غير متصل وليس العمل عليه . وقال الألباني : ضعيف . انظر ضعيف ابن ملج ص ٢٠٣ .

كما استدلل لهم بفعل أبي بكر وعمر حيث أمرا بضرب رجل وامرأة وجدا في لحاف واحد مائة مائة، وكذا أمر عمر بضرب من نقش على خاتمه وأخذ من بيت المال مائة جلدة ثم في اليوم الثاني مائة وفي اليوم الثالث مائة، وضرب صبيغاً ضرباً كثيراً. وقد استحسّن كثير من العلماء^(١) هذا القول لكونه مؤيداً بنص وآثار، وأما الشوكاني رحمه الله فإنه قال في الموضوع ما نصه: (والحق العمل بما دل عليه الحديث الصحيح المذكور في الباب - يعني حديث أبي بردة - وليس لمن خالفه متمسك يصلح للمعارضة، وقد نقل أنهم قالوا بما دل عليه الحديث، وخالفه النووي فنقل عن الجمهور عدم القول به، ولكن «إذا جاء نهر الله بطل نهل معقل» فلا ينبغي لمنصف التعويل على قول أحد عند قول رسول الله صلى الله عليه وسلم [وترنم قائلًا].

دعوا كل قول عند قول محمد فما آمن في دينه كمُخاطِبِ اهـ^(٢)
ن :

والصائل ادفع لو بقتله إذا ما انكف عن عدوانه بدون ذا
ودون دين أو دم من قتلا أو مال أو اهل شهيد انقلا
واستثن من هذا ولي الأمر في الدم والمال وجوب الصبر.
ش :

تضمنت هذه الثلاثة الأبيات ثلاث مسائل:

المسألة الأولى : وجوب دفع الصائل^(٣) عن العرض والنفس والمال بالأسهل فالأسهل حتى إذا لم يندفع عن عدوانه إلا بالقتل لوجب لأنه لا حرمة له لا سيما عند إرادة انتهاك العرض أو قتل النفس، ومثل هذا الصائل في الخطر والفساد بل أعظم منه خطراً وفساداً من وصول على المسلمين بلسانه وقلمه ليفرق جماعتهم ويضعف شوكتهم ويخوفهم أولياء الشيطان، أو يدعوهم إلى بدعة مكفرة أو مفسقة ليصرفهم بها عن سنن الحق ونور الهدى إلى تيه الباطل

(١) منهم الإمام مالك وأصحابه، وأبو ثور، وأبو يوسف كما تقدم عنه في القول الثالث، وذلك لتقارب القولين الثالث، والرابع.

(٢) انظر النيل ج ٧ ص ١٧١.

(٣) الصائل هو: الذي ينب على غيره ليهتك عرضه أو يقتل نفسه أو يأخذ ماله ظلماً وعدواناً.

وظلمات الضلال والردى، وما أكثر هذا الصنف في دنيا البشر لا سيما في هذا الزمان من ملحدين منكبين لدين الله القويم بل لوجود رب العالمين، ومنصرين خبثاء مأكرين ومستشرقين غادرين منافقين ووثنيين ضالين ومضللين، وصوفيين مشعوذين وصادين عن الحق المبين وهدي سيد المرسلين، وغيرهم كثير كثير من المنحرفين عن شرع الله الذي لا يقبل الله من أحد العبادة بسواه، وكم لهؤلاء من أتباع ممن أسماؤهم مسجلة في دواوين المسلمين، وهم من أشد الناس بعداً عن العمل بهذا الدين بسبب جهلهم به وإعراضهم عنه، وتكرهم لحقيقته وأهدافه ومقاصده وبغضهم لأهله وتربصم بهم ظلماً وعدواناً،

﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

والصائل ادفع لو بقتله إذا ما انكف عن عدوانه بدون ذا

المسألة الثانية: شهادة الشرع الشريف لمن قتل دون دينه أو عرضه، أو نفسه أو ماله بالشهادة إذا كان من أهل الإيمان بحق الشهادة^(١) وقد دلت على هذه المسألة نصوص صحيحة:

(١) منها ما رواه مسلم والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يارسول الله أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: فلا تعطه مالك، قال: أرايت إن قاتلني؟ قال: قاتله. قال: أرايت إن قتلني؟ قال: فأنت شهيد. قال: أرايت إن قتلته قال: هو في النار» وفي رواية النسائي قال: «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يارسول الله أرايت إن عدي على مالي؟ قال: فانشد بالله قال: فإن أبوا علي؟ قال: فانشد بالله، قال: فإن أبوا علي؟ قال: فقاتل فإن قُتلت ففي الجنة، وإن قُتلت ففي النار» وفي أخرى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قاتل دون ماله

(١) المراد بالشهادة الأولى: الإعلام بالواقع، والمراد بالشهادة الثانية: الاستشهاد في سبيل الحق، والمراد بالشهادة الثالثة: شهادة أن لا إله إلا الله، والمراد بحققها كل ما لا يتم إلا به من قول وفعل ومعتقد.

فهو شهيد»^(١)

ب - ومنها ما أخرجه البخاري والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد»^(٢)، وفي رواية النسائي: «من قتل دون ماله مظلوماً فهو شهيد» وفي رواية للترمذي وأبي داود والنسائي قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أريد ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد»^(٣).

ج - وما أخرجه النسائي من حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قتل دون ماله فهو شهيد»^(٤).

د - وما أخرجه أبو داود والترمذي من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه قال:

(١) مسلم في كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدر الدم بحقه ج ١ رقم (١٤٠).

والنسائي في تحريم الدم، باب ما يفعل من تعرض لماله ج ٧ ص ١١٤.

قلت: وهذا النص من نصوص الوعيد فيحمل قوله في النار، إما على الخلود فيها إذا كان مستحلاً قتل المسلم المظلوم أو كان مستحلاً أخذ ماله، وتحريمهما معلوم من الدين بالضرورة فيكفر مستحلهما أو واحداً منهما. أما إذا لم يكن مستحلاً فيكون معنى «هو في النار» أي أنه يستحق ذلك بقدر ما جنى، وقد يعفى عنه بسبب أعمال يأتي بها خلافاً للمعتزلة والخوارج.

(٢) نعم شهيد ولكنه لا يعمل معاملة شهيد المعركة في سبيل الله من حيث الأحكام المتعلقة بتجهيز الميت فإن هذا الشهيد ونحوه من غير شهداء المعركة يغسلون ويكفنون ويحفظون ويصلى عليهم وجوباً كما مضى ذلك في الجهاد ومن هنا قسم العلماء الشهداء إلى ثلاثة أقسام:

١ - شهيد في الدنيا والآخرة: وهو أشرف الأقسام وله من الخصائص والمزايا ما لم تكن لسواه في الدنيا والبرزخ والآخرة كما قرأت ذلك في كتاب الجهاد من هذه الأقسام.

ب - وشهيد في الآخرة، وهم كثير ومنهم المقتول دون عرضه وماله ودمه، ومنهم المطعون والمبطون والحريق والغريق والمرأة تموت بجمع وذات الجنب ونحوهم فهؤلاء شهداء في الآخرة بشرط الإيمان بما جاء به رسول الله عن الله تبارك وتعالى وتجري عليهم أحكام الدنيا كما تقدم بيانه قريباً.

ج - وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو الذي قتل متلبساً بالجهاد ولكن رياءً وسمعة أو انتقاماً لنفسه أو قومه لا لتكون كلمة الله هي العليا، فافهم ذلك رعاك الله واحرص أن يكون كل عمل تعلمه خالصاً وصواباً صحيح

(٣) البخاري في المظالم باب من قاتل دون ماله ج ٣ ص ١١٩

وأبو داود في كتاب السنة باب في قتال اللصوص ج ٤ رقم (٤٧٧١) ص ٢٤٦.

والنسائي في كتاب تحريم الدم باب من قتل دون ماله ج ٧ ص ١١٤، ١١٥.

والترمذي في الديات باب ما جاء فيمن قتل دون ماله فهو شهيد ج ٤ رقم (١٤١٩) ص ٢٩.

(٤) النسائي في كتاب تحريم الدم باب من قتل دون ماله ج ٧ ص ١١٦.

«سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد»^(١)

وفي رواية للنسائي: «من قاتل دون ماله فقتل فهو شهيد، ومن قاتل دون دمه فهو شهيد، ومن قاتل دون أهله فهو شهيد»^(٢). ففي هذه النصوص الصحيحة دليل على إثبات الحق للمسلم في الدفاع عن دينه وعرضه ودمه وماله، ولو كان ذلك الدفاع يعرضه لأن يُقتل أو يقتل لا سيما الدين والعرض فإن في التغاضي عن شأنهما حتى يدنس شرفهما عاراً وناراً في الدنيا والبرزخ والآخرة، ولأهمية الدفاع عما ذكر فقد جاءت النصوص بأسلوب الترغيب فيه وهو ذكر الوعد بالشهادة في كل حال وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ودون دين أو دم من قتلا أو مال أو أهل شهيد انقلا
المسألة الثالثة: وجوب الصبر على المسلم عندما يكون المعتدي على دمه أو ماله ولي أمره المسلم وذلك لما لولي الأمر من الحق على رعيته، ولخطر نزاع اليد من الطاعة، فقد روى مسلم في صحيحه عن أبي سلام قال: قال حذيفة ابن اليمان: «قلت: يارسول الله إنا كنا بشر، فجاء الله بخير فنحن فيه، فهل من وراء هذا الخير شر؟ قال: نعم. قلت: هل وراء ذلك الشر خير؟ قال: نعم. قلت: فهل وراء ذلك الخير شر؟ قال: نعم، قلت كيف؟ قال: يكون بعدى أئمة لا يهتدون بهُداي ولا يستنون بسنتي، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس قال: قلت: كيف أصنع يارسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: تسمع وتطيع^(٣) للأمر وإن ضرب

(١) أبو داود في السنة باب في قتل اللصوص ج ٤ رقم (٤٧٧٢) ص ٢٤٦. صحيح

والترمذي في الدييات باب ما جاء فيمن قتل دون ماله فهو شهيد ج ٤ رقم (١٤٢١) ص ٣٠. وهو صحيح.

(٢) النسائي في كتاب تحريم الدم باب من قاتل دون أهله ج ٧ ص ١١٦.

(٣) قلت: الطاعة لولي الأمر المسلم مقيدة بالمعروف بالحديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشاً وأمر عليهم رجلاً فاوحد ناراً وقال: ادخلوها فاراد ناس أن يدخلوها، وقال الآخرون: إنا قد فررنا منها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للذين أرادوا أن يدخلوها: لو دخلتموها لم تزالوا فيها إلى يوم القيامة، وقال للآخرين قولاً حسناً وقال: لا طاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف». أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ج ٣ رقم (١٨٤٠).

ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع»^(١). فإن هذا الحديث صريح في وجوب الصبر على المسلم عندما يكون المعتدي على دمه وماله ولي أمره المسلم سواءً بتأويل أو بغير تأويل فإن عليه ما حمل الله سائله ومجازيه وإن على الرعية ما حملوا، والله سائلهم ومجازيهم كذلك، قال تعالى:

﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾^(٢)

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:
واستثن من هذا ولي الأمر في الدم والمال وجوب الصبر.

(١) مسلم في كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ج ٣ رقم (١٨٤٧) ص ١٤٧٥، ١٤٧٦.

(٢) سورة الفرقان آية [٢٠].

« باب حكم المحاربين »^(١)

ن :

ثم المحاربين فيهم احكم
لكنما الخلاف في تفسير أو
في ذي العقوبات الإمام خيراً
وقيل للتنويع في الجرائم
بالقتل والصلب على من قتلا
يأخذ مالا حسبه القتل فع
ليده ورجله خلافاً
ينفى من الأرض وهذا الثاني
إلا الذي يتوب قبل القدرة
وهل بها يسقط حق الأدمي

ش :

أبيات هذا الباب ضمنها الناظم التفصيل في حكم قضية واحدة وهي قضية
الحرابة هذا وقد اختلف العلماء في كيفية الحكم على هؤلاء المحاربين على
أقوال أشهرها اثنان :

القول الأول : تنويع العقوبة بحسب الجريمة فمن قتل وأخذ المال جمع
له في الحد بين القتل والصلب، ولا يدخل هذا الحد عفوّ بحال لإجماع العلماء
على ذلك ومن قتل منهم ولم يأخذ المال فإنه يقتل فقط، ومن أخذ المال قطعت

(١) المراد بالمحاربين هم الذين يعرضون للناس ويشهرون عليهم السلاح أو غيره من كل مخيف لياخذوا أموالهم
على أي حال ولا فرق في حكمهم سواء فعلوا ذلك في الصحراء أو في البنيان عند الجمهور، ويسمى أيضاً
قطاع الطرق محاربين ويجري عليهم الحكم المذكور في آية المائدة وقد انتشرت هذه الرذيلة في هذا الزمان
حيث توجد عصابات مسلحة على خطوط السير الطويلة من أجل أخذ المال فقد يقتلون وقد يأخذون المال
فقط. كما توجد عصابات داخل المدن حتى في العالم الإسلامي مسلحين يهجمون على المؤسسات النقدية
أو بيوت الأثرياء فيقتلون ويأخذون المال.

يده ورجله من خلاف، ومن أخاف السبيل ولم يقتل ولم يأخذ المال فإنه ينفي من الأرض، التي هو فيها حتى تتحقق منه التوبة النصوح^(١) وهذا القول هو الذي عليه الجمهور وهو الراجح لأن العقوبات في الشرع جاءت بقدر الجرائم فلا يسوى في العقوبة بين من أخذ المال وقتل بمن أخذ المال فقط كما لا يسوى بين من أخذ المال وأخاف السبيل وبين من أخاف السبيل فقط وهذا واضح بحمد الله.

القول الثاني : أن الإمام يخير فيهم فإن شاء قتل وصلب وإن شاء قتل فقط وإن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وإن شاء نفى، قالوا: لأنها عقوبة واحدة فغلّظت بتغلظ سببها، وهو تفويت الأمن على التناهي بالقتل وأخذ المال. ومنشأ الخلاف الذي رأيت هو أن «أو» هل تفيد التنويع أو تفيد التخيير؟ فاعتبرها أهل القول الأول للتنويع واعتبرها أهل القول الثاني للتخيير.



(١) قال المحققون من أهل العلم: إن كان المحاربون جماعة بعضهم باشر القتل بنفسه وبعضهم كان رداءً له ومعيناً فإن الحد يجري على الجميع لاشتراكهم في القتل والإفساد، ولأن غلبة القاتل تحققت بسبب إعانة الردء والمعين

« توبة المحاربين »

المحاربون إما مشركون، وإما مسلمون فإن كانوا مشركين فالإسلام يجب ما قبله، وإن كانوا مسلمين فلا يخلو الأمر من حالين:

الحال الأول: أن يتوبوا بعد القدرة عليهم والتمكن من القبض عليهم وحينئذ لا تقبل توبتهم في الظاهر، وإنما يجب أن يجري عليهم حكم الحاربة على التفصيل الذي أفادته الآية الكريمة، لئلا يكون ذلك وسيلة إلى تعطيل أهم الحدود.

الحال الثاني: أن يتوبوا قبل القدرة عليهم وإذا كان الأمر كذلك فإن الحد يسقط عنهم كما نصت عليه الآية^(١) وفهم من لفظ الاستثناء. غير أن العلماء اختلفوا في حق الآدمي من قتل أو جرح أو مال أو إخافة أيسقط مع حق الله أم لا؟

(١) وعمل به السلف فقد روى عن عامر الشعبي قال «جاء رجل إلى أبي موسى وهو على الكوفة في إمارة عثمان رضي الله عنه بعد ما صلى المكتوبة فقال يا أبا موسى هذا مقام العائذ بك إنا فلان ابن فلان المرادي وإن كنت حاربت الله ورسوله وسعيت في الأرض فساداً وإني تبت من قبل أن تقدروا علي فقام أبو موسى فقال: إن هذا فلان ابن فلان، وإنه كان حارب الله ورسوله وسعى في الأرض فساداً، وإنه تاب من قبل أن نقدر عليه فمن لقيه فلا يعرض له إلا بخير فإن يك صادقاً فسبيل من صدق وإن يك كاذباً تدركه ذنوبه، فأقام الرجل ما شاء الله ثم إنه خرج فادركه الله تعالى بذنوبه فقتله.

مسألة:

ومن أقيمت عليهم الحدود من المسلمين - إذا لم يرتدوا عن إسلامهم - فهي كفارة لهم ثبت في صحيح مسلم من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: «أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء أن لا يشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل أولادنا، ولا يُعضه بعضنا بعضاً فمن وفى منكم فأجره على الله تعالى ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارة له، ومن ستره الله فأمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه» ومثله في الدلالة على هذا المعنى ما جاء به علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصاب حداً في الدنيا فعوقب به فإله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده، ومن أذنب ذنباً في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فإنه أكرم من أن يعود عليه في شيء قد عفا عنه» رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب صحيح.

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ، بِسُقُوطِ كُلِّ حَقٍّ إِذَا كَانَتِ التَّوْبَةُ قَبْلَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِمْ وَذَلِكَ لِعُمُومِ
الآيَةِ الْكَرِيمَةِ،

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ أُخْرَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِنَّ حَقَّ الْآدَمِيِّ لَا يَسْقُطُ وَلَوْ تَابَ
الْمُحَارِبُ فَإِنَّهُ يُوْخَذُ مِنْهُ حَقُّ الْآدَمِيِّ مِنْ قَتْلِ أَوْ أَخْذِ مَالٍ أَوْ جَرْحٍ أَوْ إِخَافَةٍ
لَأَنَّ ذَلِكَ مُقْتَضَى الْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَهُوَ الْقَوْلُ الرَّاجِحُ الَّذِي يَتَّفَقُ
مَعَ نَصُوصِ الشَّرْعِ لِأَنَّ حَقُوقَ الْآدَمِيِّينَ مَبْنَاهَا عَلَى الْمَقَاصَةِ وَالْمَشَاحَةِ فَلَا
يَجُوزُ أَنْ تَتْرَكَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وهذه القضية قد طبقت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في حق
الْعُرَنِيِّينَ الَّذِينَ أَحْسَنَ إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِخْرَاجِهِمْ مِنَ الْمَدِينَةِ
حِينَمَا اسْتَوْخَمُوْهَا مَعَ رِعَاةِ إِبِلِ الصَّدَقَةِ لِيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا ففعلوا فلما
صَحَّتْ أَجْسَامُهُمْ قَابَلُوا الْإِحْسَانَ بِالْإِسَاءَةِ لِلزُّمَمِ وَخِصَّةَ طَبْعِهِمْ وَخُبَّتُهُمْ
الدَّفِينِ الْمَتَمَكِّنِ مِنْ قُلُوبِهِمْ فَقَدْ رَوَى الْجَمَاعَةُ مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ: «أَنَّ
نَاسًا مِنْ عِكْلٍ وَعَرِينَةٍ قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكَلَّمُوا
بِالْإِسْلَامِ فَاسْتَوْخَمُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِذُودٍ وَرَاعٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا فَيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا فَانْطَلَقُوا
حَتَّى إِذَا كَانُوا بِنَاحِيَةِ الْحَرَةِ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَقَتَلُوا رَاعِي النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأْفَقُوا الذُّودَ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبَعَثَ الطَّلَبَ فِي آثَارِهِمْ فَأَمَرَ بِهِمْ فَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَقَطَعُوا
أَيْدِيَهُمْ وَتَرَكُوا فِي نَاحِيَةِ الْحَرَةِ حَتَّى مَاتُوا عَلَى حَالِهِمْ» وَزَادَ الْبُخَارِيُّ:
«قَالَ قَتَادَةُ: «بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ كَانَ يَحْثُ
عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَى عَنِ الْمِثْلَةِ» وَفِي رِوَايَةِ لِأَحْمَدَ وَالْبُخَارِيَّ وَأَبِي دَاوُدَ،
قَالَ قَتَادَةُ: فَحَدَّثَنِي ابْنُ سِيرِينَ: «أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ الْحُدُودُ»
وَلِلْبُخَارِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ «فَأَمَرَ بِمَسَامِيرٍ فَأَحْمَيْتْ فَكَحَلَهُمْ
وَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَمَا حَسَمَهُمْ ثُمَّ أَلْقَا فِي الْحَرَةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا
سَقُوا حَتَّى مَاتُوا» وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ: «فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ
أَعْيُنَهُمْ وَصَلَبَهُمْ» وَعِنْدَ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ
عَنْ أَنَسٍ قَالَ: «إِنَّمَا سَمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْيُنَ أَوْلَئِكَ لِأَنَّهُمْ

سملوا أعين الرعاة»^(١)

وجاء من حديث أبي الزناد: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قطع الذين سرقوا لقاحه وسمل أعينهم بالنار عاتبه الله في ذلك فأنزل:

﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾^(٢).

الآية رواه أبو داود والنسائي.

وثبت في البخاري من حديث أبي قلابة أنه قال في العرنيين: «فهؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحاربوا الله ورسوله»^(٣) وهو يشير إلى أنهم سبب الآية المذكورة.

وجاء في مسند الإمام الشافعي عن ابن عباس في قطاع الطريق: «إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا، وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا، وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف، وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض».

قلت: وهذا تأويل للآية الكريمة في غاية الصحة والموافقة لحكمة التشريع فلا ينبغي أن ينظر معه إلى سواه من الأقوال إذ أن لكل جريمة جزاء وعقوبة في شرع الله، ولا غرابة أن يقابل تفسير ابن عباس بالقبول عند جماهير أهل العلم فقد دعا له الحبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم بدعوة مستجابة حيث قال:

(١) الحديث بجميع رواياته كما ذكرت عند الجماعة فأخرجه أحمد في المسند ج ٦ الفتح الرباني ص ١٢٤.

والبخاري في المحاربين باب لم يُشَقِّ المرتدون المحاربون ج ٨ ص ١٣٦.

ومسلم في القسامة باب حكم المحاربين ج ٣ رقم (١٦٧١) ص ١٢٩٦.

وأبو داود في الحدود باب ما جاء في المحاربة ج ٤ رقم (٤٣٦٤) ص ١٣٠.

والنسائي في تحريم الدم باب تأويل قول الله تعالى:

﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَنْ يُقَتَّلُوا ﴾ الآية ج ٧ ص ٩٨.

وابن ملج في الحدود باب من حارب وسعى في الأرض فسادا ج ٢ رقم (٢٥٧٨) ص ٨٦١.

(٢) أبو داود في الحدود باب ما جاء في المحاربة ج ٤ رقم (٤٣٧٠) ص ١٣١.

والنسائي في تحريم الدم باب تأويل قول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ... ﴾ ج ٧ ص ١٠٠.

(٣) البخاري في كتاب المحاربين باب لم يُشَقِّ المرتدون المحاربون حتى ماتوا ج ٨ ص ١٣٦.

«اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل».

قلت : وهناك قطاع طرق من نوع آخر يعيشون في الأرض فساداً ويأكلون أموال الخليفة بغير حق ويستعينون بها على توسيع مجالات شرهم وبغيهم وطغيانهم من هؤلاء :

١ - الجبارون الظالمون : من أصحاب الولايات العامة والخاصة الذين يتسلطون على من دونهم فيأخذون أموالهم غصباً وقهراً أو رشوة وحيلاً ومكرّاً .
٢ - أهل المعاملات بالربا : سرّاً وعلناً بدون خوف من عقوبة من الله عاجلة أو آجلة .

٣ - السحرة والكهان : وأضرابهم من الدجاجة الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون .

٤ - النمامون : الذين قد يزيد فسادهم على فساد السحرة بما يعملون من التفريق بين الأحبة في الله، وقد ينتج عن صنيعهم سفك للدماء، وتقاطع وفرقة بسبب القيل والقال .

٥ - أهل البدع : الذين يدعون إلى بدعهم سواءً كانت بمكفر أو بمفسق فإنهم أهل فساد في الأرض، وأي فساد أعظم من السعي في تخريب قلوب العباد والانحدار بها إلى الهاوية والحضيض؟

٦ - أصحاب الفكر المنحرف : عن سنن الحق بسبب اتخاذ المناهج المنحرفة التي لا تلتقي مع منهج الإسلام الكريم في شيء من غاياته ووسائله .

٧ - المخنثون من المغنين والمغنيات : الذين تغدق عليهم الأموال ظلماً وعدواناً بدون إذن من الله ولا من رسوله، وهم بدؤهم يستعينون بهذه الأموال البالغة على التفتن في إفساد القلوب والعقول حتى تصبح القلوب قاسية غافلة، والعقول معلولة سقيمة ومتى أصبحت وأمست كذلك انعكست الحقائق على أهلها، فيسمون الباطل حقاً، والحق باطلاً، ويحبون البغيض فعلاً واعتقاداً، ويبغضون المحبوب كذلك فأى فساد يستحق أهله التعزير والتنكيل إن لم يعزز هؤلاء وينكل بهم بل ويجتثوا من الأرض حتى ينقطع فسادهم وينقمع شرهم ويصاب بالداهية أنصارهم من شياطين الإنس والجن؟ ومن انتحر منهم، فلا أسف عليه ولا كرامة له؛ في مفهوم الإسلام .

٨ - الممثلون والممثلات : الذين يدرّبون العالم ذكوراً وإناثاً صغاراً وكباراً على صنع الفساد والإفساد بدعوى معالجة المشاكل والترفيه على النفوس المعذبة بصخب الحياة، ولقد تفنّنوا في عرض تجارتهم الخاسرة وتضليلاتهم الخطيرة فتارة يصنعون عرضاً مأكراً مخيفاً لتعليم سرقة الأموال وإخافة الأمنين كتسلق الجدران أو محاولة قتل صاحب المال ونحو ذلك مما لا أحسن وصفه، وتارة يفتنون الأمة المتعطشة لما يسمى بالحب والغرام فيختارون لهذا المشهد فتاة حسناء أو أكثر مع رجل قد اشترى الضلالة بالهدى ويسبق الظهور على شاشة التلفاز تجمل بملابس الغرب وديكوراتها التي تثار الفتنة بواسطتها وبيع العرض علناً في دنيا البشر كما يسبق الظهور على الشاشة المذكورة تدريب عملي مختلط في غرفة العمليات الرذيلة المعدة في زعم هؤلاء للتكوين والتدريب والإخراج.

وتارة يصنعون عرضاً تحت عنوان إظهار أمجاد الأوائل من أبطال الجهاد أو أصحاب العلم والزهد والتقوى، فقد يعمدون في عرضهم المشؤم إلى تمثيل صاحبي وزوجته أو نحو ذلك من مشاهد الغواية والضلال التي لا يجوز أن تكون حكاية عن أمجاد الأمة الإسلامية من ذكور وإناث لاسيما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجاتهم العفيفات الكريمات، ومرة يصوغون عرضاً سيئاً يمثلون فيه الدعاية للتعليم في زعمهم يأتون فيه بما يدهش الفتى والفتاة لاسيما بما يسمى برنامج الأطفال (فيلم الكرتون) الذي يخرب الفطرة التي أودعها الله في قلب الطفل ويزين له حياة اللهو المذموم فيشرب على حبها ويجهل الحياة الطيبة المباركة، حياة العقيدة الصحيحة والشعائر التعبدية وحياة مراقبة الله في السر والعلن، والاستعداد بجمع الزاد ليوم المعاد، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

٩ - المروجون لعرض صور المومسات: ذوات الحسن والجمال بنوعيه الطبيعي والصناعي أعني بائعات العرض والشرف اللاتي يشرفهن ويسعدهن ويثّج صدورهن أن يعرضن صورهن العارية الفاضحة أمام كل منافق خبيث وكل مغرورة جاهلة شأنها التقليد ولو كان فيه الخزي والعار والنار وبئس القرار، ولقد نمت إلى سمعي أن بعض الناس الذين قد امتلأت قلوبهم حبا وغراماً

بذلكم الخيال يُقْبَل تلك الصور في قراطيسها أو على شاشات الأجهزة الناقلة لها، بلا خوف من الله ولا حياء من الصالحين من عباد الله، وإنني لأهيب بكل من له قدرة على تغيير هذا المنكر والفساد أن يهب لتغييرهما قبل أن ينطبق علينا ما ينطبق على من رأى منكراً فلم يغيره وهو قادر على تغييره و ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ .

١٠ - المتاجرون في بيع الأشرطة المضلة: التي غزا بها مخرجوها - عباد الهوى والمادة - الأسر المسلمة في عقر ديارهم في كل حاضرة وبادية منها المسموع ومنها المسموع والمرئي وهي أشرطة يا أخي المسلم لا يجوز أن يسمح ببيعها ونشرها في أسواق المسلمين لما فيها من شر ومنكر وفساد، أشرطة رقص ودق طبول وأصوات مزامير، وأشرطة جنس يندى من مشاهدتها جبين العاقل، بله المؤمن، ولكن لو رأت عينك ازدهام جهلة المسلمين على محلاتها لبكيت بدل الدموع دماً على فساد القلوب والأرواح وقتل أوقات الليل والنهار وحمل الأوزار التي تسبب غضب الجبار ودخول النار وبئس المأوى والقرار.

هذا نموذج من أصناف أهل الفساد في الأرض الذين يحاربون الله ورسوله بما يغضبهما ويخالف مرادهما من الخليفة المكلفة، وإن الواجب على أولي العلم والأمر أن يتخذوا مع هذه الأصناف بل ومع كل مفسد في الأرض ومضلل للخلق الإجراءات اللازمة شرعاً والعقوبات الصارمة إذ ما أشبههم بقطاع الطرق والمحاربين لله ولرسوله الذين عقد لهم الفقهاء باباً فيه تبيان عقوبتهم على أسس تختلف باختلاف الجريمة.

« باب حكم البغاة ^(١) »

ن :

ثم البغاة واجب قتالهم حتى إلى الحق يعودوا كلهم
ولا يجوز قتلنا من يؤسر منهم ولا يتبع منهم مدبر
ولا يجهز على جريحهم ولا أموالهم تغنم فيما نقلنا

ش :

في أبيات هذا الباب إيضاح مسألة واحدة من مسائل الفقه الإسلامي، ألا وهي: حكم البغاة ما لهم وما عليهم من قبل من بغوا عليه ومن معه من المؤمنين.

نعم لقد اتفق أهل العلم على وجوب طاعة الإمام المسلم والامير المسلم ولو كان جائراً جوراً لا يخرج من دائرة الإسلام، وإذا كان الأمر كذلك فإن خروج جماعة ذات شوكة ^(٢) من المسلمين عليه يعتبر بغياً منهم ويسمون بغاة وحينئذ يتعين على الإمام أن يرأسهم كما فعل على بن أبي طالب مع الخوارج - فإن ذكروا مظلمة واضحة أزالها وإن أدلوا بشبهة كشفها لهم ليرجعوا إلى الحق والطاعة، ولا يجوز له قتالهم قبل هذه الإجراءات الحكيمة اللهم إلا إذا باغته بالقتال فله وللمؤمنين معه الحق في قتالهم حتى يفيئوا إلى أمر الله. والأصل في قتال البغاة الكتاب والسنة والإجماع في الجملة، أما الكتاب: فقد قال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ مَا قَاتَلْتُمَا لِلَّهِ تَبَعٌ إِنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ فَصِيلٌ ۝ ﴾ ^(٣)

(١) البغاة: جمع باغ، والباغي هو: الظالم الجائر الذي عدل عن الحق واختار ضده بتأويل أو بغير تأويل.
(٢) وقال بعض أهل العلم إنهم إذا كانوا أفراداً لا شوكة لهم فإنهم قطاع طرق يجري عليهم عند الظفر بهم حكم المحاربين. وهو كذلك.
(٣) سورة الحجرات آية [٩].

قال ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية الكريمة ما نصه:

(يقول تعالى آمراً بالإصلاح بين الفتنتين الباغيتين بعضهم على بعض:

﴿وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾

فسماهم مؤمنين مع الاقتتال، وبهذا استدل البخاري وغيره على أنه لا يخرج عن الإيمان بالمعصية وإن عظمت، لا كما يقوله الخوارج والمعتزلة. وهكذا ثبت «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوماً ومعه على المنبر الحسن بن علي رضي الله عنهما فجعل ينظر إليه مرة وإلى الناس أخرى، ويقول: إن ابني هذا سيد ولعل الله تعالى أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(١) وكان كما قال صلى الله عليه وسلم أصلح الله تعالى به بين أهل الشام وأهل العراق بعد الحروب الطويلة والواقعات المهولة. وقوله تعالى:

﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾

أي حتى ترجع إلى أمر الله ورسوله وتسمع للحق وتطيعه، كما ثبت في الصحيح من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قالوا: يارسول الله هذا نصره مظلوماً فكيف نصره ظالماً؟ قال صلى الله عليه وسلم: تأخذ فوق يديه»^(٢). وروى الإمام أحمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «قيل للنبي صلى الله عليه وسلم: لو أتيت عبد الله بن أبي؟ فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب حماراً، وانطلق المسلمون يمشون، وهي أرض سبخة، فلما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم إليه قال:

(١) البخاري في الصلح باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما: «إن ابني هذا سيد...» ج ٣ ص ١٦٢.

وابو داود في السنة باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة ج ٤ رقم (٤٦٦٢) ص ٢١٦.

والترمذي في المناقب باب مناقب الحسن والحسين رقم (٣٧٧٣) ج ٥ ص ٦٥٨.

والنسائي في الجمعة باب مخاطبة الإمام رعيته وهو على المنبر ج ٣ ص ١٠٧.

(٢) البخاري في المظالم باب أعن أخاك ظالماً أو مظلوماً ج ٣ ص ١١٢، ١١٣.

إليك عني فوالله لقد آذاني ريح حمارك، فقال رجل من الأنصار، والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك قال: فغضب لعبدالله رجال من قومه فغضب لكل واحد منهما أصحابه قال: فكان بينهم ضرب بالجريد والأيدي والنعال، فبلغنا أنه أنزلت فيهم».

﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ ١. هـ. (١)

وأما السنة : فمناها ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية. ومن قاتل تحت راية عُمَيَّة يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة فقتل فقتله جاهلية، ومن خرج على أمتي يضرب برها وفاجرها، ولا يتحاشى» (٢) من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهده فليس مني ولست منه» وفي أخرى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من خرج من الطاعة وفارق الجماعة ثم مات، مات ميتة جاهلية، ومن قتل تحت راية عُمَيَّة يغضب للعصبة ويقاتل للعصبة فليس من أمتي ومن خرج من أمتي على أمتي يضرب برها وفاجرها، لا يتحاشى من مؤمنها، ولا يفي بذي عهدها فليس مني» (٣) وغيرها في هذا المعنى كثير.

وأما الإجماع : فهو منعقد في الجملة على قتال البغاة على التفصيل الذي سبق ذكره قريباً ثم إن صريح الآية المذكورة من سورة الحجرات أن قتال البغاة يجب أن يستمر حتى يعودوا للحق طوعاً أو كرها فإن عادوا طائعين أو مغلوبين فإنه لا يجوز قتل الأسير منهم، ولا يتبع من ولى هارباً ليقتل، ولا يجهز على جريحهم، ولا تؤخذ أموالهم غنيمة، وما ذلك إلا لأنهم ليسوا كفاراً، بل هم مسلمون مؤمنون حيث سماهم الله ورسوله بذلك كما رأيت. والإسلام قد عصم

(١) ابن كثير ج ٤ سورة الحجرات آية [١٠].

(٢) وفي بعض نسخ الصحيح (يتحاشى) بالياء ومعناه لا يكثر بما يفعله فيها ولا يخاف وباله وعقوبته.

(٣) مسلم في الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ج ٣ رقم (١٨٤٨) ص ١٤٧٦، ١٤٧٧.

والنسائي في تحريم الدم باب التغليظ فيمن قاتل تحت راية عمية ج ٧ ص ١٣٣.

به الشرع العرض والدم والمال، كما قال صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله» وفيه: «فإن فعلوا ذلك فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله»^(١) وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل: «إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا»^(٢) الحديث وقال أيضا: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم: «كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله»^(٤) وكل هذه النصوص تدل على أن البغاة من المسلمين لا ينبغي أن يعاملوا معاملة الكفار في القتال بل إن قتالهم يتميز عن قتال الكافرين بأمر منها:

- ١ - أن يقصد الإمام بالقتال ردعهم لا قتلهم.
- ٢ - أن يكف عن مدبرهم.
- ٣ - أن لا يقتل أسراهم.
- ٤ - أن لا يجهز على جريحهم.
- ٥ - أن لا تسبى ذراريهم.
- ٦ - أن لا تغنم أموالهم.
- ٧ - أن لا تحرق مساكنهم ولا مزارعهم.
- ٨ - أن لا يستعان على قتالهم بمشرك إلا عند الضرورة.

(١) تقدم تخريجه في كتاب الزكاة.

(٢) تقدم تخريجه في كتاب الحج.

(٣) تقدم تخريجه في كتاب الحج.

(٤) تقدم تخريجه في كتاب الحج.

« باب جامع من عقوبته القتل »

ن :

تقدم الرجم لزان أحصنا
ومن لذات محرم قد استحل
على تفاصيل ستاتي أوجب
وقتل حربي^(١) أتى مسلماً
كذاك من لدينه قد بدلاً
أو دينه أو الكتاب المنزلاً
من ناقض لأي دين انتقلاً
أو جحد القطعي لا إن جهلاً
من تاب منهم كان محقون الدم
ويحرم التكفير للملئ

والقتل للوطي في باب الزنا
ومن لنفس حرّم الله قتل
عليه قتلاً تاب أو لم يتب
وذاك في الجهاد قد تقدّما
كمن يسب الله أو من أرسل
بشرك أو تكذيب أو ما انتحلاً
أو لفريضة أبى أن يقبلاً
وساحر وكاهن وهؤلاً
ما غير زنديق فخلف قد نمي
إلا بكفر واضح جلي

ش :

تضمنت أبيات هذا الباب أربعة مباحث:

المبحث الأول: في بيان الجرائم الموجبة لحد القتل.

المبحث الثاني: في حكم التوبة من تلك الجرائم.

المبحث الثالث: تفصيل خلاف العلماء في توبة الزنديق.

المبحث الرابع: في تحريم تكفير المسلم إلا بدليل شرعي واضح جلي.

فأما الجرائم الموجبة للقتل فهي:

أ - الزنا مع الإحصان : وقد تقدم تفصيله في باب الزنا حيث رجم النبي صلى الله عليه وسلم ماعزاً والغامدية والجهينة ورجم خلفاؤه من بعده وكل من جاء

(١) لفظ الشطر في المخطوط هكذا «واقفل الحربي حين يسلم» وهو لا يستقيم من حيث اللغة ولفظ المطبوعة حتى مكان حين، وهو لا يستقيم من حيث المعنى فاضطرت إلى وضع الشطر المذكور في الصفحة.

بعدهم ممن يحكم بشريعة الإسلام وأدلة ذلك معلومة مشهورة من قرآن وسنة وقد تقدم إيرادها في الباب المذكور.

ب - اللواط : وسبق الخلاف في حكمه أيقتل أم يجلد وقد رجحنا قتله لأدلة قوية في باب الزنا.

ج - نكاح المحارم: وقد مضى حكمه بأنه يقتل ويؤخذ ماله فيئاً ويوضع في بيت مال المسلمين. لحديث البراء بن عازب الوارد في المسند والسنن.

د - قتل النفس المسلمة عمداً: موجب للقتل قوداً بشروط ستأتي في باب القصاص إن شاء الله. قال عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۖ﴾ (١)
وقال تعالى:

﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَاللِّسَنَ بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ۖ﴾ (٢) الآية.

وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة» (٣) ومثله ما أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: زناً بعد إحصان فإنه يُرجم، ورجل خرج محارباً لله ورسوله فإنه يقتل أو يصلب، أو ينفي من الأرض، أو يقتل نفساً فيقتل بها» (٤).

(١) سورة البقرة آية [١٧٨].

(٢) سورة المائدة آية [٤٥].

(٣) تقدم تخريجه في الحدود.

(٤) أبو داود في الحدود باب الحكم فيمن ارتد ج ٤ رقم (٤٣٥٣) ص ١٢٦.

والنسائي في تحريم الدم باب الصلب ج ٧ ص ١٠١، ١٠٢. صحيح

هـ - قتل الحربي بعد إشهار إسلامه : يوجب القصاص لأن من نطق بالشهادتين قُبِلَ منه ذلك، ولا يجوز الاعتداء عليه ولا سوء الظن به، وقد عاتب الله قوما قتلوا رجلاً يرضى غنما فلما رآهم سلم عليهم فقتلوه فأنزل الله قوله الكريم:

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (١).

وقتل المقداد بن الأسود رجلاً محارباً بعد أن شهد أن لا إله إلا الله ومثله أسامة بن زيد فعاتبهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عتاباً شديداً حتى قال لأسامة عندما اعتذر بأن الرجل إنما نطق بالشهادة متعوذاً وخوفاً من السلاح: «أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا؟» وفي رواية لمسلم «كيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة» (٢).

وإنما سقط عنهم القصاص لكونهم متأولين، وكان حينذاك في صدر الإسلام.

و - الردة عن الإسلام : سواء بالاقوال أو الأفعال توجب قتل صاحبها بدليل الكتاب العزيز والسنة الكريمة وإجماع أهل العلم،
أما الكتاب : فقد قال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ - فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٣).

فإن في هذه الآية دليلاً على أن من ارتد عن دين الإسلام بأي نوع من أنواع الردة وإلى أي دين من الأديان غير دين الإسلام فإنه يقتل كافراً مرتداً لما روى البخاري من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه

(١) سورة النساء آية [٩٤].

(٢) تقدم تخريجه في كتاب الجهاد.

(٣) سورة البقرة آية [٢١٧].

وسلم: «من بدل^(١) دينه فاقتلوه»^(٢).

وأما الإجماع : فقد أجمع أهل العلم على حكمه المنصوص عليه في هذين النصين الكريمين: الآية والحديث.

ثم إن تبديل الدين الموجب للقتل يكون بأمور كثيرة ذكر الناظم منها:

- ١ - سب الله تبارك وتعالى المنعم على خلقه بكل نعمة لا غنى لهم عنها ومن أعظمها نعمة الدين الذي يأمر الله فيه بتقديره وتعظيمه ومحبته فإذا انحرف مسلم فوق في فاحشة سب الله فقد كفر كفراً صريحاً بهذا الصنيع اللئيم.
- ٢ - سب رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الرسالة الخالدة والشفاعة العظمى وصاحب الصدق والنصح والأمانة والرافة والرحمة فمن سبه متعمداً فقد بدل دينه فيقتل.

٣ - سب دين الإسلام الذي لا يصدر إلا من عدو له ظاهر العداوة مبتغ غيرهِ

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾^(٣)

٤ - سب كتاب الله الذي أنزله نوراً وهدى وموعظة وذكرى وقائداً أميناً إلى موجبات الكرامة من الله والرضى فمن وقع في فاحشة سبه فقد اشترى الضلالة بالهدى واختار لنفسه لظى النزاعة للشئوى التي تدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى. وقل لي بربك أي إقبال على الله يبقى بعد سب كتابه سفهاً وعمداً، وأي رحمة ترجى لمن يموت على هذا الموقف البغيض من كتاب الرحمة والهدى؟!

٥ - الشرك بالله الذي لا حظ لصاحبه في رحمة الله ومغفرته ولا نصيب له في

نعيم دار كرامته ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾^(٤)

(١) بأي نوع من أنواع التبديل سواء بكره هذا الدين وبفضه أو بالسجود لغير الله من مخلوقات الأرض أم من مخلوقات السماء أو بسب الدين أو الله أو الرسول صلى الله عليه وسلم أو كذب بالكتاب أو اشرك بالله شركاً أكبر أو وقع في أي نوع من أنواع نواقض الإسلام.

(٢) البخاري في استنباط المرتدين باب حكم المرتد والمرتدة ج ٩ ص ١٣.

(٣) سورة آل عمران آية [٨٥]. (٤) سورة النساء آية [٤٨]. المراد بالشرك الأكبر

٦ - تكذيب دين الإسلام ورفضه، قال الله تعالى:

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۚ﴾^(١).

٧ - الوقوع في ناقض من نواقض الإسلام الآتي ذكرها:
الأول : الشرك في عبادة الله قال الله تعالى:

﴿إِنَّهُم مِّنْ يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۚ﴾^(٢).

ومنه استحلال الحكم بغير ما أنزل الله والذبح لصاحب القبر وللجن ونحوها من ضروب الشرك الأكبر الموجب للخلود في النار.

الثاني : من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسألهم الشفاعة وقضاء الحاجة ودفع الكرب، ويتوكل عليهم في جلب المصالح ودفع المضار.

الثالث : من لم يكفر المشركين أو يشك في كفرهم بعد ما تبين أو يصح مذهبهم.

الرابع : من اعتقد أن غير هدي النبي صلى الله عليه وسلم أكمل من هديه أو أن حكم غيره أحسن من حكمه كالذي يفضل حكم الطواغيت^(٣) على حكمه.

الخامس : من أبغض شيئاً مما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولو عمل به.

(١) سورة الزمر آية [٣٢]

(٢) سورة المائدة آية [٧٢].

(٣) الطواغيت جمع طاغوت. والطاغوت اسم عام لكل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع.

ورؤوس الطواغيت خمسة

١ - إبليس لعنه الله.

٢ - ومن عُبد وهو راض.

٣ - ومن دعا الناس إلى عبادة نفسه

٤ - ومن ادعى شيئاً من علم الغيب كالسحرة والكهنة ونحوهم من كل مشعوذ دجال.

٥ - ومن حكم بغير ما أنزل الله.

السادس : من استهزا بشيء من دين الرسول صلى الله عليه وسلم أو ثوابه أو عقابه . قال تعالى في حكم المستهزئين :

﴿ قُلْ أَبِإِلَهِهِ وَإِيَّاهُ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ لَا تَعْمَدُوا فَعَلَكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۖ ﴾ (١)

الآية .

السابع : السحر، ومنه الصرف والعطف فمن فعله أو رضي به فقد كفر بدليل قول الله عز وجل :

﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ ﴾ (٢)

الثامن : مظاهرة المشركين ومعاونتهم على المسلمين بأي وسيلة من وسائل العون المؤثرة قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۖ ﴾ (٣)

التاسع : من اعتقد أن بعض الناس يسعه الخروج عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما وسع الخضر الخروج عن شريعة موسى عليه السلام .
العاشر : الإعراض عن دين الله لا يتعلمه ولا يعمل به، والدليل قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ۖ ﴾ (٤)

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله بعد إيراد هذه النواقض : «ولا فرق في جميع هذه النواقض بين الجاد والهازل والخائف إلا المكروه، وكلها من أعظم ما يكون خطراً، وأكثر ما يكون وقوعاً فينبغي للمسلم أن يحذرهما، ويخاف منها على نفسه، نعوذ بالله من موجبات غضبه وأليم عقابه» (٥) أ.هـ .

٨ - الامتناع من أداء فرض من فرائض الله المنصوص على فرضيتها في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم كالصلاة أو الزكاة أو غيرها من الفرائض الثابتة بالأدلة القطعية .

(١) سورة التوبة آيتان [٦٥ - ٦٦]

(٢) سورة البقرة آية [١٠٢] .

(٣) سورة المائدة آية [٥١] .

(٤) سورة السجدة آية [٢٢] . (٥) كتاب مجموعة التوحيد النجدية ص ٢٧٢ .

٩ - جحد دليل من الأدلة الثابتة ثبوتاً قطعياً سواء في باب الحلال والحرام أو الترغيب والترهيب أو الآداب أو السلوك أو غيرها من الأحكام وذلك بعد العلم به.

١٠ - السحر والكهانة ولا شك في اعتبارهما تبديلاً للدين فقد قال تعالى

﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾

وجاء في المسند وغيره عن أبي هريرة والحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم»^(١).

فإن الظاهر من النص حصول الكفر ممن اعتقد صدقه بأي وجه كان لاعتقاده أنه يعلم الغيب.

هذا التفصيل فيما يتعلق بالمبحث الأول، وأما المبحث الثاني وهو حكم التوبة من تلك الجرائم فسنوضحه باختصار فيما يلي:

١، ٢، ٣ توبة الزاني المحصن وغير المحصن، واللوطي محصناً أو غير محصن، والناكح لإحدى محارمه مقبولة ولكن لا تسقط عنهم الحد بعد ما يبلغ السلطان أو نائبه، والحدود كفارة للذنوب كما ثبت بذلك حديث عبادة بن الصامت عند مسلم وغيره.

٤ - توبة القاتل عمداً وهذه قد اختلف فيها السلف وغيرهم من أهل العلم على قولين:

أ - أن التوبة منه مقبولة بدليل نصوص الوعد بالجنة لمن مات لا يشرك بالله شيئاً.

ب - أنها غير مقبولة بدليل قول الله تعالى:

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً ﴾^(٢)

(١) تقدم تخريجه في كتاب الطب. (٢) سورة النساء آية [٩٣].

وقد حمل القائلون بصحة توبة القاتل عمداً هذه الآية ونحوها من السنة على من فعل ذلك مستحلاً ومات ولم يحدث توبة وهذا هو الراجح الذي تشهد له قواعد الشريعة وتجتمع به الأدلة، غير أن الحقوق لا تسقط عن القاتل بتوبته بل يقتص به أو تؤخذ منه الدية إن لم يحصل عفو عنه من ولي الدم. وهكذا تقبل التوبة الصادقة من بقية الأمور المدونة فيما مضى من أصحابها وتحقن دماؤهم ويفتح لهم باب الدخول في الإسلام بعدما أقفلوه على أنفسهم بما اقترفوه من تلك الجرائم المنكرة.

واختلف العلماء في قبول توبة من تكررت ردة وتوبة الزنديق (والمراد به المنافق الذي يظهر الخير ويبطن الشر وانكشف أمره) فذهب بعض العلماء إلى عدم قبول التوبة منهم.

وذهب آخرون إلى القول بقبول توبتهم ورفع عقوبة القتل عنهم لما رواه مالك في الموطأ: «أن عمر بن الخطاب لما أتاه رجل من قبل أبي موسى في شأن رجل كفر بعد إسلامه فقال له: ما فعلتم به؟ قال قربناه فضربنا عنقه، فقال عمر: هلا حبستموه ثلاثاً وأطعمتموه كل يوم رغيفاً واستتبتموه لعله يتوب ويراجع أمر الله، اللهم إني لم أحضر ولم أرض إذ بلغني»^(١).

وهذا الخلاف هو المبحث الثالث من مباحث هذا الباب.

وأما ما يتعلق بالمبحث الرابع وهو تحريم تكفير المسلم بدون دليل شرعي واضح جلي فهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة فإنهم لا يكفرون المسلم بوقوعه في كبائر الذنوب وعدم التوبة منها، بل إن التكفير بالكبائر مذهب المنحرفين من المعتزلة والخوارج الذين يتفقون على حكم مرتكب الكبيرة التي دون الشرك في الحكم الأخرى فيقولون إنه خالد مخلد في النار.

ويختلفون في الحكم الدنيوي حيث تقول الخوارج إن مرتكب الكبيرة حلال الدم والمال والعرض وتقول المعتزلة إنه في منزلة بين المنزلتين أي لا كافر ولا مسلم.

(١) مالك في الموطأ ج ٢.

وقولهم باطل لمخالفته لنصوص الشرع الثابتة ولما فيه من التحجر على
واسع كريم كتب رحمته لأهل التقوى، ويصيب بفضله من يشاء من عباده وهو
الغفور الرحيم.



« كتاب الجنايات »^(١)

« باب عظم ذنب قتل المؤمن

وعقوبة القاتل عاجلاً وأجلاً »

ن :

وإن من كبائر الآثام
وصح أن أول القضاء
وقد أتى فيه من الوعيد
من ذاك ما في آية النساء
من عظم التغليظ في عقوبته
وإن يكن قبولها هو الأصح
برهانه في سورة الفرقان
ولا يخلد أبداً في النار

جرماً إصابة الدم الحرام
في الحشر بين الناس في الدماء
ما ليس في ذنب سوى التنديد
وكم أحاديث بلا إحصاء
جاء النزاع في قبول توبته
كما إليه كل سُئِي جنح
أبلغ بقليل الله من برهان
من مات غير مشرك بالباري

ش :

تضمنت هذه الأبيات سبع مسائل من مسائل الجنايات :

المسألة الأولى : بيان عظم جريمة سفك الدم الحرام وبيان أنه من كبائر الذنوب العظام لقول الله تعالى :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾^(٢)

وقوله سبحانه :

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ

(١) الجنايات : جمع جنابة وهي لغة: التعدي على بدن أو مال أو عرض. واصطلاحاً: التعدي على البدن بما يوجب قصاصاً أو مالاً أو كفارة، وعرفاً: تخص الجنابة بما يحصل فيه التعدي على الأبدان.

(٢) سورة الإسراء آية [٣٣].

اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١﴾

ولقول النبي صلى الله عليه وسلم:

«لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(١) ولقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً»^(٢) وفي رواية لأبي داود من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يزال المؤمن مُعَنْقاً»^(٣) صالحاً لم يصب دماً حراماً^(٤) فإذا أصاب دماً حراماً بَلَّحَ»^(٥) ولقول النبي صلى الله عليه وسلم: «الكبائر: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس»^(٦) ففي هذه النصوص من الكتاب والسنة وعيد شديد وتحذير بليغ من الوقوع في جريمة سفك دماء المسلمين لأي سبب من الأسباب التي لا تستباح بها الدماء، فليحذر المسلم ما حذره الله ورسوله منه، وليفكر في تصرفاته دائماً قبل أن يقدم على فعل أو عمل ولينظر نظرة عاقل في عواقب الأمور وغاياتها، قبل فوات الأوان وتعدر الخلاص من تبعة الجرائم وسائر الآثام.

الا وإن مما ينبغي التنبيه عليه في هذا المقام: أن قتل النفس المحرمة إما أن يكون بطريقة مباشرة واضحة وإما أن يكون بطرق شيطانية خاطئة مأكرة كأن يخطط لأخيه المسلم أو أخته المسلمة في الخفاء، ويشعل نار الفتنة وهو عنها بعيد، أو يشهد عليه شهادة زور وبهتان بما يوجب القتل لغرض ما يغضب الرحمن ويرضى الشيطان، أو يلصق به تهمة توجب قتله سواء من قبل سلطة

(١) تقدم تخريجه في الباب السابق.

(٢) رواه البخاري في الدييات ج ٩ ص ١. (٣) المعنق طويل العنق الذي له سوابق في الخير.

(٤) أبو داود في الفتن والملاحم باب في تعظيم قتل المؤمن ج ٤ رقم (٤٢٧٠) ص ١٠٤، ١٠٣.

وله شاهد عند أحمد ج ٤ ص ٩٩.

والنسائي ج ٢ ص ١٦٣. وهو حديث حسن.

(٥) بَلَّحَ أي اغيا وانقطع.

(٦) البخاري في الأيمان باب اليمين الغموس ج ٨ ص ١١٦.

والترمذي في التفسير باب ومن سورة النساء ج ٥ رقم (٣٠٢١) ص ٢٣٦.

والنسائي في تحريم الدم باب ذكر الكبائر ج ٧ ص ٨٩.

أو غيرها ممن لا يتثبتون في الأمور، ولا يأتون البيوت من أبوابها «وعند الله تجتمع الخصوم».

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقول:

وإن من كبائر الآثام جرماً إصابة الدم الحرام

المسألة الثانية : إيضاح أن أول شيء يقضى فيه بين العباد هو الدماء.

وذلك لما رواه الشيخان وغيرهما من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء»^(١) ويعارض هذا الحديث مارواه أصحاب السنن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ «أول ما يحاسب العبد عليه صلاته»^(٢) الحديث.

وجمع بينهما أهل العلم بأن حديث عبدالله يحمل على ما يتعلق بمعاملات العباد بعضهم مع بعض، وحديث أبي هريرة على ما يتعلق بمعاملات العباد لربهم، وبهذا الجمع يزول التعارض.

المسألة الثالثة : في ذكر خلاصة الخلاف بين أهل العلم في قبول توبة القاتل عمداً وعدم القبول وبيان القول الراجح ودليل الترجيح.

لعظم جريمة سفك دم المسلم بغير حق ولا برهان فقد اختلف العلماء في توبة من قتل مسلماً متعمداً فقال بعضهم^(٣) بعدم قبولها مستنداً إلى نصوص من الكتاب والسنة:

(١) البخاري في الديات باب قول الله تعالى : ﴿ ومن يقتل مؤمناً... ﴾ الآية ج ٩ ص ١

ومسلم في القسامة باب المجازاة بالدماء.. ج ٣ رقم (١٦٧٨) ص ١٣٠٤ .

والترمذي في الديات باب الحكم في الدماء ج ٤ رقم (١٣٩٧) ص ١٧.

(٢) أبو داود في الصلاة باب قول النبي صلى الله عليه وسلم «كل صلاة لا يتمها صاحبها تتم من تطوعه» ج ١ رقم (٨٦٤، ٨٦٥) ص ٢٢٩

والترمذي في الصلاة باب ما جاء أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة ج ٢ رقم (٤١٣) ص ٢٦٩، ٢٧٠.

والنسائي في الصلاة باب المحاسبة على الصلاة ج ١ ص ٢٣٣ وهو حديث صحيح.

(٣) منهم ابن عباس رضي الله عنهما.

أما الكتاب فآية النساء.

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ﴾ الآية

وأما السنة فما أخرجه أحمد وغيره عن معاوية رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً»^(١). وما أخرجه أبو داود من حديث عبادة بن الصامت أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قتل مؤمناً فاغتبط بقتله لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»^(٢). وما أخرجه أبو داود وغيره بلفظ «لا يزال المؤمن في فسحة من أمره ما لم يصب دماً حراماً» وقال جمهور السلف وكافة أهل السنة والجماعة بقبول توبته إلا أنها لا تسقط عنه الحد، وحملوا تلك النصوص التي تقضي بتخليده في النار على من قتل مستحلاً أو المراد بالخلود المكث الطويل، ولهم أدلة على ذلك كثيرة منها قوله تعالى:

﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

ومنها حديث الشفاعة كقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الطويل: «فأستأذن على ربي فيؤذن لي، ويلهمني محامداً أحمدته بها لا تحضرني الآن، فأحمدته بتلك المحامد، وآخر له ساجداً فيقال: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع، واشفع تشفع، وسل تعطى، فأقول: يارب

(١) أحمد في المسند ج ٤ ص ٩٩.

وأبو داود في الفتن باب في تعظيم قتل المؤمن ج ٤ رقم (٤٢٧٠) ص ١٠٤، ١٠٣.

والنسائي ج ٢ ص ١٦٣. حديث صحيح.

(٢) أبو داود في الفتن باب في تعظيم قتل المؤمن ج ٤ رقم (٤٢٧٠) ص ١٠٤. وسنده صحيح.

أمّتي أمّتي فيقال: انطلق فأخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان. فأنطلق فافعل، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً فيقال: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك واشفع تشفع وسل تعط، فأقول: يارب أمّتي أمّتي فيقال: انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان، فأنطلق فافعل، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً فيقال: يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك واشفع تشفع وسل تعط فأقول: يارب أمّتي أمّتي فيقول: انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار فأنطلق فافعل..»^(١) الحديث.

ومنها ما رواه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن أعلم أهل الأرض فدلّ على راهب فأتاه فقال: إنه قد قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له من توبة فقال: لا، فقتله فكمل به مائة، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدلّ على رجل عالم فقال: إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال: نعم، ومن يحول بينك وبين التوبة، انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء، فأنطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه ملك الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة: جاء تائباً مقبلاً فقبله الله، وقالت ملائكة العذاب: إنه لم يعمل خيراً قط، فأتاها ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال: قيسوا ما بين الأرضين فأبى أيهما كان أدنى فهو له، فقاسوا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة»^(٢)

ففي هذه النصوص وما في معناها من نصوص الوعد تدل على أن كل ذنب دون الشرك الأكبر فإن صاحبه تحت المشيئة إن شاء الله عفا عنه فلم يعذبه

(١) البخاري في التوحيد باب كلام الرب تعالى يوم القيام مع الأنبياء ج ٩ ص ١١٧، ١١٨.

ومسلم في الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ج ١ رقم (١٩٣) ص ١٨٠.

(٢) البخاري في الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل ج ٤ ص ١٣٩.

ومسلم في التوبة باب قبول توبة القاتل ج ٤ رقم (٢٧٦٦) ص ٢١١٨.

وإن شاء عذبه بقدر ما جنى غير أن مآله الجنة كما رأيت في هذه النصوص وما أشبهها.

وإلى هاتين المسألتين أشار الناظم بقوله:

وقد أتى فيه من الوعيد	ما ليس في ذنب سوى التنديد ^(١)
من ذاك ما في آية النساء	وكم أحاديث بلا إحصاء
من عظم التغليظ في عقوبته	جاء النزاع في قبول توبته
وإن يكن قبولها هو الأصح	كما إليه كل سنى جنح
برهانه في سورة الفرقان	أبلغ بقبيل الله من برهان
ولا يخلد أبداً في النار	من مات غير مشرك بالباري

والمعنى الإجمالي لهذه الأبيات باختصار: هو أن من جرأ على قتل مؤمن متعمداً فقد عرّض نفسه لأعظم الخطر وأشد العقوبة الدنيوية والأخروية لعظم حق المؤمن ولسوء ما ارتكب وفضاعة ما جنى حتى أن أهل العلم تنازعوا في قبول توبته وعدم قبولها وإن كان الصحيح هو القبول للتوبة النصوح كما هو مذهب أهل السنة والجماعة لأدلة كثيرة صريحة منها آية الفرقان وأحاديث الشفاعة وقصة قاتل المائة ونحوها، وكلها تدل على أنه لا يخلد في النار الخلود الدائم إلا من مات مشركاً شركاً أكبر، والحمد لله على عظيم فضله وسعة رحمته.

ن :

كذا معاهد بنص قد نمت	حرمة قتله كقتل المسلم
ومن [يقتل] ^(٢) له قتل خير	في قود أو دية قد أثرا
أو عفوه عن قاتل بلا فدا،	ومن يرد رابعة قد اعتدى
وحاكم يسن عرض العفو له	على الولي لعله أن يقبله
وخطأ وشبهه عمد لا قود	بل عتق مؤمن على من قد وجد
من لم يجد فصوم شهرين ولا	توبة جبار السموات العلى

(١) أي: الإشراك بالله.

(٢) في المخطوطة والمطبوعة «ومن قتل له»، وهو لا يستقيم لفة فكتبت كما رأيت.

ودية لأهله مسلّمة على تفاصيل ستأتي قيّمة
ويلزم التكفير في العمد إذا عفى الولي من باب أولى فخذاً

ش :

هذه الأبيات تتضمن بيان بقية مسائله

فالمسألة الرابعة تحريم قتل المعاهد وبيان أن حرمة دمه من حيث الحكم الشرعي كحرمة دم المسلم لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قتل معاهداً^(١) لم يرح^(٢) رائحة الجنة، وإن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً»^(٣) رواه أحمد والبخاري والنسائي.

وعن أبي بكرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من قتل معاهداً في غير كنهه^(٤) حرم الله عليه الجنة»

وفي رواية عند النسائي عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قتل رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً»^(٥) وفي هذا المعنى روايات غير هذه بالفاظ أخر أوردتها الحافظ في الفتح^(٦). ففي هذه النصوص وعيد شديد لمن وقع في جريمة إخفار ذمة الله، وذمة رسوله قاصداً متعمداً، ولكن لتعلم أن الكلام فيها مثل الكلام في نصوص الوعيد التي جاءت في شأن من قتل مؤمناً متعمداً، وقد عرفنا هناك وجه الحق والصواب فيها

(١) المعاهد: هو الرجل من أهل الحرب يدخل في دار الإسلام بأمان فيحرم على المسلمين قتله حتى يرجع إلى مأمته.

(٢) أي لم يجد لها ريحاً وفيه ثلاث لغات (لم يَرْحَ، ولم يَرْحَ، ولم يَرْحَ) وأصلها رحت الشيء أراحه وأريحه وأرخته وجدت رائحته.

(٣) أحمد في المسند ج ٢ ص ١٨٦.

والبخاري في الجزية باب إثم من قتل معاهداً بغير جرم ج ٤ ص ٧٨.

والنسائي في القسامة باب تعظيم قتل المعاهد ج ٨ ص ٢٥.

(٤) كنهه: كنه الأمر وقته وحقيقته والمراد به هنا الوقت.

(٥) أبو داود في الجهاد باب في الوفاء للمعاهد وحرمة ذمته ج ٣ رقم (٢٧٦٠) ص ٨٣.

والنسائي في القسامة باب تعظيم قتل المعاهد ج ٨ ص ٢٥ . وسنده صحيح.

(٦) ج ١٢ ص ٢٦٠.

وكيفية الجمع بينها وبين نصوص الوعد الإلهي الكريم، وقد رأيت كلاماً للإمام الشوكاني جزم فيه بأن النصوص الوعيدية هنا يجب أن تبقى على ظاهرها حيث قال ما نصه: «وأما قاتل المعاهد فالحديثان^(١) مصرحان بأنه لا يجد رائحة الجنة، وذلك مستلزم لعدم دخولها أبداً، وهذان الحديثان وأمثالهما ينبغي أن يخصص بهما عموم الأحاديث القاضية بخروج الموحدين من النار ودخولهم الجنة بعد ذلك»^(٢) ١ هـ.

قلت : سامح الله الشوكاني وأقال عثراتنا وعثراته، لقد اختار غير مذهب جمهور العلماء وكافة أهل السنة والجماعة في هذه المسألة، ولا أدري كيف ساغ له أن يجعل المسألة من باب التعميم والتخصيص الذي يجر هنا إلى الخروج عن مذهب أهل السنة والجماعة في باب نصوص الوعد والوعيد إلى مذهب المعتزلة والخوارج القائلين بخلود أهل الكبائر في النار ونفي الشفاعة عنهم، قبولاً لبعض نصوص الشرع وتأويلاً باطلاً لبعض، علماً أن الشوكاني نقل عقب كلامه هذا الذي جزم بصوابه، كلاماً سليماً لصاحب الفتح حيث قال: «وقال في الفتح: إن المراد بهذا النفي وإن كان عاماً التخصيص بزمان ما لتعاضد الأدلة العقلية والنقلية أن من مات مسلماً وكان من أهل الكبائر فهو محكوم بإسلامه غير مخلد في النار، ومآله الجنة ولو عذب قبل ذلك»^(٣) انتهى.

قلت: يا ليت الشوكاني ضم صوته إلى صوت الحافظ فإن على كلامه نوراً وفيه سلامة من طريق من يؤمنون ببعض النصوص ويردون البعض الآخر ولو كان صحيحاً إما بسبب الجهل بوضعها في محلها اللائق بها شرعاً، وإما بكونها مخالفة في نظرهم لما يعتقدون سواءً في أصول الدين أو فروعه، علماً أن الشوكاني قد رجح في موضع آخر من كتابه النيل في قضية قتل المسلم المؤمن عمداً قبول توبة القاتل إن تاب، وعدم خلوده في النار إذا لم يتب^(٤).

(١) أي حديث ابن عمرو وحديث أبي هريرة الواردين في التحذير من قتل المعاهد.

(٢) انظر نيل الأوطار ج ٧ ص ١٥.

(٣) المصدر السابق ج ٧ ص ١٥.

(٤) المصدر السابق ج ٧ ص ٦٣.

قلت: وهذا هو الحق، فلو أنه قال به في حق قاتل المعاهد لسلم مما وقع فيه من الخطأ الذي رأيت وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:
كذا معاهد بنص قد نمي حرمة قتله كقتل المسلم
المسألة الخامسة: وجوب تخيير الحاكم الشرعي ولي المقتول عمداً بين ثلاثة أشياء:

أ - القود.

ب - أخذ الدية ولو كان فيها زيادة عن تراض.

ج - العفو وهو أفضل بشرطه^(١) ودليل هذه المسألة ما رواه الجماعة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قتل له قتيل فهو بخير النظرين، إما أن يفتدى، وإما أن يقتل» ولفظ الترمذي «إما أن يعفو وإما أن يقتل»^(٢) وفي رواية لأحمد وأبي داود وابن ماجه من حديث أبي شريح الخزاعي قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من أصيب بدم، أو خبل - والخبل الجراح - فهو بالخيار بين إحدى ثلاث إما أن يقتص، أو يأخذ العقل، أو يعفو، فإن أراد رابعة فخذوا على يديه»^(٣).

وجاء في البخاري وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان في بني إسرائيل القصاص ولم يكن فيهم الدية، فقال الله تعالى لهذه الأمة:

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ الْحَرْبِ ﴾ الآية.

(١) إذا لم يترتب على العفو عنه ضرر بالمسلمين بحيث يكون القاتل صائلاً عليهم مسرفاً في قتلهم فإنه والحالة

هذه ينبغي القود به فإن لم يكن فاخذ الدية منه لعله ينزجر ويكف عن الفساد بالقتل.

(٢) البخاري في العلم باب كتابة العلم ج ١ ص ٢٨.

ومسلم في الحج باب تحريم مكة ج ٢ رقم (١٣٥٥) ص ٩٨٨.

وابو داود في الديات باب ولي العمد يرضى بالدية ج ٤ رقم (٤٥٠٥) ص ١٧٣.

والترمذي في الديات باب ما جاء في حكم ولي القتل ج ٤ رقم (١٤٠٥) ص ٢١.

والنسائي في القسامة باب هل يؤخذ من قاتل العمد الدية ج ٨ ص ٣٨.

وابن ماجه في الديات باب من قتل له قتيل فهو بالخيار ج ٢ رقم (٢٦٢٤) ص ٨٧٦.

(٣) أحمد في المسند ج ٦ ص ٣٨٥ حسن صحيح

وابو داود في الديات باب ولي العمد يرضى بالدية ج ٤ رقم (٤٥٠٤) ص ١٧٢.

وابن ماجه في الديات باب من قتل له قتيل فهو بالخيار ج ٢ رقم (٢٦٢٣) ص ٨٧٦.

﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ، مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾

قال: فالعفو أن يقبل في العمد الدية، والاتباع بالمعروف يتبع الطالب بمعروف ويؤدي إليه المطلوب بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فيما كتب على من كان قبلكم.

ففي هذه النصوص دليل على أن ولي المقتول عمداً يخير بين القود، أو الدية أو العفو مجانياً وهو أفضل لقول الله تعالى:

﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾

وإن عفا عن القصاص فله أخذ الدية، وإن عفا عن الدية فله أخذها، وإن اختارها فليس له غيرها، وإن قال عفوت ولم يقيد فله الدية لانصراف العفو إلى القصاص لأنه هو المطلوب، وإن هلك الجاني فليس للولي سوى الدية، وقال ابن القيم رحمه الله: (الواجب أحد شيئين إما القصاص وإما الدية، والخيرة في ذلك إلى ولي الدم «بسبب أو نسب» بين أربعة أشياء العفو مجانياً أو العفو إلى الدية أو القصاص، ولا خلاف في تخييره بين هذه الثلاثة، والرابعة المصالحة إلى أكثر من الدية، وقال الوزير: اتفقوا على أنه إذا عفا أحد الأولياء من الرجال سقط القصاص وانتقل الأمر إلى الدية، وإن عفت امرأة فقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد: يسقط القود)^(١) أ.هـ.

وما ذلك إلا لأن الحق يتعلق بجميع ورثة المقتول، فلو كان بعضهم غائباً أو طفلاً لم يكن للباقيين القصاص حتى يبلغ الطفل، ويقدم الغائب، وهو مذهب الجمهور.

وإلى التفصيل في هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ومن يُقتل له قَتِيلٌ حَيًّا في قود أو دية قد أثرا
أو عَفْوُهُ عَنْ قَاتِلٍ بَلَا فِداً ومن يرد رابعة قد اعتدى

(١) انظر النيل ج ٧ .

وكتاب الإحكام شرح أصول الأحكام ج ٤ ص ٢٤٨ .

والمسألة السادسة : مشروعية عرض الحاكم على ولي الدم العفو لما لفاعل الإحسان والدادال عليه من الأجر المماثل لباذله والدليل على ذلك ما رواه الخمسة إلا الترمذي من حديث أنس قال: «ما رُفِعَ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر فيه القصاص إلا أمر فيه بالعفو»^(١). وقد ثبت الترغيب في العفو في نصوص كثيرة منها:

- ١ - مارواه أحمد ومسلم والترمذي وصححه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله بها عزاً»^(٢).
- ٢ - ومنها ما أخرجه أحمد وغيره من حديث عبدالرحمن بن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ثلاث أقسم عليهن، ما نقص مال قط من صدقة فتصدقوا، ولا عفا رجل عن مظلمة ظلمها إلا زاده الله تعالى بها عزاً فاعفوا يزيدكم الله عزاً، ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة يسأل الناس إلا فتح الله عليه باب فقر»^(٣). ففي هذين النصين ترغيب في ثلاثة أشياء:

الأول: عرض الحاكم على ولي دم المقتول عمداً أو غير عمد ليعفو عن القاتل احتساباً لله تعالى فإنه متى فعل ذلك ظفر بأجر الدلالة على الخير، وفي الحديث: «الدادال على الخير كفاعله».

الثاني : الحث على الصدقة سواء كانت بالمال أو بالعلم أو بالعفو عن مظلمة أو نحوها مما تشرع الصدقة منه وبيان أنه يترتب على ذلك المثوبات العاجلة والآجلة.

الثالث : التنفير من مسألة الناس أموالهم لا سيما إذا كان السؤال تكثرأ

(١) المسند ج ١٦ ص ٣٨ «الفتح الربيعي».

وابو داود في الديات باب الإمام يامر بالعفو في الدم ج ٤ رقم (٤٤٩٧) ص ١٦٩.

والنسائي في القسامة باب الأمر بالعفو عن القتل ج ٨ ص ٣٧٣.

وابن ماجه في الديات باب العفو في القصاص ج ٢ رقم (٢٦٩٢) ص ٨٩٨. وسنده حسن.

(٢) أحمد في المسند ج ٢ ص ٤٣٨.

ومسلم في البر والصلة باب استحباب العفو ج ٤ رقم (٢٥٨٨) ص ٢٠١.

والترمذي في البر والصلة باب ما جاء في التواضع ج ٤ رقم (٢٠٢٩) ص ٣٧٦.

(٣) ذكره الألباني في صحيح الجامع الصغير معزواً إلى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وحكم بصحته وبمعناه عند أحمد والترمذي عن أبي كبشة الأنماري انظر الجامع ج ٣ ص ١٧.

فإنه أبلغ في الإثم: «ومن يستغن يغنه الله، ومن يستعفف يعفه الله». وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:
وحاكم يسن عرض العفو له على الولي لعله أن يقبله

« مسألة »

ويلحق بقاتل المؤمن عمداً في الاعتداء وفي التعرض لعقوبة الله قاتل نفسه عمداً إذ ما أعظم جرمه، وأقبح تصرفه فإن نفسه ليست ملكاً له يتصرف فيها كما يشاء فيما لم يأذن به الله، وقد جاء وعيد شديد وزجر بليغ لمن يعتدي على نفسه بالقتل بأي وسيلة من الوسائل، وأن الله يعذبه عذاباً برزخياً وآخرياً إن شاء سبحانه. فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن قتل نفسه بسهم فسهمه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً»^(١) رواه الشيخان وغيرهما.

وعن الثابت بن الضحاک أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة»^(٢). وثبت عن الحسن أنه قال: حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد فما نسينا ولا نخشى أن يكون كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خَرَجَ برجل فيمن كان قبلكم أَرَابٌ، فجزع منه فأخرج سكيناً فحز بها يده فما رقا عنه الدم حتى مات فقال الله عز وجل: بادرني

(١) البخاري في الطب باب شرب السم والدواء به وبما يخاف منه ج ٧ ص ١٢١.
 ومسلم في الإيمان باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه وأن من قتل نفسه بشيء عذب به في النار ج ١ رقم (١٠٩) ص ١٠٣، ١٠٤.

والترمذي في الطب باب ما جاء فيمن قتل نفسه بسهم أو غيره ج ٤ رقم (٢٠٤٤) ص ٣٨٦.
 (٢) أخرجه البخاري في الإيمان والنذور باب من حلف بعتة سوى ملة الإسلام ج ٨ ص ١١٢، ١١٣.
 ومسلم في الإيمان باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه ج ١ رقم (١١٠) ص ١٠٤.

عبدى بنفسه فحرمت عليه الجنة»^(١).

ففي هذه النصوص الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم بيان لأمر مهم:
الأمر الأول : تحريم قتل النفس المؤمنة ظلماً وعدواناً سواء نفسه أو نفس غيره فإنه لا سلطان له على شيء منهما بل هو متعد ظالم بهذا التصرف الخطير.

الأمر الثاني : أن القول في قاتل نفسه كالقول في شأن من قتل مؤمناً متعمداً من حيث قبول التوبة وعدم خلوده في النار إن عذب بها ولو لم يتب ما لم يكن مستحلاً لما جنى.

الأمر الثالث : وجوب الوقوف عند حدود الله إذ بالوقوف عندها ترحم الخلائق في دنياها وبرزخها وآخرتها، وتبعتها تتعرض الخلائق للعقوبات العاجلة والآجلة.

الأمر الرابع : تحريم تعاطي الأسباب التي تفضي بمتعاطيها إلى الهلاك، فيدخل في ذلك دخولاً أولياً خنق النفس أو حرقها أو طعنها بالسلاح أو الاحتساء بالسم، ومن جملة السموم التي شاع احتساؤها المسكرات والمخدرات التي تفاقم شرها وكثر استعمالها من أبناء المسلمين لكثرة المروجين لها، والمنتجين والمصدرين والمستوردين حتى إذا جاء يوم القيامة يركم الله الخبيث بعضه على بعض فيجعله في نار جهنم إلا أن يعفو ويرحم.

والمسألة السابعة في بيان أضرب الجناية:

وأضرب الجناية ثلاثة اثنان مجمع عليهما وواحد مختلف فيه والجمهور على اعتباره قسماً ثالثاً والمجمع عليهما هما:

(١) **القتل العمد**؛ وضابطه أن يقصد المكلف المختار من يعلمه آدمياً معصوماً فيقتله بما يغلب على الظن موته به، وقد ذكر الفقهاء لهذا الضرب صوراً منها:

١ - الجرح بما له نفوذ في البدن كسكين ونحوه.

٢ - المثقل كضربه بحجر كبير ونحوه غير أن الفقهاء قد اعتبروا القتل بالحجر الصغير ونحوه عمداً يوجب القود في حالات، وذلك فيما إذا كان الضرب به في

(١) البخاري في الجنائز باب ما جاء في قاتل النفس ج ٢ ص ٨٤.

ومسلم في الإيمان باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه ج ١ رقم (١١٣) ص ١٠٧.

مقتل، أو كان في حال ضعف قوة من مرض أو صغر أو كبر أو في حر مفرط أو برد شديد ونحو ذلك.

٣ - أن يلقيه في حجر سبع كأسد ونمر ونحوهما.

٤ - أن يلقيه في نار تحرقه أو ماء يغرقه ولا قدرة له على التخلص من ذلك.

٥ - أن يخنقه بحبل أو نحوه حتى يموت.

٦ - أو يحبسه في مكان ويقطع عنه الطعام والشراب فيموت من ذلك في مدة يموت فيها غالباً.

٧ - أو يقتله بسحر تكون وفاته بسببه.

٨ - أو يسقيه سما قاتلاً من أي نوع كان.

٩ - أن يشهد عليه زوراً بما يوجب قتله كالإحصان ونحوه.

(ب) الخطأ، وضابطه أن يفعل ما له فعله من رمى صيد أو غرض مباح أو حربي ونحو ذلك فيصيب آدمياً معصوماً، ويلحق به عمد الصبي والمجنون. ففي الضرب الأول منهما التخيير بين القود وأخذ الدية والعفو مجاناً كما سبق، وكما سيأتي أيضاً في باب القصاص، وفي الضرب الثاني الدية على عاقلة وكفارة مرتبة إما عتق رقبة مؤمنة فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين.

وأما الضرب المختلف فيه فهو شبه العمد؛ وضابطه أن يقصد جناية بشيء لا يقتل غالباً ولم يجرحه بها كالسوط والعصا الصغيرة ونحوه من لكزة باليد أو إلقاء في ماء قليل ونحو ذلك وهذا الضرب يشبه العمد من جهة القصد، ويشبه الخطأ من جهة ضربه بما لا يقصد به القتل، وحكمه حكم قتل الخطأ عند الجمهور الذين عدوه ضرباً ثالثاً من أضرب الجناية إلا في تغليظ الدية فإنها تكون في شبه العمد إذا كانت إبلاً مغلظة.

(الكفارة)

وأما ما يتعلق بالكفارة فلا خلاف بين العلماء في وجوبها في غير قتل العمد كالخطأ وشبهه وهي مرتبة، أي عتق رقبة مؤمنة ذكر أو أنثى صغير أو كبير، فمن لم يجد فعليه صيام شهرين متتابعين متتابعين توبة من الله كما قال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَمَا كَانُ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانُ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ^(١)

ففي هذه الآية المحكمة بيان أربعة أشياء:

الأول : وجوب الكفارة على من قتل مؤمناً خطأ مرتبة ^(٢) كما هو صريح النص سواء في ذلك كان المؤمن المقتول خطأ في ديار المسلمين أو كان أولياؤه من الكفار أهل حرب، أو كان أولياؤه أهل ذمة أو هدنة وهو مؤمن.

الثاني : وجوب تسليم الدية - وهي على العاقلة - إلى أولياء المقتول إلا إذا كانوا كفاراً محاربين فلا دية لهم إذ لا حرمة لهم ولا تجوز إعانتهم بالمال لئلا يكون قوة لهم على المسلمين.

الثالث : وهل إذا عجز عن العتق وعن الصوم يعدل إلى الإطعام المقدر في كفارة الظهار قولان مشهوران للعلماء:

إذ منهم من رأى ذلك قياساً على كفارة الظهار، وإنما لم يذكر هنا لأن المقام مقام تهديد وتخويف وتحذير فلا يناسب أن يذكر فيه الإطعام لما فيه من التسهيل والترخيص.

ومن العلماء من رأى وجوب الاقتصار على العتق والصيام متى استطاع إلى ذلك سبيلاً، وما ذلك إلا لو أنه كان واجباً ومجزئاً لما أخر بيانه عن وقت الحاجة، إذ أن تأخير البيان عن وقت الحاجة غير سائغ في الأحكام كما هو معروف من حكمة التشريع وقواعده.

(١) سورة النساء آية [٩٢].

(٢) يبطل التتابع ويجب الاستئناف إذا افطر من غير عذر. أما الإفطار بعذر فلا يبطل التتابع كالمرض والسفر والإعياء المفضي إلى الهلاك وبالنسبة للمرأة الحيض والنفس زيادة على ما ذكر.

الرابع : وجوب التوبة النصوح من مقارفة الذنب ولو كان خطأ غير مقصود، فإن اللجوء إلى الله في كل شأن من الشؤون يدل على عمق معرفة المؤمن بربه وخشيته من عقوبته وأليم عذابه.

وأما القاتل عمداً فقد اختلف العلماء في وجوب الكفارة عليه وصحتها منه - إذا عفا ولي الدم - على قولين:

القول الأول : أنها تجب عليه كما وجبت على قاتل الخطأ سواء بسواء بل هو أولى بوجوبها لعظم ما ارتكب، وقاسوا عليه صاحب اليمين الغموس وهذا قول الشافعي وطائفة من أهل العلم وهو اختيار الناظم رحمهم الله تعالى ويستدل لهم بما رواه الإمام أحمد من حديث واثلة بن الأسقع قال: «أتى النبي صلى الله عليه وسلم نفرٌ من بني سليم فقالوا إن صاحباً لنا قد أوجب قال: فليعتق رقبةً يفدي الله بكل عضو منها عضواً منه من النار»^(١).

والقول الثاني : أنها لا تجب عليه ولا تصح منه فإن قتل العمد أعظم من أن يكفر فلا كفارة فيه وكذا اليمين الغموس، وهو اختيار الإمام أحمد وآخرون معه، ويستدل لهم بأن الله قد ذكر عقوبته في آية النساء ولم يذكر عليه كفارة، ولو كانت تصح منه لما أخرج بيانها. وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

وخطأ وشبهه عمد لا قود	بل عتق مؤمن على من قد وجد
من لم يجد فصوم شهرين ولا	توبة جبار السموات العلى
ودية لأهله مسلمة	على تفاصيل ستأتي قيمة
ويلزم التكفير في العمد إذا	عفا الولي من باب أولى فخذ

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ٤٩١.

وابو داود في كتاب العتق باب في ثواب العتق ج ٤ رقم (٢٩٦٤) ص ٢٩.

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

وقال المنذري: وأخرجه النسائي.

«باب القصاص» (١)

ن :

ويثبت القصاص في العمد على
فالنفس بالنفس إذا تكافأ
والأنف بالأنف كذاك يُجَدَع
والسن بالسن كذاك فاقْلَع
ويثبت القصاص في الجروح من
والكفو في الدين وفي الحرية
فالذكر اقله اقتيادا بالذكر
وصح قتل امرأة بالرجل
كذاك قتل كافر بمسلم
ووالد بولد لا يقتل
ويقتل الواحد بالجماعة
وحبس ممسك وقتل القاتل
وليس يجزي والد عن الولد

مكلف حيث اختيارا انجلا
والعين بالعين قصاصا افقنا
ومثله الأذن بالأذن تُقَطَّع
وسائر الأعضاء قياسا اتبع
بعد اندمال حيث إمكان ركن
معتبر في الشرع دون مربة
كذاك الانثى بالكتاب والأثر
والعكس والعبد بحر فاقْتَل
بدون عكس فيهما فليعلم
وإن أعل فعليه العمل
والعكس وهو مذهب الجماعة
بالنص ثابت فلا تجادل
كلا ولا العكس بنص معتمد

ش :

تضمن هذا الباب جملة من مسائل أحكام القصاص:
المسألة الأولى : في بيان شروط وجوب القصاص وهي بحسب الاستقراء
خمسة:

أحدها : عصمة المقتول بأن لا يكون مهدر الدم.
ثانيها : التكليف وذلك بأن يكون القاتل بالغا عاقلأ لأن القصاص عقوبة
مغلظة فلا يقع من صغير ولا مجنون إذ ليس لهما قصد صحيح.

(١) المراد بالقصاص القود

ثالثها : المكافأة بين المقتول وقاتله حال جنايته. بحيث يستويان في الدين والحرية والرق فلا يقتل مسلم بكافر ولا حر بعبد كما سيأتي بيان ذلك.
 رابعها: عدم الولادة بحيث لا يكون المقتول ولداً للقاتل كما هو مذهب جمهور أهل العلم.
 خامسها : أن تكون الجناية عمداً محضاً بخلاف شبه العمد والخطأ فلا قصاص فيهما كما سبق بيانه.

هذه شروط وجوب القصاص فإذا سقط شرط منها سقط القصاص
المسألة الثانية : بيان شروط استيفائه وهي:
 ١ - اتفاق الأولياء المشتركين فيه على استيفائه وإلا فلا قصاص عند الاختلاف.

٢ - أن يؤمن في الاستيفاء أن يتعدى الجاني إلى غيره، لقول الله تعالى:
 ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾.

سواء كان ذلك في النفس أو فيما دون النفس.
المسألة الثالثة : وجوب نفوذ القصاص عند توفر شروطه وانتفاء موانعه فتقتل النفس بالنفس، وتفقأ العين بالعين، وتجذع الأنف بالأنف وتقطع الأذن بالأذن، وتقطع السن بالسن المماثلة لها، ويقاس على ذلك بقية الأعضاء فيما يمكن الاقتصاص منه كاليد والرجل واللسان ونحوها، وكذا جروح بعض الأعضاء كالמושحة وجرح العضد والساق والفخذ، والقدم ونحوها فيقاد في الطرف والجرح - بشرطه - من يقاد في النفس أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم والعبيد فيما بينهم كما قاله ابن عباس وغيره وذلك في كل ما يمكن الاقتصاص منه بلا حَيْف^(١)، وهو قول جماهير الأمة الإسلامية وأما

(١) ولا يقتص لجرح إلا بعد برئه واندماله خوفاً من السراية التي لا تؤمن ما دام الجرح باقياً وقد ورد في النهي عن الاقتصاص في الطرف قبل الاندمال أحاديث أعلت بالإرسال منها ما أخرجه الدارقطني من حديث جابر «أن رجلاً جرح فاراد أن يستقيد فنهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يستقاد من الجرح حتى يبرأ المجروح».

ومنها ما أخرجه أحمد والدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: «أن رجلاً طعن رجلاً بقرن في ركبته فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: اقدني فقال: حتى تبرأ، ثم جاء إليه فقال: اقدني فأقده، ثم جاء إليه فقال: يارسول الله عرجت قال: قد نهيتك فعصيتني فأبعدك الله وبطل عرجك، ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتص من جرح حتى يبرأ صاحبه».

ما لا يمكن الاقتصاص منه من كسر عظم أو جرح لحم كالجائفة ونحوها فلا قصاص فيه، قال: ابن رشد، القصاص فيما أمكن القصاص فيه منها وفيما وجد منه محل القصاص ولم يخش منه تلف النفس» أ.هـ.

كما يشترط أيضا المماثلة في اسم العضو والموضع فلا تؤخذ يمين بيسار ولا العكس، ويشترط استواء العضوين في الصحة والكمال، فلا تؤخذ صحيحة بشلاء ولا كاملة الأصابع مثلا بناقصتها، ولا عين صحيحة بقائمة، ويؤخذ عكس ذلك. والأصل في هذه التفاصيل قول الله تعالى:

﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَاللِّسْنَ بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحَ ۚ﴾

والى التفاصيل في هذه المسائل الثلاث أشار الناظم بالسته الأبيات الأولى من هذا الباب:

المسألة الرابعة : وجوب قتل الذكر بالذكر أي إنه يقتل الذكر سواء كان حراً أم عبداً مسلماً أم كافراً بالذكر الحر.

المسألة الخامسة: وجوب قتل الذكر العبد بالذكر العبد لتساويهما في الرق، ولا يقتل حر بعبد ولا مسلم بكافر، عند جماهير علماء الإسلام.

المسألة السادسة : وجوب قتل الأنثى بالأنثى الحرة بالحرّة، والأمة بالحرّة والأمة.

المسألة السابعة : وجوب قتل الذكر بالأنثى بشرط الإسلام والحرية.

المسألة الثامنة : وجوب قتل الأنثى بالذكر بشرط الحرية والإسلام.

المسألة التاسعة : وجوب قتل الذكر من الرقيق بالأنثى منه والعكس

والأصل في هذه المسائل النصوص التالية:

١ - قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى

فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأُولَئِكَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَذَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ۗ﴾ (١) الآية

(١) سورة البقرة آية [١٧٨].

٢ - ما أخرجه البخاري والترمذي والنسائي من حديث أبي جَحيفة قال: «قلت لعلي هل عندكم شيء من الوحي ما ليس في القرآن؟ فقال: لا، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا فهماً يعطيه الله رجلاً في القرآن، وما في هذه الصحيفة، قلت: وما في هذه الصحيفة؟ قال: العقل وفكك الأسير، وأن لا يقتل مسلم بكافر»^(١).

٣ - ما ثبت عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن يهودياً رَضَّ رأس جارية بين حجرين فقبل لها من فعل بك هذا فلان أو فلان؟ حتى سَمَّى اليهودي فأومات برأسها فجيء به فاعترف فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فَرَضَ رأسه بحجرين»^(٢) رواه الشيخان.

ففي هذه النصوص من الكتاب والسنة دليل على ثبوت تلك المسائل المذكورة كما فيها دليل على مشروعية المماثلة في القصاص كما في قصة اليهودي وكما في قوله تعالى:

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ﴾^(٣).

والمسألة العاشرة : عدم جواز قتل الوالد بولده، ومثله الوالدة لما لهما من الحق والفضل بعد الله تبارك وتعالى وقد استدل لهذا الحكم بما أخرجه الترمذي من حديث عمر بن الخطاب قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يقاد الوالد بالولد»^(٤).

ومثله عن ابن عباس بلفظ مرفوعاً: «لا تقام الحدود في المساجد

(١) البخاري في الديات باب لا يقتل المسلم بالكافر ج ٩ ص ١٢٠١١.

والترمذي في الديات باب ما جاء لا يقتل مسلم بكافر ج ٤ رقم (١٤١٢) ص ٢٥٠٢٤.

والنسائي في القسامة باب سقوط القود من المسلم للكافر ج ٨ ص ٢٤٠٢٣.

(٢) البخاري في الديات باب سؤال القاتل حتى يقر والإقرار في الحدود ج ٩ ص ٥.

ومسلم في القسامة باب ثبوت القصاص في القتل بالحجر وغيره من المحددات والمنقولات وقتل الرجل بالمرأة

ج ٤ رقم (١٦٧٢) ص ١٣٠٠.

(٣) سورة النحل آية [١٢٦].

(٤) الترمذي في الديات باب ما جاء في الرجل يقتل ابنه يقاد منه أم لا ج ٤ رقم (١٤٠٠) ص ١٨ وإسناده ضعيف

لأنه من رواية إسماعيل بن مسلم وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه قاله الترمذي ويشهد له حديث

عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند البيهقي ج ٨ ص ٣٨.

أورده الألباني في صحيح الجامع ج ٦ ص ٢٤٢ حاكماً له بالصحة

ولا يقتل الوالد بالولد»^(١) قال أبو عيسى الترمذي في هذا الحديث: هذا حديث لا نعرفه بهذا الإسناد مرفوعاً إلا من حديث إسماعيل بن مسلم، وإسماعيل بن مسلم المكي قد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وفي معناه حديث سراقه بن مالك بن جعشم قال: «حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيد الأب من ابنه ولا يقيد الابن من أبيه»^(٢).

وقال فيه الترمذي أيضاً: «هذا حديث لا نعرفه من حديث سراقه إلا من هذا الوجه وليس إسناده بصحيح إلى أن قال: وقد روى هذا الحديث عن عمرو بن شعيب مرسلاً وهذا حديث فيه اضطراب والعمل على هذا عند أهل العلم أن الأب إذا قتل ابنه لا يقتل به وإذا قذف ابنه لا يحد»^(٣) اهـ. قلت: وقد أشار الناظم إلى هذه العلة على سبيل الإجمال الذي لا يتسع النظم لغيره حيث قال:

ووالد بولد لا يقتل وإن أعل فعليه العمل

والمسألة الحادية عشرة: وجوب قتل الواحد بالجماعة وعكسه وهو قتل الجماعة بالواحد أما قتل الواحد بالجماعة: فقد اختلف العلماء فيه على أقوال **القول الأول:** للحنفية والمالكية، وخلاصته أنه إذا قتل الرجل الواحد جماعة من المسلمين الأحرار مرة واحدة أو متعاقبين فليس عليه إلا القود ولا يجب عليه شيء بعد ذلك. وإذا حضر أولياء المقتولين قتل لجماعتهم ولا شيء لهم غير ذلك وإذا حضر واحد من الأولياء إلى الحاكم قتل له وسقط حق الباقيين لفوات محل الاستيفاء.

القول الثاني: للشافعية قالوا إن قتل الرجل جماعة من المسلمين المعصومة دماؤهم قتل بالأول منهم، ويجب للباقيين الديات من الأموال، وإن قتلهم في حالة واحدة كأن هدم عليهم حائط وهم نيام أو أطلق على جميعهم طلقة متعددة الرصاصات فإنه يقرع بين أولياء المقتولين فمن خرجت قرعته قتل له وثبت للباقيين الديات لا غير وقيل قتل لهم جميعاً وقسمت الديات بينهم

(١) الترمذي ج ٤ في الديات باب ما جاء في الرجل يقتل ابنه يقاد منه أم لا رقم (١٤٠١) ص ١٩. وهو حديث حسن.

(٢) الترمذي ج ٤ في الديات باب ما جاء في الرجل يقتل ابنه يقاد منه أم لا رقم (١٣٩٩) ص ١٨.

(٣) الترمذي ج ٤ ص ١٨، ١٩.

لتعذر القصاص عليهم كما لو مات الجاني فإن اتسعت التركة لجميعهم فذاك، وإلا قسمت التركة بين الجميع بحسب استحقاقهم في الديات.

القول الثالث : للحنابلة قالوا: «إذا قتل رجل اثنين واحداً بعد واحد فاتفق أولياؤهما على قتله بهما قتل بهما، وإن أراد أحدهما القود والآخر الدية قتل لمن أراد القود، وأعطى أولياء الثاني الدية من ماله سواء كان المختار للقود الثاني أو الأول، وسواء قتلتهما دفعة واحدة أو دفعتين بأن بادر أحدهما فقتله وجب للآخر الدية في ماله أيهما كان. وعمدتهم في ذلك حديث: «من قتل له قتيل فأهله بين خيرتين، إن أحبوا قتلوا، وإن أحبوا أخذوا العقل»^(١) فظاهره أن أهل كل قتيل يستحقون ما اختاروه من القتل أو الدية، فإن اتفقوا على القتل وجب لهم، وإن اختار بعضهم الدية وجبت له بظاهر الخبر ولأنهما جنايتان لا يتداخلان إذا كانتا خطأ أو أحدهما فلم يتداخل في العمد كالجنايات على الأطراف»^(٢) اهـ.

(قتل الجماعة بالواحد)

أما قتل الجماعة بالواحد إذا اشتركوا جميعاً في قتله بما يقتل غالباً فإنهم على القول الصحيح يقتلون به: «لقول عمر رضي الله عنه في شأن الغلام الذي قتله جماعة غيلة: لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم به»^(٣) فقد دل أثر عمر بن الخطاب هذا على قتل الجماعة بالواحد إن صلح فعل كل واحد لقتله، أو تواطئوا على قتله لإجماع الصحابة رضي الله عنهم قال سعيد بن المسيب: قتل عمر بن الخطاب سبعة من أهل صنعاء قتلوا واحداً، وقال: «لو تملاً عليه أهل صنعاء لقتلتهم به جميعاً» وهذا مذهب مالك والشافعي وأحمد، إلا أن مالكا استثنى القسامة. وقال ابن القيم رحمه الله: (اتفق الصحابة وعامة الفقهاء على قتل الجمع بالواحد وإن كان أصل القصاص يمنع

(١) أبو داود في الديات باب ولي العمد يرضى بالدية ج ٩ رقم (٤٥٠٤) ص ١٧٢.
والترمذي في الديات باب ما جاء في حكم ولي القتل في القصاص والعفو ج ٤ رقم (١٤٠٦) ص ٢١.
واصله في الصحيحين.

(٢) انظر المغني ج ٧ ص ٧٠٠.

(٣) الموطأ ٨٧١/٢ في العقول باب ملجاء في الغيلة والسحر.
والبخاري في الديات باب إذا أصاب قوم من رجل هل يعاقب أو يقتل منهم كلهم ج ٩ ص ٨.

ذلك لئلا يكون عدم القصاص ذريعة إلى التعاون على سفك الدماء قال ابن رشد: فإن مفهومه أن القتل إنما شرع لنفى القتل كما نبه عليه القرآن فلو لم تقتل الجماعة بالواحد لتذرع الناس إلى القتل بأن يتعمدوا قتل الواحد بالجماعة، فإن لم يتواطئوا على قتله، وفعل أحدهم بما لا يقتل غالباً، والآخر بما يقتل فالقصاص على الثاني، وإن لم يصلح فعل كل واحد للقتل فلا قصاص لأنه لم يوجد من أحدهم ما يوجب، ولم يتواطئوا على القتل^(١). وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ويقتل الواحد بالجماعة والعكس وهو مذهب الجماعة

والمسألة الثانية عشرة: في بيان حكم من أمسك شخصاً فقتله آخر: إذا أمسك شخص شخصاً آخر فقتله غيره فإنه يقتل القاتل ويسجن الممسك مدة يحددها الحاكم الشرعي ولا يقتل لأن فعله لا يعتبر مشاركة من باب قتل الجماعة بالواحد بل الواجب حبسه فقط. لما روى الدارقطني عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أمسك الرجل الرجل يُقتل الذي قتل ويحبس الممسك»^(٢) وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

وحبس ممسك وقتل القاتل بالنص ثابت فلا تجادل

والمسألة الثالثة عشرة: وهي الأخيرة من مسائل هذا الباب أنه لا يتحمل تبعة الجناية إلا جانيها لقول الله تعالى:

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾

ولما روى الشافعي وأحمد عن أبي رزمة قال: «دخلت مع أبي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أبي الذي بظهر رسول الله صلى الله

(١) المصادر التالية: بداية المجتهد لابن رشد ج ٢ ص ٢٩٢.

وزاد المعاد.

والإحكام شرح أصول الأحكام ج ٤ ص ٢٦٢ و ٢٦٣

(٢) الدارقطني ج ٣ ص ١٤٠.

وهو في المشكاة رقم (٣٤٨٥).

والكنز رقم (٣٩٨٣٨) اختلف العلماء في وصله وإرساله وقال الحافظ في بلوغ المرام

رجاله ثقات

عليه وسلم فقال: دعني أعالج الذي بظهورك فإنني طبيب فقال: أنت رفيق، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من هذا معك؟ قال: ابني أشهد به، فقال: أما إنه لا يجنى عليك ولا تجني عليه^(١).

(١) الشافعي ٩٨/٢.

وأحمد في المسند ج ٤ ص ١٦٣. وإسناده صحيح.

« باب الديات »

ن :

بمائة من إبل نص الخبر
ثلاثة الأقسام فيما نقلنا
ومثلها من الحَقَّاق فادفعه
تكون في بطونها أولادها
من كل أسنان زكاة الإبل
مع جذعات اعط مستحقه
وفي حديث ابن مخاض ذكروا
ثلاثة الأعوام أُجِّلَت فع
عمدا ففي مال الذي قد قُتِلَا
شاة وبالدينار فادفع ألفا
أو مئتان حلة نصاً نَمَى
والأنف إن أوعب جدعا قدر
والشفتين قل مع الرجلين
إحداهما النصف بلا نكران
كل من الحواس عقل فاعرف

مقدار عقل كل مسلم ذكر
تكون في العَمْد وشبهه على
منها ثلاثون بسن الجذعة
وأربعون خلفات أدَّها
وخمسة في خطأ فلتجعل
بنت لبون ومخاض حقه
خامسها فابن اللبون الذكر
من كلها عشرين عشرين ادفع
وهي على عاقلة القاتل لا
أو مئتا بقرة أو ألفا
والفضة اثنا عشر ألف درهم
في السن واللسان ثم الذكر
والصلب والعينين واليدين
والبيضتان مثل والأذنان
كذاك في أرنبه الأنف وفي

ش :

في هذه الأبيات بيان قضيتين اثنتين:

أولاهما إيضاح أصول الديات وذكر الخلاف فيها.

والقضية الثانية بيان الأعضاء والحواس التي تجب بإتلاف الواحدة منها

الدية كاملة

القضية الأولى

وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: اتفق أهل العلم أن دية الحر المسلم مائة بغير وهي مغلظة على الصحيح في العمد وشبه العمد وأنها في مال الجاني إذا كان القتل عمداً^(١) وأما شبه العمد فهي أيضاً مغلظة ولكنها على العاقلة مؤجلة كقتل الخطأ وستأتي كيفية التأجيل.

المبحث الثاني: أن التغليظ والتخفيف يكون في أسنان الإبل، فالدية المغلظة تكون اثلاثاً أي ثلاثين حقة^(٢) وثلاثين جذعة^(٣)، وأربعين خلفه في بطونها أولادها روى ذلك عن عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وأبي موسى الأشعري وهو قول عطاء وإليه ذهب الشافعي وقد جاءت بذلك نصوص وآثار، منها ما روى أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عبدالله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إلا إن في قتل العمد الخطأ بالسوط أو العصا مائة من الإبل مغلظة منها أربعون في بطونها أولادها»^(٤) ومنها ما أخرجه أبو داود وغيره عن مجاهد قال: «قضى عمر بن الخطاب في شبه العمد ثلاثين حقة وثلاثين جذعة وأربعين خلفه في بطونها أولادها بين ثنية إلى بازل عامها»^(٥) ففي هذين الخبرين دليل على التغليظ في شبه العمد وحيث ثبت التغليظ فيه ففي العمد من باب أولى.

(١) وكونها في مال الجاني بلا خلاف.

(٢) الحقة هي ما تم لها ثلاث سنين ودخلت في الرابعة.

(٣) الجذعة هي ما تم لها أربع سنين ودخلت في الخامسة.

(٤) المسند ج ٢ ص ١٠٣.

وأبو داود في الديات باب في الخطأ شبه العمد ج ٤ رقم (٤٥٤٧) ص ١٨٥.

والنسائي في القود باب كم دية شبه العمد ج ٨ ص ٤٢.

وابن ماجه في الديات باب دية شبه العمد مغلظة ج ٢ رقم (٢٦٢٨).

وإسناده ضعيف لضعف علي بن زيد بن جدعان.

لكن الحديث صحيح ينحوه من رواية عبدالله بن عمرو بن العاص عند أحمد وإبي داود والنسائي وابن ماجه.

وصححه ابن حبان وابن القطان.

(٥) أبو داود في الديات باب في الخطأ شبه العمد ج ٤ رقم (٤٥٥٠) ص ١٨٦.

المبحث الثالث : أن دية الخطأ تكون أخماسا عند جمهور أهل العلم غير

أنهم اختلفوا في تقسيمها:

١ - فذهب جماعة إلى أنها عشرون بنت مخاض، وعشرون بنت لبون وعشرون ابن لبون وعشرون حقة، وعشرون جذعة، حكى ذلك عن عمر بن عبدالعزيز وسليمان بن يسار والزهري وربيعه وبه قال الليث بن سعد ومالك والشافعي.

٢ - وأبدل قوم بني اللبون ببني المخاض، روي ذلك عن ابن مسعود وبه قال أحمد وإسحاق وأصحاب الرأي واستدلوا بما روي عن خشف بن مالك عن ابن مسعود قال: «قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ عشرين بنت مخاض، وعشرين بني مخاض ذكور، وعشرين بنت لبون، وعشرين جذعة وعشرين حقة»^(١) ويُذكر أن الشافعي عدل عن هذا القول بسبب جهالة خشف المذكور حيث لم يعرف عند أهل الحديث إلا بهذا الحديث

٣ - وذهب قوم إلى أن دية الخطأ أربع، خمس وعشرون بنت مخاض، وخمس وعشرون بنت لبون، وخمس وعشرون حقة، وخمس وعشرون جذعة، روي ذلك عن علي بن أبي طالب وبه قال الشعبي والنخعي والحسن البصري.

المبحث الرابع: أن دية الخطأ مخففة كما رأيت وأنها مؤجلة تدفع أقساطاً في ثلاثة أعوام وقيل في خمسة والأكثر أنها في ثلاثة أعوام قضى بذلك علي ابن أبي طالب وقاله عمر وابن عباس ولم ينكر عليهما أحد فيعتبر التأجيل إجماعاً وهي على العاقلة الذين هم قرابة الرجل أي عصبته من قبل أبيه وسموا عاقلة لأنهم كانوا يعقلون الإبل على باب ولي المقتول، ولاشك أن تحميلهم الدية في قتل الخطأ وشبه العمد ثابت بالسنة والإجماع كما حكاه صاحب الفتح. قال الشوكاني رحمه الله: «وتضمنين العاقلة مخالف لظاهر قوله تعالى:

(١) أبو داود في الديات باب الدية كم هي ج ٤ رقم (٤٥٤٥) ص ١٨٤-١٨٥.

والترمذي في الديات رقم (١٣٨٦) ج ٤ ص ١١٠.

وابن ماجه في الديات باب دية الخطأ ج ٢ رقم (٢٦٣١).

والبيهقي ٧٥/٨.

والدارقطني ٣/٣٦٠. وفي إسناده خشف بن مالك وثقه النسائي وذكره ابن حبان في الثقات والحجاج بن ارطاة

قد صرح بالتحديث عند ابن ماجه فانتفت شبهة التدليس . وللحديث طرق أخرى فيها انقطاع انظر سنن

البيهقي ج ٨ ص ٧٤، ٧٥.

﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾

فتكون الأحاديث القاضية بتضمين العاقلة مخصصة لعموم الآية لما في ذلك من المصلحة لأن القاتل لو أخذ بالدية لأوشك أن تأتي على جميع ماله، لأن تتابع الخطأ لا يؤمن، ولو ترك بغير تغريم لأهدر دم المقتول»^(١) انتهى.

المبحث الخامس : في ذكر خلاف العلماء في أصول الدية حيث قال الجمهور: إن الأصل هو الإبل فإن قدر عليها أخرجها، ومتى وجدت على الصفة المشروطة وجب أخذها قلّت قيمتها أو كثرت لقوله صلى الله عليه وسلم: «في النفس المؤمنة مائة من الإبل»^(٢) وقال آخرون: إن أصول الدية ستة وهي:

أ - مائة من الإبل.

ب - مائتان من البقر.

ج - ألفا شاة من الغنم.

د - ألف دينار من الذهب.

هـ - اثنا عشر ألف درهم من الفضة.

و - مئتا حلة من الثياب^(٣).

واستدلوا بما أخرجه أبو داود بسنده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: «كانت قيمة الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة دينار أو ثمانية آلاف درهم، ودية أهل الكتاب يومئذ النصف من دية المسلمين، قال: فكان ذلك كذلك حتى استخلف عمر رضي الله عنه فقام خطيباً فقال: [إلا] إن الإبل قد غلت، قال: ففرضها عمر على أهل الذهب ألف دينار، وعلى أهل الورق اثني عشر ألفاً، وعلى أهل البقر مائتي بقرة، وعلى أهل الشاء ألفي شاة، وعلى أهل الحلل مائتي

(١) انظر النيل ج ٧ ص ٩٢.

(٢) أخرجه النسائي في القسامة باب العقول ج ٨ ص ٥٨.

ومالك في الموطأ في العقول باب ذكر العقول ج ٢ ص ٨٤٩، وقد روي مرسلًا وموصولًا وهو حديث طويل صححه إمامة الحديث، انظر تعليق عبد القادر الأرناؤوط على جامع الأصول ج ٤، ص ٤٢٤.

(٣) الحلة إزار ورداء، ومثلها قميص وسروال في الاعتبار.

حلة، قال: وترك دية أهل الذمة لم يرفعها فيما رفع من الدية»^(١).

القضية الثانية

في بيان الأعضاء والحواس التي تجب بإتلاف واحدة منها الدية كاملة وهي: الأسنان واللسان والذكر والأنف والأرنبة والصلب^(٢)، والعينان واليدين والشفتان والرجلان والبيضتان والأذنان، والأنف، وفي كل حاسة من الحواس الخمس الدية كاملة فلو ضرب إنسان شخصاً فقد سماعه وبصره وعقله وذوقه

(١) أبو داود في الديات، باب الدية كم هي ج ٤ رقم (٤٥٤٢) ص ١٨٤ و ١٨٥ وفي سننه عبد الرحمن بن عثمان وهو ضعيف.

وروى عبد الرزاق في المصنف (١٧٢٧٢) عن ابن جريج قال: أخبرني عبدالعزيز بن عمر أن في كتاب لعمر ابن عبدالعزيز أن عمر بن الخطاب شاور السلف حين جند الإجماع، فكتب إن على أهل الذهب ألف دينار وعلى أهل الورق اثني عشر ألف درهم، وعلى أهل الإبل مائة من الإبل، وعلى أهل البقر مئتي بقرة، وعلى أهل الشاة ألفي شاة وعلى أهل الحلل مئتي حلة. أو قيمة ذلك، أخبرنا سفيان الثوري عن أيوب بن موسى عن مكحول أن عمر بن الخطاب قال: الدية اثنا عشر ألفاً على أهل الدراهم، وعلى أهل الدنانير ألف دينار، وعلى أهل الإبل مائة من الإبل، وعلى أهل البقر مئتي بقرة، وعلى أهل الشاة ألفاً شاة، وعلى أهل الحلل مئتي حلة.

وأخرج أبو داود في الحدود أيضاً رقم (٤٥٤٣) من حديث ابن إسحاق عن عطاء: «أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في الدية مع أهل الإبل مائة من الإبل وعلى أهل البقر مئتي بقرة وعلى أهل الشاة ألفي شاة، وعلى أهل الحلل مئتي حلة، وعلى أهل القمح شيئاً لم يحفظه محمد بن إسحاق» وهو مرسل وفيه عنونة ابن إسحاق.

وأخرجه أيضاً من حديث محمد بن إسحاق قال: ذكر عطاء عن جابر بن عبد الله ... وهو منقطع لأن ابن إسحاق لم يذكر من حدثه به عن عطاء.

قلت: ويعضد هذه الآثار ما روى عن عكرمة عن ابن عباس: «أن رجلاً من بني عدي قتل فجعل النبي صلى الله عليه وسلم دية اثني عشر درهماً».

قال أبو داود: رواه ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر ابن عباس. انظر أبا داود المصدر السابق في الهامش.

كما أخرجه أيضاً الترمذي برقم (١٣٨٨) في الديات باب ما جاء في الدية كم هي من الدراهم مرفوعاً ومرسلاً. والنسائي ج ٨ ص ٤٤ في القسمة.

وابن ملجه (٢٦٢٩) في الديات، وقال ابن أبي حاتم عن أبيه المرسل أصح. وتبعه عبد الحق وغيره وانظر مختصر المنذري ج ٦ ص ٣٥١ و ٣٥٣.

(٢) الصلب بالضم وبالتحريك وهو عظم من لدن الكاهل إلى عجب الذنب.

وقد اختلف العلماء في فوق عين الأعور هل تكون فيها الدية كاملة أم نصف الدية قولان مشهوران للعلماء والذي يظهر أن فيها الدية لعاه بذهابها وهو قول كثير من أهل العلم منهم عمر وعلى وابن عمر والزهري ومالك والليث وأحمد وإسحاق.

وشمه لاستحقاق في كل واحدة منها الدية كاملة، وهكذا في اللحيين^(١) وثندي المرأة وثندوتي الرجل والإليتين، واسكتي المرأة وهما شفرها، قال الموفق وغيره من أهل العلم: (ما في الإنسان منه شيئان ففيهما الدية كالعينين والأذنين والشفقتين واللحيين وثندي المرأة وثندوتي^(٢) الرجل واليدين والرجلين والخصيتين والإليتين وفي أحدهما نصفها أي نصف الدية لتلك النفس لا نعلم فيه مخالفاً) وإلى هاتين القضيتين أشار الناظم بتلك الأبيات التي بدأت بقوله:

مقدار عقل كل مسلم ذكر بمائة من إبل نص الخبر
وانتهت بقوله:

كذاك في أرنبه الأنف وفي كل من الحواس عقل فاعرف
ن :

مأمومة قدر بثلث الدية جائفة كذاك دون مرية
ناقلة عشر ونصف العشر وكل أصبع دها بالعشر
هاشمة كذا وفي المواضع والسن نصفه بنص واضح
ودون هذه إليها فانسب إذ لم يجيء تقديرها عن النبي
ش :

في الثلاثة الأبيات الأولى توضيح ما يجب من الحقوق في كل من:

١ - المأمومة : وتسمى الأمة وهي الجراحة التي تصل إلى أم الدماغ، وأم الدماغ الجلدة التي فيها الدماغ وفيها ثلث الدية لحديث عمرو بن حزم الذي كتبه النبي صلى الله عليه وسلم له وفيه: «وفي المأمومة ثلث الدية»^(٣) ومثلها في الحكم الدامغة لأنها أبلغ منها إذ هي تخرق جلد الدماغ وقلما ينجو صاحبها، وقيل إن فيها حكومة.

٢ - الجائفة : وهي التي تصل إلى الجوف بأي نافذ كبطن ولو لم تخرج الأمعاء، وظهر وصدر وحلق ودبر ومثانة ونحوها وإن أدخل سهماً أو سلاحاً من جانب فخرج من آخر فجائفتان.

(١) العظمان اللذان فيهما الأسنان.

(٢) هو الثدي للرجل والمرأة.

(٣) المصدر السابق.

قال ابن عبد البر: «اتفق الفقهاء على أن الجائفة لا تكون إلا في الجوف وهو ما لا يظهر منه للرأي» وفيها ثلث الدية وذلك لما في كتاب عمرو بن حزم وفيه: «وفي الجائفة ثلث الدية» وعن ابن عمر مرفوعاً نحوه، ولأنها جراحة فيها مقدر شرعي ليس في جراح البدن الخالية من قطع الأعضاء وكسر العظام غيرها.

٣ - المنقلة : وهي ما توضح العظم وتهشمه وتنقل عظامها، وفيها خمس عشرة من الإبل. قال ابن المنذر: بإجماع أهل العلم.

٤ - أصابع اليدين والرجلين : في كل أصبع منها عشر الدية لحديث ابن عباس مرفوعاً: «دية أصابع اليدين والرجلين عشر من الإبل لكل أصبع» رواه الترمذي وصححه.

وللبخاري عنه مرفوعاً: «هذه وهذه سواء» يعني إخنصر والإبهام. وفي كل أنملة من أصابع اليدين والرجلين ثلث عشر الدية لأن في كل أصبع ثلاثة مفاصل فتقسم دية الأصبع عليها كما قسمت دية اليد على الأصابع وفي الإبهام مفصلان، وفي كل مفصل نصف عشر الدية أي خمس من الإبل. وذكر بعض الفقهاء في الظفر إذا قلع ولم يعد خمس دية الأصبع وروى عن ابن عباس وقال ابن المنذر: لم يعلم له مخالف من الصحابة، وقال الموفق: بل فيه حكومة كسائر الجراح التي ليس فيها مقدر.

٥ - وفي كل سن من الأسنان : أو ناب أو ضرس خمس من الإبل إذا لم يعد لحديث عمرو بن حزم السابق وفيه: «في الأسنان خمس خمس» (١) رواه النسائي، وكونها سواء هو قول أكثر أهل العلم متأيّداً بقول النبي صلى الله عليه وسلم: «الأصابع سواء، والأسنان سواء هذه وهذه سواء» (٢) أخرجه أبو داود وغيره.

الهاشمة : وهي التي توضح العظم وتهشمه أي تكسره ونحوه وفيها عشرة أبخرة جاء ذلك عن زيد بن ثابت، وبه قال الشافعي، ونحوه لأصحاب الرأي،

(١) النسائي في القسامة باب العقول ج ٨ ص ٦٠.

(٢) أبو داود في الديات باب ديات الأعضاء ج ٤ رقم (٤٥٥٩) ص ١٨٨.

والترمذي في الديات باب ما جاء في دية الأصابع ج ٤ رقم (١٣٩٣) ص ١٤.

لأنهم قدروها بعشر الدية من الدراهم، ولأنها شجة فوق الموضحة تختص باسم مستقل فكان فيها مقدر كالمأمومة، قالوا: ولو ضربه بمثقل فهشمه من غير أن يوضحه فحكومة قال الموفق: «بغير خلاف»^(١)، ولو أوضحه موضحتين هشم العظم في كل واحدة منهما واتصل في الباطن فهما هاشمتان بخلاف الموضحة، لأنها ليست تبعا لغيرها فافترقا».

٧ - الموضحة : وهي التي توضح العظم وتبرزه ولو بقدر إبرة لمن ينظره وفيها خمس من الإبل وإذا نزلت الموضحة إلى الوجه فموضحتان وفيهما عشرة أبعرة لأنه أوضحه في عضوين لكل عضو حكمه .
هذه السبع هي التي جاءت في تقديرها الذي رأيت نصوص وآثار تحتم العمل بها.

وبقى من أنواع الشجاج خمس خفيفات وهنّ:

أ - الحارصة : وهي التي تحرص الجلد أي تشقه قليلا ولا تدميه أي لا يسيل منه دم، وتسمى القاشرة والقشرة.

ب - البازلة : وهي الدامية والدامعة (بالعين المهملة) لقلة سيلان الدم منها تشبها لها بخروج الدمع من العين.

ج - الباضعة : وهي التي تبضع اللحم أي تشقه بعد الجلد، ومنه سمي البضع.

د - المتلاحمة : وهي التي أخذت في اللحم ولم تبلغ السمحاق.

هـ - السمحاق : وهي التي مابينها وبين العظم إلا قشرة رقيقة تسمى السمحاق، وسميت الجراحة الواصلة إليها بها لأن هذه الجراحة تأخذ في اللحم كله حتى تصل إلى هذه القشرة الرقيقة ويسميتها أهل المدينة: الملطاء لأنها تأخذ اللحم كله حتى تخلص منه^(٢). وقد اختلف العلماء في هذه الخمس من حيث التقدير فيها وعدمه على رأيين:

الرأي الأول : أن فيها تقديراً ففي الدامية بعير، وفي الباضعة بعيران، وفي المتلاحمة ثلاثة، وفي السمحاق أربعة، وهذا مروى عن زيد بن ثابت وذهب إليه

(١) أي في المذهب، والله أعلم.

(٢) انظر: العدة شرح العمدة ص ٥٣٥.

الإمام أحمد حيث قال: «وأنا أذهب إليه»^(١)

والرأي الثاني : الذي عليه الجمهور أن هذه الخمس المذكورة حكمها كبقية جراحات البدن التي لا مقدر فيها وإنما فيها حكومة^(٢)، والحكومة عند الفقهاء هي أن يُقَوِّم المجني عليه قبل الجناية كأنه كان عبداً، ويقال: كم قيمته قبل الجناية، وكم قيمته بعدها؟ فيكون بقدر التفاوت في ديته، والجمهور لا يبلغ بشيء منها إرش الموقت. وسبب العدول عند الجمهور إلى الحكومة المذكورة هو أنه لا توقيف فيها في الشرع فكانت كجراحات سائر البدن التي لا مقدر فيها.

وإلى هذه الخمس الخفيفة أشار الناظم بالبیت الرابع من الأبيات المتقدمة وهو قوله:

ودون هذه إليها فانسب إذ لم يجيء تقديرها عن النبي

(١) انظر حاشية الروض بشرح الزاد ج ٧ ص ٢٥٨ ومبعتها.

(٢) اجمع الفقهاء على أن الحكومة لا تكون إلا بعد اندمال الجراح.

« بقية أبيات باب الديات »

ن :

في المرأة اجعل نصف عقل الذكر
ودون ثلث فكعقل الرجل
وقيل ثلثها وجوب التأديه
وفي الجنين حيث ميت سقط
وعقل عبد ما به قد قوما
والحكم في مكاتب أن يودى
وقد روي في العين ذات العور
وفي اليد الشلا وفي السوداء من
ومن تطبب جاهلاً فاعنتا

في زائد عن ثلث فادكر
والنصف للذمي بدون جدل
وفي المجوس ثلثا عشر الديه
غرة عبد أو وليدة فقط
وإرشه بحسبها كذا الإما
بعقل حر قدر ما قد أدى
بثلث عقل العين ذات البصر
الأسنان ثلث عقلها فافهم ودن
نفسا فما دون الضمان ثبنا

ش :

تضمنت هذه الأبيات بيان جملة من أحكام هذا الباب
الحكم الأول : أن دية المرأة الحرة نصف دية الرجل وذلك فيما زاد عن
موجب ثلث الدية.

قال ابن المنذر وابن عبد البر: (أجمع أهل العلم على أن دية المرأة نصف^(١)
دية الرجل)، وأنكر ابن قدامة في المغني على من قال: إن ديتها كدية الرجل
مستنديين إلى ما جاء بلفظ: «في نفس المؤمنة مائة من الإبل» وقال: هذا
قول شاذ يخالف إجماع الصحابة وسنة النبي صلى الله عليه وسلم فإن في
كتاب عمرو بن حزم «دية المرأة على النصف من دية الرجل» وهي أخص
مما ذكروه وهما في كتاب واحد فيكون ما ذكرنا مفسراً لما ذكروه مخصصاً
له^(٢)

وأما فيما دون الثلث فإنها تستوي مع الرجل كما روى عن عمر وابنه وزيد

(١) ودية نساء كل أهل دين على النصف من دية رجالهم قاله في المغني.

(٢) انظر المغني ج ٧ ص ٧٩٧.

قلت: وقد خالف هذا الإجماع رجل معاصر يسمى محمد الغزالي مصري الجنسية حيث قال في كتابه السنة =

ابن ثابت وبه قال سعيد بن المسيب وعمر بن عبدالعزيز وعروة بن الزبير
والزهري وقتادة والأعرج وربيعه ومالك، قال ابن عبد البر: وهو قول فقهاء
المدينة السبعة.

وروي عن علي بن أبي طالب وآخرين من أهل العلم كالحسن البصري وأبي
حنيفة والليث والشافعي والثوري وغيرهم أنها على النصف فيما قل وكثر،
والقول الأول أرجح بدليل ما أخرجه النسائي من حديث عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده مرفوعاً: «عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى تبلغ الثلث من
ديته»^(١) وقال سعيد بن المسيب: «إنه السنة».

وقال ابن القيم: «وإن خالف فيه أبو حنيفة والشافعي وجماعة فقالوا: هي
على النصف على القليل والكثير ولكن السنة أولى»^(٢).

= النبوية بين أهل الفقه وأهل الحديث ص ١٩ قال (على سبيل التهكم والاحتقار): «وأهل الحديث يجعلون دية
المرأة على النصف من دية الرجل وهذه سوء فكريه وخلقية رفضها الفقهاء المحققون... إلى أن قال مقررأ
رأيه الأخير: فالدية في القرآن واحدة للرجل والمرأة، والزعم بأن دم المرأة أرخص وحظها أهون زعم كاذب
مخالف لظاهر الكتاب، اهـ.

قلت: وقد ظهر لي في هذا التصرف قوة مكروه ومدى حرصه على حفظ الحق الواضح الصريح لأنه قال به
خصوصه أهل السنة والدليل على مكروهه أنه لم يعمد إلى تجريحهم والحكم عليهم بالجهل إلا بعدما عثر على
جملة من الفاظ كتاب عمرو بن حزم وهي: «في نفس المؤمن مائة من الإبل»، وعلم أن رجلين هما ابن علي
والأصم قالا بمساواة دية المرأة لدية الرجل، وقد طارت نفس الرجل فرحاً ومرحاً بهذا القول الشاذ لأنه وافق
ما يريد، ولو أنه قصد الحق في المسألة لسأل أهل العلم بالحديث وقواعده فإنهم سيجيبونه عن الجملة
المذكورة بأنها جملة أو عامة جاء تفسيرها وتخصيصها في نصوص صريحة وأن الإجماع منعقد على أن
دية المرأة الحرة المسلمة نصف دية الرجل الحر المسلم وأن قول ابن علي والأصم شاذ لا يلتفت إليه
لمخالفته ما دلت عليه نصوص السنة والإجماع، ولكن إذا أصيب الإنسان بداء الغرور والصلف العلمي
ودعوى ما ليس له خرج عن سنن الحق وغمط القائلين به من الخلق، وليست هذه المسألة التي خالف فيها
الغزالي المذكور أهل السنة والفقه في الدين هي الوحيدة بل هي مسألة من مسائل كثيرة ومتنوعة.

والحمد لله الذي جعل للحق أنصاراً يقذفون بنوره الوضاء على باطل المنحرفين عنه فقد تصدى للرد على
الغزالي الشيخ ربيع بن هادي المدخلي رئيس شعبة السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، بكتاب
أسماء (كشف مواقف الغزالي من السنة وأهلها ونقد بعض آرائه)

كما رد عليه الشيخ سلمان بن فهد العودة من علماء القصيم بالمملكة العربية السعودية بكتاب أسماء
(حوار هادي مع محمد الغزالي)، ورد عليه كثير من أهل العلم من داخل المملكة العربية السعودية وخارجها
﴿ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴾.

(١) النسائي في القسامة باب عقل المرأة ج ٨ ص ٤٥، وسنده ضعيف لأنه من رواية ابن جريح عن عمرو بن شعيب،
وابن جريح إن كان فقيهاً فاضلاً إلا أنه يرسل ويبدل. وقال الحافظ في التهذيب: وقال الترمذي: قال محمد بن
إسماعيل - يعني البخاري - : لم يسمع ابن جريح من عمرو بن شعيب.

(٢) انظر حاشية الروض لابن قاسم ج ٧ ص ٢٤٧.

الحكم الثاني : في بيان مقدار دية الكتابي، الذمي^(١) أو المعاهد^(٢) أو المستأمن^(٣) وأنها نصف دية الحر المسلم لما روى أحمد وأبو داود عن عمرو ابن شعيب: «أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بأن عقل أهل الكتاب نصف عقل المسلمين» وفي لفظ: «دية المعاهد نصف دية المسلم» قال الخطابي: ليس في دية أهل الكتاب شيء أبين من هذا ولا بأس بإسناده^(٤). وقد أثر عن عمر وعثمان أن دية اليهودي والنصراني ثلث دية المسلم.

وقد أورد الشوكاني في النيل أثراً عن عمر وعثمان عزاه إلى النووي في المنهاج: «أن دية اليهودي والنصراني ثلث دية المسلم، وأن دية المجوسي ثلثا عشر دية المسلم»^(٥) اهـ.

وأما دية نساء المشركين فإنها على النصف من دية ذكranهم على اختلاف مللهم وذلك كدية نساء المسلمين مع ذكranهم. وإلى هذين الحكمين أشار الناظم بقوله:

والمرأة اجعل نصف عقل الذكر في زائد عن ثلث فادكر
ودون ثلث فكعقل الرجل والنصف للذمي بدون جدل
وقيل ثلثها وجوب التأدية وفي المجوس ثلثا عشر الدية
الحكم الثالث : وجوب غرة^(٦) عبد أو أمة على عاقلة من ضرب امرأة فأسقطت
جنينا ميتا^(٧) ودليل هذا الحكم ما أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال: «قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة
من بني لحيان سقط ميتا بغرة عبد أو أمة، ثم إن المرأة التي قضى
عليها بالغرة توفيت، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن

(١) الذمي هو من يؤدي الجزية من المشركين.

(٢) المعاهد: هو الذي يعاهده السلطان وهو في بلده.

(٣) المستأمن هو الذي يعطي أماناً أو يسافر إلى المسلمين تاجراً أو زائراً أو نحوهما.

(٤) المصدر السابق ص ٢٤٥.

(٥) النيل ج ٧ ص ٧٣.

(٦) الغرة من كل شيء انفه والمراد بها في الحديث النسمة من الرقيق ذكر أو أنثى يكون ثمنها نصف عشر الدية.

(٧) فإن أسقطت أكثر من واحد ففي كل واحد غرة عبد أو أمة.

ميراثها لبنيتها وزوجها، وأن العقل على عصبتها» وفي رواية: «اقتلت امرأتان من هذيل فرمت إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختمصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى أن دية جنينها غرة عبد أو وليدة، وقضى بدية المرأة على عاقلتها»^(١).

ومثله ما أخرجه مسلم وغيره من حديث المغيرة: «أن امرأة ضربتها ضربتها بعمود فسقط فقتلتها وهي حبلى فأتى فيها النبي صلى الله عليه وسلم فقضى فيها على عصبة القاتلة بالدية في الجنين غرة فقال عصبتها: أندي من لا طعم ولا شرب ولا صاح ولا استهل مثل ذلك يطل، فقال: سجع مثل سجع الأعراب»^(٢) ففي هذه النصوص دليل على أن ضمان الجنين على العاقلة، وفيها أنه لا يجب على الجاني ولا على ابن الجاني شيء من دية قتل الخطأ أو شبه العمد، وكذا لا يجب شيء على أب الجاني^(٣). وإنما تجب الدية على الإخوة وبناتهم وسائر العصبة من النسب والولاء فإن لم يكن فيهم وفاء فإنه يكمل من بيت المال وعند عدم وجود العاقلة تدفع الدية من بيت مال المسلمين إن وجد لئلا تهدر الدماء وتضيع الحقوق، وهو قول كثير من أهل العلم.

سألة

إذا كان الجنين مملوكاً فسقط من القرية ميتاً فقد اختلف العلماء في مقدار ما يجب فيه على أقوال أقربها أن فيه عشر قيمة أمه سواء كان ذكراً أو أنثى.

سألة

وقد اختلف العلماء في وجوب كفارة قتل الخطأ على قاتل الجنين سواء كان الجنين حياً أم ميتاً، حراً أم مملوكاً فقال بعض أهل العلم بوجوبها، منهم: مالك

(١) البخاري في الفرائض باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره ج ٨ ص ١٢٨.

ومسلم في القسامة باب دية الجنين ج ٣ رقم (١٦٨١) ص ١٣٠٩.

(٢) مسلم في القسامة باب دية الجنين ج ٣ رقم (١٦٨٢) ص ١٣١٠، ١٣١١.

وابو داود في الديات باب دية الجنين ج ٤ رقم (٤٥٦٨) ص ١٩٠، ١٩١.

(٣) وقيل إن الأب وابن من العاقلة لأنهما أحق بنصرته من غيرهما فوجب أن يحملا عنه كالإخوة وهذا رأي الجمهور.

والشافعي وإسحاق، قال ابن المنذر: «كل من نحفظ عنه من أهل العلم أوجب على ضارب بطن المرأة تلقى جنيناً الرقبة مع الغرة».
وقال أبو حنيفة: لا تجب الكفارة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجب الكفارة حين أوجب الغرة^(١).

قلت : والذي يظهر لي في هذه المسألة التفصيل وهو: أنه إن خرج الجنين حياً حياة مستقرة ثم مات فإنه تجب فيه الدية إن كان حراً وتجب الكفارة لعموم آية النساء ونصوص وجوب الدية في الخطأ وشبه العمد على العاقلة، وإن خرج الجنين ميتاً فليس فيه إلا الغرة ولا كفارة لأمرين:

الأمر الأول : لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجبها حين أوجب الغرة.
الأمر الثاني : لأن الجنين الميت لا يستوي هو ومن قتل حياً. والله أعلم .
وإلى هذه التفاصيل في هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

وفي الجنين حيث ميت سقط غرة عبد أو وليدة فقط
الحكم الرابع : أن دية العبد^(٢) والأمة قيمتهما بالغة ما بلغت وهكذا الإرش في الجناية بحسب الدية.
واختلف العلماء في العبد المكاتب الذي قد دفع نصيباً ممّا كاتبه عليه سيده فقال الجمهور: هو عبد ما بقي عليه درهم وعلى هذا تكون دية قيمته.

وقال آخرون: إن المكاتب إذا قتل فإنه يودى من مكاتبته دية الحر وما بقى دية العبد وبيان ذلك أنه إذا كان قد أدى لسيده نصف المطلوب منه صار نصفه حراً فيؤدي الجاني عليه نصف دية الحر، ويؤدي عن النصف الثاني نصف دية العبد، وقد سبق أن دية العبد قيمة ثمنه، وهكذا، وقد استدلل هؤلاء بما رواه الإمام أحمد في المسند عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المكاتب يقتل يودى لما أدى من مكاتبته دية الحر، ومابقى دية العبد»^(٣) وعنه من طريق ثان عن النبي

(١) المغني ج ٧ ص ٨١٥.

(٢) سواء كان قنّاً أو مدبراً أو أم ولد.

(٣) المسند الفتح الربيعي ج ١٦ ص ٥٦. صحيح

صلى الله عليه وسلم قال: «يُودَى المكاتب بحصة ما أدى دية الحر وما بقي دية عبد»^(١) وعنه من طريق ثالث عند أحمد وأبي داود والنسائي والترمذي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُودَى المكاتب بقدر ما أدى دية الحر، وبقدر ما بقي دية العبد»^(٢) وبما جاء في المسند بسند جيد عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يُودَى المكاتب بقدر ما أدى»^(٣) ففي هذه الروايات دليل على رجحان القول الثاني الذي اختاره الناظم حيث قال:

وعقل عبد ما به قد قوّمًا وإرشه بحسبها كذا الإمام
والحكم في مكاتب أن يودَى بعقل حر قدر ما قد أدى

الحكم الخامس : وجوب ثلث الدية في كل من اليد الشلاء والسوداء من الأسنان والمراد باليد الشلاء هي اليايسة التي قد ذهبت منها منفعة البطش والمراد بالسن السوداء هي التي تحولت عن طبيعتها المعروفة عندما تكون صحيحة إلى سواد يعيبها وقد اختلفت فيهما الرواية عن الإمام أحمد فنقل عنه أن فيهما حكومة لأنه لا يمكن فيهما إيجاب دية كاملة لكونها قد ذهبت منفعتها ولا مقدر فيها فتجب فيها الحكومة كاليد الزائدة والسن الزائدة.

كما نقل عنه أن في كل واحدة منهما ثلث ديتها وهي سليمة لما أخرجه النسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: «قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في العين العوراء لمكانها بثلث الدية، وفي اليد الشلاء إذا قطعت ثلث ديتها وفي السن السوداء إذا قلعت بثلث ديتها»^(٤) وروى ذلك عن عمر وقد اختار الناظم الرواية الثانية عن أحمد

(١) أحمد المصدر السابق.

(٢) أحمد المصدر السابق.

وأبو داود في الديات باب في دية المكاتب ج ٤ رقم (٤٥٨٢) ص ١٩٤.

والترمذي في البيوع باب ما جاء في المكاتب إذا كان عنده ما يؤدي ج ٣ رقم (١٢٥٩) ص ٥٦٠ وقال الترمذي حديث ابن عباس حديث حسن.

(٣) أحمد في المسند ج ١ ص ٩٤.

(٤) النسائي في القسامة باب العين العوراء السادة لمكانها إذا طمست ج ٨ ص ٥٥.
وأبو داود في الديات باب ديات الأعضاء رقم (٤٥٦٧) وهو حديث حسن

لاعتمادها على الدليل الذي رأيت فقال:

وفي اليد الشلا وفي السوداء من الأسنان ثلث عقلها فافهم ودين

الحكم السادس : رجوب ضمان ما أتلّفه من تطبيب وهو لا يعرف الطب، ذلك أن من تطبيب وهو يجهل فن الطب ومعالجة الخلق أو دوابهم فأتلف شيئاً من الأنفس أو الأعضاء أو الحواس أو الدواب فإنه يضمن كل ما أتلّفه من نفس فما دونها لما جاء عن عمرو بن شعيب يرفعه: «من تطبيب ولم يكن بالطب معروفاً فأصاب نفساً فما دونها فهو ضامن»^(١) وإلى هذا الحكم أشار الناظم بقوله:

ومن تطبيب جاهلاً فأعنتنا نفساً فما دون الضمان ثبتنا

« تنبيه »

وها هنا مسائل من جزئيات هذا الباب يحسن إيرادها لما في ذلك من الفائدة لقارئ الكتاب:

المسألة الأولى : إذا قلع الأعور عين الصحيح العينين المماثلة لعينه الصحيحة عمداً فعليه دية كاملة ولا قصاص، روى ذلك عن عمر وعثمان ولا يعرف لهما مخالف من الصحابة فكان إجماعاً، لأن القصاص والحالة هذه يفضي إلى استيفاء جميع البصر من الأعور، وهو إنما أذهب بصر عين واحدة، أما إذا قلّعها خطأ فعليه نصف الدية كما هو معلوم مما سبق.

المسألة الثانية : إذا قطع رجل يد الأقطع أو رجله وجب عليه نصف الدية فقط لأنه ليس فيها إلا نصف الدية بالإجماع، ولو قطع الأيد أو رجل صحيح أقيّد به بشرط العمد والمماثلة، وذلك لوجود الموجب وانتفاء المانع.

المسألة الثالثة : وفي الأربعة الأجفان الدية كاملة، وفي كل جفن ربعها ولو من أعمى. وفي الشعور الأربعة في كل واحد منها الدية؛ وهي شعر الرأس،

(١) أبو داود في الديلت باب فيمن تطبيب بغير علم ج ٤ رقم (٤٥٨٦) ص ١٩٥.

والنسائي في القسامة باب في صفة شبه العمد ج ٨ ص ٥٢، ٥٣.

وابن ماجه في الطب باب من تطبيب ولم يعلم منه طب ج ٢ رقم (٣٤٦٦) ص ١١٤٨.

والحكم ج ٤ ص ٢١٢.

واقره الذهبي وله شاهد مرسل عند أبي داود رقم (٤٥٨٧) بإسناد حسن فيتنقوى به ويعتضد.

وشعر اللحية، وشعر الحاجبين، وأهداب العينين، روى عن علي وزيد بن ثابت رضي الله عنهما: «في الشعر الدية» ولأنه أذهب للجمال على الكمال، وفي حاجب نصف الدية، وفي هذب ربعها لأن الدية إذا وجبت في أربعة أشياء وجب في كل واحد ربعها، وفي بعض ذلك بقسطه من الدية، وسواءً كانت هذه الشعور خفيفة أو كثيفة من صغير أو كبير أو وضع من المسلمين.

المسألة الرابعة : إذا شربت المرأة الحامل دواء بقصد إسقاط الحمل فألقت جنيناً فعليها غرة لا ترث منها شيئاً، وفي الكفارة عليها الخلاف السابق^(١)

المسألة الخامسة : (قضى عمر بن الخطاب في الترقوة بجمل، وفي الضلع بجمل) قال الإمام البغوي بعد ذكر هذا الأثر وما قبله من ذكر الجراحات في الوجه والرأس: «وهذا كله على طريق الحكومة والحكومة هي أن يقال: لو كان هذا المجروح عبداً كم كان ينتقص بهذه الجراحة من قيمته، فيجب من دية بذلك القدر، وحكومة كل عضو لا تبلغ بدله المقدر حتى لو جرح رأسه جراحة دون الموضحة لا تبلغ حكومتها إرش الموضحة وإن قبح شينها.

المسألة السادسة : إذا عض رجل يد رجل أو رجله فانتزعها العضوض فسقط شيء من أسنان العاض فلا دية له، لحديث عمران بن حصين: «أن رجلاً عض يد رجل فنزع يده من فيه فوقعت ثناياه فاختمصوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يعض أحدكم يد أخيه، كما يعض الفحل! لا دية لك»^(٢) رواه الجماعة إلا أبا داود.

ومثله في الدلالة على هذا المعنى ما أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث يعلى بن أمية رضي الله عنه قال: «كان لي أجير فقاتل إنساناً فعض

(١) انظر المغني ج ٧ ص ٨١٦.

(٢) احمد في المسند ج ٤ ص ٤٣٥.

والبخاري في الديات باب إذا عض رجلاً فوقعت ثناياه ج ٩ ص ٧.

ومسلم في القسامة باب الصائل على نفس الإنسان أو عضوه إذا دفعه المصول عليه فأتلف نفسه أو عضوه

لا ضمان عليه ج ٣ رقم (١٦٧٣) ص ١٣٠٠.

والترمذي في الديات باب ما جاء في الفصل ج ٤ رقم (١٤١٦) ص ٢٧.

والنسائي في القسامة باب القود من العضة ج ٨ ص ٢٩٠٢.

أحدهما صاحبه فانتزع أصبعه فأندر ثنيتيه فسقطت، فانطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر ثنيتيه وقال: أيدع يده في فيك فتقضمها كما يقضم الفحل»^(١)

المسألة السابعة : أن من اطلع من بيت قوم مغلق عليهم بغير إذنهم ولا مسوغ شرعي ففقتوا عينه ما عليهم جناح ولا ضمان بسبب تعديه وقصد فساده لما ثبت في الصحيحين عن سهل بن سعد: «أن رجلاً اطلع في جُحْر من باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرّى^(٢) يحك بهارأسه فقال: له لو أعلم أنك تنظرني لطعنت به في عينك، إنما جعل الإذن من أجل البصر»^(٣) كما جاء الإذن الصريح في فقء عين الناظر في بيت قوم بغير إذن في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن رجلاً اطلع عليك بغير إذن فخذفته بحصاة ففقات عينه ما كان عليك جناح»^(٤) وهو صريح في رفع الجناح وعدم الضمان فلا حاجة إلى ذكر شيء من التأويلات المتكلفة التي تخرج الحديث عن المعنى الحق الذي جاء يقرره في صراحة ووضوح.

-
- (١) البخاري في الدييات باب إذا عض رجلاً فوقعت ثنلياه ج ٩ ص ٨.
ومسلم في القسامة باب الصائل على نفس الإنسان أو عضوه إذا دفعه المصول عليه فأتلف نفسه أو عضوه لا ضمان عليه ج ٣ رقم (١٦٧٤) ص ١٣٠١.
وابو داود في الدييات باب في الرجل يقتل الرجل فيدفعه عن نفسه ج ٤ رقم (٤٥٨٤) ص ١٩٤.
والنسائي في القسامة باب الرجل يدفع عن نفسه ج ٨ ص ٣٠٠٢٩.
(٢) المدرى هي حديدة يسوى بها شعر الرأس وقيل هي شبه المشط.
(٣) البخاري في الدييات باب من اطلع في بيت قوم ففقتوا عينه فلا دية له ج ٩ ص ١٠.
ومسلم في الآداب في باب تحريم النظر في بيت غيره ج ٣ رقم (٢١٥٦) ص ١٦٩٨.
(٤) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٣٨٥.
والبخاري في الدييات باب من اطلع في بيت قوم ففقتوا عينه فلا دية له ج ٩ ص ١٠
ومسلم في الآداب باب تحريم النظر في بيت غيره ج ٣ رقم (٢١٥٨) ص ١٦٩٩ وعند مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ «من اطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفتقوا عينه، والنسائي ج ٨ ص ٦١.

« باب القسامة »

ن :

ثابتة إن لوث قد وجد
يعرضها الحاكم أولاً على
صاحبنا فإن أبوا ردت إلى
ولا يطل لالتباس الحال
برهانه ما في قتل خيبر
تصير خمسون يمينا عددا
من ادعوا بأن ذا قد قتل
متهم وبنكول عقلا
بل يثبت العقل ببيت المال
وغيره فافهم ولا تكابر

ش :

القسامة لغة : اسم للحالفين.

وشرعاً : أيمان مكررة في دعوى قتل معصوم.

وصورتها : أن يوجد قتل وادّعى وليّه على رجل، أو على جماعة معينة
وعليهم لوث ظاهر^(١) أو اجتمع جماعة في بيت أو صحراء وتفرقوا عن قتل،
أو وجد القتل في ناحية ووجد بجنبه رجل مختضب بدم ونحو ذلك من اللوث
وعندئذ يبدأ الحاكم الشرعي في القضية بيمين المدعى فيحلف خمسين يمينا
إن كان واحداً وإن كانوا جماعة وزعت الأيمان عليهم على قدر مواريتهم على
الصحيح من قولي العلماء ويجبر الكسر ومتى فرغوا من الخمسين اليمين سلم
لهم القاتل الذي عيّنه برمته فإن نكل المدعى ردّت اليمين إلى المدعى عليه
ليحلف خمسين يمينا على نفي القتل فإن كانوا جماعة وزعت عليهم الأيمان
على عدد رؤوسهم فإن لم يوجد لوث فهي كغيرها من سائر الدعاوى وذلك أن
المدعى متى عجز عن إقامة البينة الشرعية حلف المدعى عليه يمينا واحدة
على نفي القتل وبرىء.

(١) اللوث الظاهر هو ما يغلب على القلب صدق المدعى بانه وجد فيما بين قوم اعداء لهم لا يخالطهم غيرهم
وقد ذكر الفقهاء صور اللوث فقالوا: اللطخ وهو الكلام في العرض أو السبب البين، وكون المطلوب من
المعروفين بالقتل، أو العداوة.

ودليل القسامة ثابت بالسنة الصريحة ففي البخاري ومسلم من حديث رافع بن خديج وسهل بن حثمة أنهما حدثا: «أن عبدالله بن سهل ومُحَيِّصَةَ^(١) بن مسعود أتيا خيبر ففترقا في النخيل فقتل عبدالله بن سهل، فجاء عبدالرحمن بن سهل، وحويصة^(٢) ومحيصة ابنا مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فتكلموا في أمر صاحبهم فبدأ عبدالرحمن، وكان أصغر القوم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: كبر الكُبر (قال يحيى: يعني ليلِ الكلام الأكبر) فتكلموا في أمر صاحبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أتستحقون قتيلكم أو قال صاحبكم بأيمان خمسين منكم؟ فقالوا: يارسول الله أمر لم نره، قال: فتبرئكم يهود في إيمان خمسين منهم؟ قالوا: يارسول الله قوم كفار، ففداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله قال سهل: فأدرت ناقة من تلك الإبل فدخلت مربداً لهم فركضتني برجلها»^(٣).

وفي لفظ: «فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إما أن يدوا صاحبكم، وإما أن يؤذنوا بحرب فكتب إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فكتبوا، إنا والله ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحويصة ومحيصة وعبدالرحمن: أتحلفون وتستحقون دم صاحبكم؟ قالوا: لا، قال: فتحلف لكم يهود؟ قالوا: ليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده، فبعث إليهم مائة ناقة حتى أدخلت عليهم في الدار، قال سهل: لقد ركضتني منها ناقة حمراء» فيستفاد من هذا النص الصحيح الصريح في هذا الباب ما يأتي:

(١) مُحَيِّصَةُ بضم الميم وفتح المهملة وتشديد التحتانية وقد تسكن، ابن مسعود بن كعب الخزرجي أبو سعيد المدني صحابي معروف.

(٢) حويصة: هو أبو سعيد حويصة بن مسعود بن كعب بن عامر بن عدي... الأوسي الحارثي المدني الصحابي رضي الله عنه شهد أحداً والخندق وسائر المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. تهذيب الأسماء واللغات ج ١ ص ١٧١.

(٣) البخاري في الديات باب القسامة ج ٩ ص ٩٢٨.

ومسلم في القسامة والمحاربين والقصاص والديات باب القسامة ج ٣ رقم (١٦٦٩) ص ١٢٩١

وأبو داود في الديات باب القتل بالقسامة ج ٤ رقم (٤٥٢٠) ص ١٧٧.

والترمذي في الديات باب ما جاء في القسامة ج ٤ رقم (١٤٢٢) ص ٣٠، ٣١.

والنسائي في القسامة باب تبرئة أهل الدم في القسامة ج ٨ ص ٩٠٨.

- ١ - أن حكم القسامة يختلف فيه الأمر عن طريق الدعاوى والبيّنات.
- ٢ - أن الطريقة في إجراء القسامة البدء بيمين المدعي كما نص عليه الحديث وهو مذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد.
- ٣ - وعند نكول المدعي ورفضه قبول أيمان المدعى عليه فتكون الدية في بيت مال المسلمين لئلا يهدر دم امرئ مسلم.
- ٤ - إذا حلف المدعى عليه النصاب من الأيمان برئ من عهدته القضية في الظاهر، والله يجازي على السرائر.

وقد اختلف العلماء في وجوب القصاص في القسامة عند توفر موجباته فقال جماعة من أهل العلم: يجب القصاص بدليل : «**تحلفون وتستحقون دم صاحبكم**» قال بذلك عمر بن عبدالعزيز وإليه ذهب مالك وأحمد وأبو داود وغيرهم.

وذهب جماعة آخرون إلى عدم وجوب القود، وقالوا بوجوب الدية مغلظة في مال المدعى عليه، روى ذلك عن ابن عباس، وبه قال الحسن البصري والنخعي وإسحاق والثوري وهو قول أصحاب الرأي وقول الشافعي في الجديد، وقد تأولوا قوله صلى الله عليه وسلم «**دم صاحبكم**» أي ديته^(١).

قلت : ورجحان القول الأول واضح عندما يحلف أولياء الدم على شخص بعينه خمسين يميناً، فقد ورد في بعض روايات الحديث : «**يقسم خمسون منكم على رجل منهم فيدفع برمته**» الحديث أي فإن شأوا قتلوا وإن شأوا أخذوا الدية، وإن شأوا عفوا ابتغاء وجه الله إن كان صاحبهم من المسلمين. والله أعلم.

(١) أما إذا ادعى قتل خطأ أو شبه عمد وحلف على ذلك فالدية على العاقلة.
قلت: هذا على الأصل في شأن الدعاوى والبيّنات كما سبق.

« كتاب العتق » (١)

ن :

والعتق قد حث الكتاب والاثار عليه فاعنمه فنعم المتجر
فإن من أعتق عبداً مسلماً كان له الفكك من جهنما
بكل عضو منه عضواً منه ينقذه الله فيعفو عنه
فاعمله لو إعانة والله لا يضيع أجر المحسنين عملاً
أعلى الرقاب ثمننا أفضلها في العتق والأنفس عند أهلها

ش :

في هذه الخمسة الأبيات بيان لمسألتين من مسائل العتق:
المسألة الأولى : دليل ثبوته بالكتاب والسنة والإجماع.
أما الكتاب: فقد قال تعالى:

﴿ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاؤًا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾

الآية فقد جعل الله عتق الرقبة المؤمنة كفارة لقتل الخطأ وكفارة للظهار،
وكفارة لليمين وجاءت في السنة كفارة للوطء في نهار رمضان.
كما جعل الله سبحانه عتق الرقبة سبب نجاة لعبده المؤمن يوم القيامة حيث
قال:

﴿ فَلَا أَقْنَحُمُ الْعُقَبَةَ وَمَا أَذْرِنَاكَ مَا الْعُقَبَةُ فَكُرْبَةٍ ﴾ الآية.

وسياتي ذكر ثبوتها في السنة في المسألة الثانية.
وأما الإجماع : فقد أجمع العلماء على فضله والحث عليه، وإلى هذه

(١) العتق في اللغة الخلو، ومنه عتاق الخيل أي خالصها. وعتق الفرخ إذا طار، والرقيق يخلص بالعتق ويذهب حيث شاء، وسمي البيت العتيق لخلوصه من الجبابرة. وشرعاً تحرير الرقبة وتخليصها من الرق إما وجوباً وإما استحباباً.

المسألة أشار الناظم بقوله:

والعتق قد حث الكتاب والأثر عليه فاغنمه فنعم المتجر

المسألة الثانية : في بيان فضل العتق وحسن الثواب عليه وأنه يتفاوت بتفاوت ثمن الرقاب المعتقة. لقد جاءت نصوص كريمة من السنة الصحيحة تبين فضل العتق وترغب فيه، ولو أن يعين المسلم عليه إعانة بأي طريق من طرق العون النافعة.

فقد ثبت عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه».

وعنه أيضاً قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى يعتق فرجه بفرجه»^(١).

وعنه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أعتق رقبة مؤمنة، أعتق الله بكل إرب منها إرباً منه من النار»^(٢) وفي رواية أخرى: «أيا ما امرئ مسلم أعتق امرأً مسلماً استنقذ الله بكل عضو منه عضواً منه من النار»^(٣).

كما جاء في فضل إعانة المكاتب ما رواه أحمد من حديث سهل بن سعد الساعدي مرفوعاً: «من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في عسرتة أو مكاتباً في رقبته أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله»^(٤).

وما ذلك إلا لأن الإعانة تكون سبباً في فك الرقبة يوماً ما، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما: «أن بريرة جاءت إلى عائشة رضي الله عنها تستعينها في كتابتها وكان لأهل بريرة تسع أواق كل عام أوقية،

(١) أخرجه البخاري في الكفارات باب قول الله تعالى: ﴿أو تحرير رقبة﴾، وإي الرقاب أركى ج ٨ ص ١٢٣.

ومسلم في العتق باب فضل العتق ج ٢ رقم (١٥٠٩) ص ١١٤٧.

(٢) مسلم المصدر السابق. (٣) مسلم المصدر السابق.

(٤) المسند ج ٣ ص ٤٨٧. وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٥ ص ٢٨٦ وقال: وفيه عبد الله بن سهل بن حنيف ولم

اعرفه، وعبد الله بن محمد ابن عقيل حديثه حسن.

فاشتترتها عائشة وحررتها من رق أهلها، فكان لها ولاؤها»^(١) كما هو مشهور من قصة بريرة. والمعلوم من نصوص الشريعة أن الأجر يتفاوت بتفاوت العمل في الكثرة والإخلاص والدوام وغير ذلك من أسباب مضاعفة أجور بعض الأعمال على بعض، ومن ذلك عتق الرقاب فكلما كان العدد أكثر كان الأجر أعظم وأكثر وكلما كانت الرقبة أغلى ثمناً كان الأجر أعلى قدرأً ففي البخاري ومسلم وغيره من حديث أبي ذر رضي الله عنه قال: «قلت: يارسول الله أي الرقاب أفضل؟ قال: أنفسها عند أهلها وأكثرها ثمنأً» وللبخاري: «أغلاها ثمنأً»^(٢) وإلى هذه المسألة أشار الناظم بالأبيات الثلاثة الماضية.

ن :

صحته من مالك مكلف	صحيح ملك جائز التصرف
صيغته: أنت عتيق، أنت حر	اعتقت، أو حررت فافهمه تُسرّ
ومن لرحم محرم له ملك	فإنه يصير حراً دون شك
ولا يجازي والدأً من ولده	إلا بعثق إن رقيقاً وجده
ومن بمملوك له قد مثلاً	كان عليه عتقه لا جدلاً
فإن أبى أعتقه الإمام	ولاحتياج جاز الاستخدام
وحيث بعض الشركا قد أعتقا	نصيبه يلزمه أن يعتقا
بقية العبد بأن يُقوما	ولنصيب الشركاء سلماً
وحيث لا مال له فقد عتق	نصيبه واستسعه ولا تشق

(١) أخرجه الموطأ في العتق باب مصير الولاء لمن اعتق ج ٢ ص ٧٨٠.

واحمد في مسنده الفتح الربيعي ج ١٤ ص ١٦٣.

والبخاري في المكاتب باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطاً ليس في كتاب الله ج ٣ ص ١٣٢ و ١٣٣.

ومسلم في العتق باب إنما الولاء للمعتق ج ٢ رقم (١٥٠٤) ص ١١٤١.

وابو داود في العتق باب في بيع المكاتب إذا فسخت الكتابة ج ٤ رقم (٣٩٢٩) ص ٢١.

والترمذي في الوصايا باب ما جاء في الرجل يتصدق أو يعتق عند الموت ج ٤ رقم (٢١٢٤) ص ٤٣٦.

والنسائي في البيوع باب المكاتب يباع قبل أن يقضي من كتابته شيئاً ج ٧ ص ٣٠٥ . ٣٠٦.

(٢) الموطأ في العتق باب فضل عتق الرقاب وعتق الزانية وابن الزنا ج ٢ ص ٧٧٩.

والبخاري في العتق باب أي الرقاب الفضل ج ٣ ص ١٢٦.

ومسلم في الإيمان باب بيان كون الإيمان بالله أفضل الأعمال ج ١ رقم (٨٤) ص ٨٩.

فيما بقي إن شا وإلا كانا مُبْعَضاً فحَقُّ التَّيْبَانَا

ش :

تضمنت هذه الأبيات جملة من مسائل هذا الباب غير ما مضى :

فالمسألة الثالثة : عدم نفوذ العتق إلا من مكلف صحيح الملك جائز التصرف شرعاً لأنه لا يقل أهمية عن غيره من الأحكام الأخرى كالبيوع والإجارة والوكالة والوقف وعقد النكاح وغيرها مما لا تصح إلا من مكلف صحيح الملك جائز التصرف شرعاً.

المسألة الرابعة : في بيان ألفاظه الصريحة وألفاظ الكناية، فمن ألفاظه الصريحة: أنت حر، أو محرر، أو عتيق، أو معتق، أو قد حررتك، أو أعتقتك. فهذه الألفاظ متى صدرت من سيد ذكراً كان أو أنثى وقد توفرت فيه الشروط فإن العتق لازم ونافذ بإجماع العلماء لأن هذه الألفاظ لا تحتل تأويلًا.

وأما ألفاظ الكناية فمنها: خليتك، وألحق بأهلك، أو لا سبيل لي عليك، أو لا سلطان لي عليك، أو لا ملك لي عليك، أو لارق لي عليك أو أنت لله، أو وهبتك لله، أو رفعت يدي عنك، أو لا خدمة لي عليك ونحوها. فمتى صدرت من مالك فإنها لازمة له مع النية عند جمهور العلماء. والجمهور على أن الأبناء تابعون في العتق والعبودية للأم حكاه ابن رشد وغيره من أهل العلم. وإلى هاتين المسألتين أشار الناظم بقوله:

**صحته من مالك مكلف صحيح ملك جائز التصرف
صيغته: أنت عتيق، أنت حر أعتقت، أو حررت فافهمه تسر**

المسألة الخامسة: أن من ملك ذا رحم فإنه يعتق عليه بالملك لما رواه الخمسة إلا النسائي مرفوعاً من حديث الحسن عن سمرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من ملك ذا رحم فهو حر»^(١)

(١) أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٠.

وابو داود في العتق باب فيمن ملك ذا رحم ج ٤ رقم (٣٩٤٩) ص ٢٦.

والترمذي كتاب الأحكام باب ما جاء فيمن ملك ذا رحم محرر ج ٣ رقم (٣٦٥) ص ٦٤٦.

وابن ماجه في العتق باب من ملك ذا رحم محرر فهو حر ج ٢ رقم (٢٥٢٤) ص ٨٤٣. وهو حديث صحيح.

قلت : والرحم لا يخلو:

إما أن يكون أحد آبائه أو واحداً من أولاده أو أولاد أولاده.
وإما أن يكون غيرهم من المحارم، فإن كان المملوك أحد الآباء أو آبائهم
أو أحد الأبناء وأبنائهم فإنه يكون بالملك حراً باتفاق^(١).

وأما إن كان المملوك من بقية المحارم كالأخ وابن الأخ والعم والعمة والخال
والخالة ونحوهم فإن العلماء قد اختلفوا فيهم أيعتقون بمجرد الشراء أم لا؟
فقال جمهور أهل العلم: إنهم يعتقون بمجرد الملك يروى ذلك عن عمر بن
الخطاب وعبدالله بن مسعود، ولا يعرف لهما مخالف من الصحابة، وهو قول
الحسن وجابر بن زيد وعطاء والشعبي والزهري والحكم وحماد بن زيد، وإليه
ذهب سفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد وإسحاق، واحتجوا بالحديث
المذكور آنفاً.

وقال مالك بن أنس: لا يعتق إلا الوالد، والولد، والإخوة.

وقال قوم: لا يعتق إلا الوالدون والمولودون. وإليه ذهب الشافعي.

ومذهب الجمهور هو الراجح لموافقه لنص الحديث وهو اختيار الناظم رحمه
الله حيث قال:

ومن لرحم محرم له ملك فإنه يصير حراً دون شك

المسألة السادسة : بيان عظم حق الوالدين وأن الولد لا يستطيع أن
يوفيها حقهما الشرعي اللهم إلا إذا وجدهما أو أحدهما مملوكا فاشتراهما
فاعتقهما بذلك الشراء والدليل على هذه المسألة ما أخرجه مسلم وغيره من
حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا
يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه»^(٢) فإن هذا
الحديث نص في المسألة ودليل أيضاً على فضيلة عتق الرقاب ابتغاء مرضاة

(١) إلا من شذ من أهل الظاهر فإنه قال: إن الأب لا يعتق على الابن.

(٢) مسلم في العتق باب فضل عتق الوالد ج ٢ رقم (١٥١٠) ص ١١٤٨.

وأبو داود في كتاب الأدب باب في بر الوالدين ج ٤ رقم (٥١٣٧) ص ٣٣٥.

والترمذي في البر والصلة باب ما جاء في حق الوالدين ج ٤ رقم (١٩٠٦) ص ٣١٥.

وابن ملجه في الأدب باب بر الوالدين ج ٢ رقم (٣٦٥٩) ص ١٢٠٧.

الله والفاك من عذابه جل في علاه. وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ولا يجازي والدًا من ولده إلا بعثق إن رقيقًا وجده

المسألة السابعة : أن من مثل بمملوكه وجب عليه عتقه عقوبة له ونكالا فإن أبى أن يعتقه أعتقه الإمام ووجبت نصرته على كل مسلم في بقية حياته وقد دل على هذه المسألة أحاديث لا تخلو أسانيدها من مقال منها: حديث عمرو بن شعيب عند أبي داود بسنده قال: «جاء رجل مستصرخ^(١) إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: حادثة لي يارسول الله فقال: ويحك مالك؟ فقال: شر أبصر لسيدة جارية فغار فجب مذاكيره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اذهب فأنت حر فقال: يارسول الله على من نصرتي؟ قال: على كل مسلم أو قال: على كل مؤمن^(٢) وله شواهد منها قصة زنباع^(٣): «لما جب عبده وجدع أنفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من مثل بعبده أو حرقه بالنار فهو حر وهو مولى الله ورسوله فأعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقتص من سيده» وفي إسناده المثني بن الصباح وهو ضعيف لا يحتج به وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد وقال: (وفيه عبدالله بن سندر ولم أعرفه وبقيته رجاله ثقات)^(٤).

فهذان الحديثان وشواهدهما دليل على استحقاق المملوك العتق إذ مثل به سيده فإن لم يعتقه سيده أعتقه الحاكم الشرعي ووجبت حمايته من اعتداء سيده عليه على كل مسلم ومؤمن بالله وبكل ما يجب الإيمان به من دين الله.

المسألة الثامنة : جواز شرط الاستخدام عند العتق عند احتياج السيد إلى خدمة من مَن عليه بالعتق سواء كانت الخدمة له أو يريدها لغيره.

ودليل هذه المسألة ما أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه: «عن سفينة رضي الله عنه قال: أعتقتني أم سلمة رضي الله عنها وشرطت علي أن

(١) أي مستغيث. وفي النهاية : الاستصراخ: الاستغاثة.

(٢) أبو داود في الدييات باب من قتل عبده أو مثل به أبقاد منه ج ٤ رقم (٤٥١٩) ص ١٧٦.

وابن ماجه في الدييات باب من مثل بعبده فهو حر ج ٢ رقم (٢٦٨٠) ص ٨٩٤ وإسناده حسن.

(٣) زنباع بن روح الجذامي الفلسطيني والد روح صحابي له حديثان التقريب ج ١ ص ٢٦٣.

(٤) انظر مجمع الزوائد ج ٤ ص ٧٤٢.

أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عاش»^(١) ولأبي داود: «كنت مملوكاً لأم سلمة فقالت: أعتقك واشترط عليك أن تخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشت فقال: لو لم تشتري علي ما فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشت فاعتقتني واشترطت علي»^(٢) فقد دلت هاتان الروايتان على صحة اشتراط الخدمة على العبد المعتق وصحة العتق المعلق على شرط وأنه يقع بوقوع الشرط لتقريره صلى الله عليه وسلم لذلك. قال ابن رشد: لم يختلفوا أن العبد إذا أعتقه سيده على أن يخدم سنين أنه لا يتم عتقه إلا بخدمته لحديث: «المؤمنون على شروطهم»^(٣) ولأن منفعته لسيده، فإذا تكرم عليه بالعتق احتساباً واستثنى خدمته فقد أخرج الرقبة من الرق وبقيت المنفعة. وسيأتي زيادة بيان لجواز شرط الخدمة مع العتق قريباً، وإلى هاتين المسألتين أشار الناظم بقوله:

ومن بمملوك له قد مثلاً كان عليه عتقه لا جدلاً
فإن أبى أعتقه الإمام ولاحتياج جاز الاستخدام

المسألة التاسعة: في بيان أن من أعتق نصيبه من مملوك مشترك بينه وبين غيره وهو موسر بقيمة نصيب الشريك يعتق كله عليه بنفس الإعتاق ولا يتوقف على أداء القيمة ويسلم لشريكه نصيبه كاملاً^(٤)، وإن كان معسراً لا مال له عتق نصيبه فقط، ونصيب الشريك رقيق لا يكلف اعتاقه ولا يجبر أحدهما على الاستسعى فإن رضياه فليكن بالمعروف والإحسان منهما، وإن أراد المملوك أن يبقى مبعوضاً فله ذلك وهو رقيق مابقى عليه درهم. ودليل هذه المسألة ما جاء في الصحيحين وغيرهما، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من أعتق شركاً له في عبد، وكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل وأعطى

(١) ابن ماجه في العتق باب من أعتق عبداً واشترط خدمته ج ٢ رقم (٢٥٢٦) ص ٨٤٤. حسن

(٢) ابو داود في العتق باب في العتق على الشرط ج ٤ رقم (٣٩٣٢) ص ٢٢-٢٣ وإسناده حسن.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) ويكون الولاء للمعتق كاملاً.

شركاءه حصصهم، وعتق عليه العبد وإلا عتق منه ما عتق»^(١) وما ثبت
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أعتق
شخصاً في عبد أعتق كله إن كان له مال، وإلا يستسع غير مشقوق
عليه»^(٢). وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

وحيث بعض الشركاء قد اعتقا	نصيبه يلزمه أن يعتقا
بقية العبد بأن يقوموا	ولنصيب الشركاء سلماً
وحيث لا مال له فقد عتق	نصيبه واستسعه ولا تشق
فيما بقي إن شا وإلا كانا	مبعضاً فحقق التبياناً

(١) الموطأ في العتق باب من أعتق شركاً له في مملوك ج ٢ ص ٧٧٢.

واحمد في المسند ج ٢ ص ١٠٥.

والبخاري في العتق باب إذا عتق عبداً بين اثنين أو أمة بين الشركاء ج ٣ ص ١٢٦.

ومسلم في العتق ج ٢ رقم (١٥٠١) ص ١١٣٩.

وابو داود في العتق باب فيمن روى أنه لا يستسعي ج ٤ رقم (٣٩٤٠) إلى رقم (٣٩٤٧) ص ٢٤-٢٥.

والترمذي في الأحكام باب ما جاء في العبد يكون لرجلين فيعتق أحدهما نصيبه ج ٣ رقم (١٣٤٦) ص ٦٢٩.

والنسائي في البيوع باب الشركة في الرقيق ج ٧ ص ٣١٩.

(٢) احمد في المسند ج ٢ ص ٤٢٦.

والبخاري في الشركة باب الشركة في الرقيق ج ٣ ص ١٢٣.

ومسلم في العتق باب ذكر سعاية العبد ج ٢ رقم (١٥٠٣) ص ١١٤٠.

وابو داود في العتق باب من ذكر السعاية في هذا الحديث ج ٤ رقم (٣٩٣٧) ص ٢٤-٢٣.

والترمذي في الأحكام باب ما جاء في العبد يكون بين الرجلين فيعتق أحدهما نصيبه ج ٣ رقم (١٣٤٨) ص ٦٣٠.

« بقية أبيات باب العتق »

ن :

ومن أراد عتق زوجين معا
وجاز أن يشترط خدمة على
ولا ولا لغير معتق ومن
وجاز عتق عبده عن دبر
كذاك للمالك أن يكتبا
وبالوفا يصير حرا وبما
منه وبالعجز عن التسليم
وقد روى الوضع عن المكاتب
وقد يكون داخلا في معنى
ومن لها مكاتب مقتدر
واختلفوا في بيع أم الولد
تعتق إلا أن يشاء عتقها
يا رب عتقاً من عذاب النار

بالزوج فليبدأ لنص رفعاً
معتوقه نصاً وإجماعاً تلا
يشترطه فأرده بنص المؤتمن
ولا احتياج بيعه لم يحظر
مملوكه على خراج ضرباً
أدى فعتق قدره قد لزماً
يعود في الرق بلا توهيم
واختلفوا في رفعه إلى النبي
إيتائهم فالوضع منه يعني
فامرها بالاحتجاب يؤثر
والمنع أولى وبموت السيد
حيا فحرة متى اعتقها
يا عالم الإعلان والإسرار

ش :

انتظمت هذه الأبيات تتمة سبع عشرة مسألة وهي :

المسألة العاشرة : فيمن يملك زوجين وأراد أن يعتق أحدهما فعليه أن يبدأ
بعتق الزوج وما ذلك إلا لأن عتقه قبل زوجته يخول له بقاءها في عصمته شرعاً
لأنه أصبح بنعمة العتق عليه حراً فيكون هو صاحب الخيار في إبقائها في
عصمته زوجة وفي مفارقتها إن أراد ذلك، بخلاف ما إذا اعتقت قبله فأصبحت
حرة فإنه يكون لها الحق شرعاً في أن ترفض البقاء معه إلا أن ترضى بذلك،
ويظهر أن الناظم استند في حكم هذه المسألة إلى قصة بريرة الواردة في

الصحيحين وغيرهما من أنها لما عتقت ونالت الحرية رفضت البقاء مع زوجها الذي بقى رقيقاً فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم على رفضها البقاء معه وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ومن أراد عتق زوجين معا بالزوج فليبدأ لنص رفعاً

المسألة الحادية عشرة : جواز اشتراط الخدمة على العبد المعتق بدليل؛ حديث سفينة الذي تقدم إيراده قريباً، وبدليل الإجماع من أهل العلم وقد أشار الناظم إلى هذه المسألة وبيّن أن دليلها نص وإجماع حيث قال:

وجاز أن يشترط خدمة على معتوقه نصاً وإجماعاً تلا

المسألة الثانية عشرة : ثبوت الولاء للمعتق سواء كان ذكراً أو أنثى وليس لبائع العبد أن يشترط الولاء عند بيعه لما جاء في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها: «أن بريرة جاءت تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئاً فقالت لها عائشة: ارجعي إلى أهلك فإن أحبوا أن أقضي عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت، فذكرت بريرة ذلك لأهلها فأبوا وقالوا: إن شأئت أن تحتسب عليك فلتفعل ويكون لنا ولاؤك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: ابتاعي فأعتقي فإنما الولاء لمن أعتق ثم قام فقال: ما بال أناس يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى من اشتراط شرطاً ليس في كتاب الله فليس له وإن شرطه مائة مرة، شرط الله أحق وأوثق»^(١).

فهذا الحديث نص صريح في ثبوت الولاء لمن منّ بالعتق وهو لمن بعده من عصبته المتعصبون بأنفسهم وأن من باع عبداً وشرط ولأه له فشرطه باطل والبيع صحيح والولاء لمن أعتق كما سلف. وإلى هذه المسألة وهذا النص الصريح فيها أشار الناظم بقوله:

(١) سبق تخريجه.

ولا ولا لغير معتق ومن يشترطه فأردده بنص المؤتمن

المسألة الثالثة عشرة: جواز عتق المملوك عن دبر أي بعد موت سيده وجواز تصرفه فيه بالبيع عند الحاجة إلى ذلك، لحديث جابر: «أن رجلاً أعتق غلاماً له عن دبر فاحتاج فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: من يشتريه مني فاشتره نعيم»^(١) بن عبدالله بكذا وكذا فدفعه إليه»^(٢) متفق عليه وفي لفظ قال: «أعتق رجل من الأنصار غلاماً له عن دبر وكان محتاجاً وكان عليه دين فباعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بثمانمائة درهم فأعطاه فقال: اقض دينك وأنفق على عيالك»^(٣) رواه النسائي.

وقد اختلف العلماء في المعتق عن دبر هل يكون من ثلث مال المعتق الذي تجوز له الوصية به أم أنه من رأس التركة كلها فذهب إلى الأول بعض الشافعية والحنفية والمالكية وقالوا: إنه مروى عن عمر وعلي، واستدلوا على ذلك بأثر موقوف ومرسل عن أبي قلابة (أن رجلاً أعتق عبداً له عن دبر فجعله النبي صلى الله عليه وسلم من الثلث)^(٤) ولهذا الأثر نظائر بمعناه.

وذهب جماعة آخرون كابن مسعود والحسن البصري وابن المسيب والنخعي إلى أن المدبر ينفذ من رأس المال قياساً على الهبة وسائر الأشياء التي يخرجها الإنسان من ماله في حال حياته. والذي يظهر لي رجحانه أن يكون من الثلث المأذون للمسلم في الوصية به صدقة يجري ثوابها عليه بعد مماته^(٥) وإلى هذه المسألة أشار الناظم:

(١) نعيم بن عبدالله بن مسعود صحابي مشهور توفي في خلافة علي رضي الله عنه

(٢) البخاري في البيوع باب بيع المزايدة ج ٣ ص ٦١.

ومسلم في الزكاة باب الإبتداء في النفقة بالنفس ثم أهله ثم القرابة ج ٢ رقم (٩٩٧) ص ٦٩٢-٦٩٣

(٣) النسائي في البيوع باب بيع المدبر ج ٧ ص ٣٠٤.

(٤) مصنف عبدالرزاق ج ٩ ص ١٣٨.

(٥) كما اختلفوا في جواز بيع المدبر فأجازه بعض العلماء وهو الراجح لما رأيت في حديث بريدة. ومنعه بعضهم إذا كان التدبير مطلقاً قال بذلك: سعيد بن المسيب والشعبي والأوزاعي وغيرهم وأجازه مالك ومن معه إذا كان لدين على الميت. كما أجاز البعض عند الحاجة مطلقاً وكرهه جماعة إلا أن يباع ممن يعتقه. انظر لهذا التفصيل مستوفي في شرح السنة للبيهقي ج ٩ ص ٣٦٧ وما بعدها. ونيل الأوطار ج ٥ ص ١٠٢. وما بعدها.

وجاز عتق عبده عن دبر ولاحتياج بيعه لم يحظر

المسألة الرابعة عشرة: جواز مكاتبه السيد عبده على مال معلوم فإذا أداه صار حراً ثم هو بالكتابة يكون حراً في مكاسبه وجميع تصرفاته وإن كان رقيقاً ما بقى عليه درهم مما كُوتِب عليه ويتبعه أولاده في الحرية لأن أولاد الحر أحرار. ثم بقدر ما يؤدي من المال يكتسب الحرية فإذا عجز عن أداء ما كُوتِب عليه فإنه يعود رقيقاً لتعذر الوفاء فإن وجد عند العجز مثل بريرة من يدفع عنه ما كُوتِب عليه فإنه يكون حراً وولأوه لمن دفع عنه المال؛ وقد جاء من حديث عمرو بن شعيب عند أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المكاتب عبد مابقي عليه من مكاتبته درهم»^(١) وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

كذاك للمالك أن يكتب مملوكه على خراج^(٢) ضرباً
وبالوفا يصير حراً وبما أدى فعتق قدره قد لزماً
منه وبالعجز عن التسليم يعود في الرق بلا توهيم

المسألة الخامسة عشرة: الترغيب في مكاتبه السيد عبده على مال معلوم منجم وذلك إذا توفر فيه الدين وحسن الكسب والأصل فيها قول الله تبارك وتعالى:

﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾

ففي هذه الآية الكريمة أمر من الله عز وجل للسادة إذا طلب منهم عبيدهم الكتابة أن يكتبوهم ويعطوهم من المال الذي خولهم الله إياه ولو بوضع شيء مما كوتبوا عليه، وقد اختلف أهل العلم في حكم الكتابة فقال جمهورهم: إنها مندوبة في حق السيد، وقيل: واجبة.

والذين قالوا بالنذبية قالوا: إن الأمر في الآية للإرشاد والترغيب أما القائلون

(١) المراد به المال المعلوم الذي تمت عليه المكاتبه بينهما نجوماً.
أبو داود في العتق باب في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت ج ٤ رقم (٣٩٢٦) ص ٢٠.
وابن ملجه في العتق باب المكاتب ج ٢ رقم (٢٥١٩) وهو حديث حسن.

بالجواب فإنهم استدلوا بالآية الكريمة وإن الأمر فيها للجواب، كما استدلوا بما ثبت عن عمر: «أنه أتاها سيرين والد ابن سيرين - الفقيه المعروف - شاكياً مولاه - سيده - أنس بن مالك حيث طلب منه أن يكاتبه فأبى فقال له عمر كاتبه فأبى فضربه بالدرة وتلا عليه الآية الكريمة ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فكاتبه»^(١).

وعلى هذا فكل من المكاتب بشرطها وإعطاؤهم من المال سواءً بالوضع عنهم أو عطاء مباشراً يستعينون به على فك الرقبة من الرق مقصود من الآية الكريمة هذه.

وفي الأثر عن عبدالله بن عمر: «أنه كاتب عبدأ له على خمسة وثلاثين ألفاً، ثم وضع عنه خمسة آلاف من آخر كتابته»: وقد أشار الناظم إلى المقصود من الآية والأثر فقال:

وقد روى الوضع عن المكاتب واختلفوا في رفعه إلى النبي
وقد يكون داخلاً في معنى إيتائهم فالوضع منه يعني
المسألة السادسة عشرة : عدم احتجاب المرأة من مملوكها ووجوب
الاحتجاب منه إما وجوباً أو استحباباً إذ كان معه مال يفي بما عليه من مال
الكتابة لأنه بملكه قد صار حراً وإن لم يبادر بدفعه إلى مولاته. أما بعد أن
يسلمه فلا خلاف في وجوب الاحتجاب منه بحال. ودليل هذه المسألة ما جاء
مرفوعاً عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لها: «إذا كان لإحداكن مكاتب، وكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه»^(٢)
صححه الترمذي. وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

ومن لها مكاتب مقتدر فأمرها بالاحتجاب يؤثر

(١) ذكره البخاري تعليقاً في كتاب المكاتب باب المكاتب ونجومه في كل سنة نجم ج ٣ ص ١٢٢.
قال الحافظ في الفتح : وقد رواه عبدالرزاق والطبري من وجه آخر متصلاً من طريق سعيد بن أبي عروبة
عن قتادة عن أنس قال: إرادني سيرين على المكاتب فابيت، فأتني عمر بن الخطاب... فذكر نحوه.
(٢) أخرجه أبو داود في العتق باب في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت ج ٤ رقم (٣٩٢٨) ص ٢١.
والترمذي في البيوع باب ما جاء في المكاتب إذا كان عنده ما يؤدي ج ٣ رقم (١٢٦١) ص ٥٦٢.
وابن ماجه في كتاب العتق باب المكاتب ج ٢ رقم (٢٥٢٠) ص ٨٤٢ وهو حديث حسن صحيح بشواهده.

المسألة السابعة عشرة النهي عن بيع أمهات الأولاد

اختلف أهل العلم في هذه المسألة على رأيين:

الرأي الأول : رأي جمهور السلف والفقهاء وهو النهي عن بيع أمهات الأولاد وأنها تعتق بمجرد موت سيدها من رأس ماله قال الوزير: اتفقوا على عدم بيع أمهات الأولاد، وقال ابن رشد: الثابت عن عمر أنه قضى بأنها لا تباع، وأنها حرة من رأس مال سيدها إذا مات، وروى مثله عن عثمان وهو قول أكثر التابعين وجمهور فقهاء الأمصار، وحكى ابن عبد البر وأبو حامد الأسفرائيني وابن بطال والبغوي الإجماع على أنه لا يجوز ذكر ذلك عنهم عبد الرحمن بن قاسم في حاشية الروض^(١)، وقد استدل أصحاب هذا القول بآثار منها:

١ - ما رواه أحمد وابن ماجه عن ابن عباس يرفعه: «من وطئ أمته فولدت فهي معتقة عن دبر منه»

ب - وفي لفظ عند الدارقطني: «ذكرت أم إبراهيم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أعتقها ولدها»^(٢)

الرأي الثاني : نسب إلى ابن الزبير وهو جواز بيعها، وهو والله أعلم محمول على أنه كان في ابتداء الإسلام ثم نهوا بعد ذلك في عهد عمر بن الخطاب فانتهوا.

هذا فيما إذا مات قبل أن يعتقها أو يوصي بعنقها أما إذا تكرم بعنقها أيام حياته أو أوصى أن تعتق من ثلث ماله فلا خلاف في ثبوت حريتها في كلا الحالين وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله:

**واختلفوا في بيع أم الولد والمنع أولى وبموت السيد
تعتق إلا أن يشاء عتقها حيا فحرة متى أعتقها**

(١) ج ٦ ص ٢١٩.

(٢) أحمد في المسند ج ١ ص ٣٠٣.

وابن ماجه في العتق بلب أمهات الأولاد ج ٢ رقم (٢٥١٥) ص ٨٤١.

والدارقطني ج ٤ ص ١٣١. جاء هذا الحديث بالفاظ مختلفة وروايات متعددة المرفوع منها ضعيف، ويظهر أن الصحيح وقفه على عمر رضي الله عنه كما في التعليق المغني.

ثم ختم الناظم رحمه الله هذا الباب بدعاء العارفين بربهم الخاشعين له
والمشفقين من عذابه متوسلاً في دعائه بأسماء ربه الحسنی وصفاته العلی
بأن يعتقه وجميع المسلمين من النار، ولا غرابة في اختياره هذا الدعاء فهو
ولي من أولياء الله وعبد صالح من عباد الرحمن الذين وصفهم الله بقوله الحق:

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ
يَنْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ
عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ الآيات

وإنني لأسأل الله تبارك وتعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلی أن يرزقنا
وجميع المسلمين جنة الفردوس وأن يعيذنا من النار إنه سميع مجيب
يارب عتقا من عذاب النار يا عالم الإعلان والإسرار

« كتاب الجامع »

« بين يدي الكتاب »

لما مَنَّ الله بفضله العظيم، وإحسانه المتواصل العميم على صاحب هذه المنظومة المباركة بإكمال كتبها وأبوابها التي اشتملت على أحكام الفقه الإسلامي المجيد في العبادات والمعاملات وغيرها من أحكام الحلال والحرام، والوصايا النافعة لمن أراد الله به خيراً من الأنام والتي قد ختمت بباب العتق، جعلنا الله وإياه وجميع المسلمين والمسلمات عتقاء من النار، فائزين بنعيم جنته ورضوانه في دار القرار أتبع ذلك بهذا الكتاب الجامع فحشد فيه ما لا مزيد عليه - من نوعه - من آداب الإسلام العالية الرفيعة من أفعال وترك، وتنظيم بديع للعلاقات الإيمانية بين الخلق وخالقهم وبين بعضهم بعضاً في تعاملهم وتآخيهام لا سيما فيما يتعلق بالأعراض والدماء والأموال فإنه قد بذل أبلغ الجهد فيها لما يترتب على احترامها وصيانتها وتكريمها من سعادة في الدنيا وحياة طيبة مباركة لأهل الإيمان في الآخرة.

نعم لقد فصل في هذا الكتاب الجامع آداب الإسلام الشرعية تفصيلاً يدهش بحسن صياغته القراء من ذوي الألباب، بما استطاع إيداعه فيه من نصوص السنة والكتاب التي من تمسك بها تقياً ظلها الوارف الظليل فعاش في الدنيا رشيداً، وبعث يوم القيامة راضياً مرضياً وشاكراً سعيداً، وقد اشتمل هذا الكتاب الجامع على ثلاثة أبواب كبار:

الباب الأول: باب الأدب.

الباب الثاني: باب البر والتقوى.

الباب الثالث: باب الورع والزهد والرقاق

وهذا أوان الشروع في شرح نظمها الشبيه بالؤلؤ المكنون، والجوهر الغالي المصون قال رحمه الله:

« كتاب الجامع » « باب الأدب »

بحمد ربي يحسن الختام
والحسن والتزهيد والرقاق
وأدب الجلوس والقيام
وإن رُدِّدْتَ ارجع بنص محكم
لا لمتاع لك في البيت الخلي
فذاك إذن له في الدخول
ففقو عينه يكون هدرا
كذا السلام دونما نكران
فليست الأولى أحق فاعلم
سلم عليه لو صبيا فاعرف
كذا القليل قل على الكثير
ماش عليه راكب قد سلما
إن كان في جماعة نص ورد
والعكس حيث الأمن من إغواء
فسلمن واعن به من أسلما
قل: وعليكم إن بدا لا تزد
وجدته فيها لنص لم يهن
يجوز إن طمعت فيه أن يفى
كذا تصافح بلا امتراء
أخاه من فوق ثلاث أثرا

هذا ولما تمت الأحكام
بذكر أشياء من الأخلاق
وأدب الدخول والسلام
ففي الدخول استأذنا وسلم
إن لم تجد من أحد لا تدخل
ومن دُعي وجا مع الرسول
ومن بيت دون إذن نظرا
وسنة تثليث الاستئذان
وعند الانصراف أيضا سلم
ومن لقيته وإن لم تعرف
يسلم الأصغر على الكبير
كذا على القاعد من مر كما
وواحد يجزىء في بدء ورد
وجاز تسليم على النساء
وإن وجدت كافرا ومسلما
لا تبدأ الذمي سلاماً واردد
واضطره لأضييق الطريق إن
وترك تسليم على المقترف
وجاز الاعتناق في اللقاء
ولا يحل لمؤمن أن يهجرا

وشمت العاطس بالترحم
فراعه إذا حلفت وابرر
واردد تئاؤباً فإن لم تستطع
وإن يكن ثلاثة في سفر
ولا تُقِم من مجلس أخاك بل
كذاك بين اثنين لا تفرق
وإن تُقِم من مجلس فكفّر
وعن جلوس في الطريق قد نهى

إن حمد الله وبر القسم
أخاك إن يحلف لنص الأثر
فضع على فيك يداً نصاً رفع
لا يتناجَ اثنان دون الآخر
تفسحوا واتسعوا دون جدل
في مجلس إلا بإذن حقيق
عنه بذكر الله ثم استغفر
فإن فعلته فقم بحقه

ش :

لقد انتظمت أبيات هذا الباب جملة كثيرة من الآداب والأخلاق والتنظيم للعلاقات البشرية التي لا يُوجد لها نظير من قريب أو بعيد من تنظيم الخلق لذلك في قوانينهم التي قننتها عقولهم القاصرة، وآراؤهم الضعيفة السقيمة فاسمع إلى تفصيل ما نظم في هذا الباب وطبقه بالعمل تظفر بغاية الأمل.

« الأدب الأول »

لزوم حمد الله وشكره على ما أسبغ من النعم وصرف من المحن والنقم:
فقد علمنا ربنا هذا الأدب الكريم بقوله الحق:

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

وبقوله:

﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ سَوْلٌ مِّنَ الدُّلِّ وَكَبِيرٌ ﴾

تَكْبِيرًا ﴿

وبقوله عز وجل:

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ﴾ الآية.

وغيرها من الآيات كثير.

وكم من نص صحيح وأثر رغيب جاء في فضل الحمد، منها قوله صلى الله عليه وسلم «والحمد لله تملأ الميزان»^(١) الحديث، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم للأسود بن سريع: «أما إن ربك يحب الحمد»^(٢) ومنها ما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله»^(٣) إسناده حسن.

(١) سبق تخريجه في كتاب الطهارة.

(٢) سبق تخريجه في المقدمة.

(٣) سبق تخريجه.

ومنها ما ثبت عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أنعم الله على عبد نعمة فقال: الحمد لله إلا كان الذي أعطى - يعني من هدايته للحمد أفضل مما أخذ»^(١) وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «الحمد لله كلمة أحبها الله تعالى لنفسه، ورضيها لنفسه وأحب أن يقال»^(٢) وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «الحمد لله كلمة كل شاكِر»^(٣) وغير ذلك في فضل هذه الكلمة التي يتجلى فيها حسن الأدب مع الله إذا قيلت ظاهراً وباطناً سرّاً وعلناً. وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

هذا ولما تمت الأحكام بحمد ربي يحسن الختام.

« الأدب الثاني »

الاستئذان وكيفيته

لأهمية هذا الأدب فقد جاءت الآيات الكريمة والأحاديث الصحيحة القويمة لتبينه أتم بيان ليتميز هذا الإنسان بما أحبه له ربه ورضيه له نبيه صلى الله عليه وسلم من الصيانة والتكريم. قال تبارك وتعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكى لَكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾^(٤)

وقال عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَذِنَ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾^(٥) الآية.

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه. (٤) سورة النور آيات ٢٧ - ٢٩.

(٣) سبق تخريجه. (٥) سورة النور آية: [٥٨]

وقال عز وجل:

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾^(١) الآية.

ففي هذه الآيات الكريمات بيان واضح للآداب التالية:

١ - وجوب الاستئذان على أهل الدار قبل أن يطلع على شيء من عوراتهم،
٢ - إن أذن لكم في الدخول فادخلوا بكل صدق ونقاء، وإن قيل لكم ارجعوا لعدم استعداد أهل البيت لاستقبالكم فارجعوا عن رضى وتسليم فإن في رجوعكم تزكية لقلوبكم وجوارحكم وطهارة لشأنكم كله ورحمة بأهل البيت الذين لم يكن لديهم الاستعداد لمقابلتكم.

٣ - البدء بالسلام في الاستئذان لأنه تحية الإسلام فيقول المستأذن: السلام عليكم أدخل ؟

٤ - عدم جواز دخول البيوت غير المسكونة حتى يأذن في الدخول فيها من يملك الإذن وإلا فلا إلا لمن كان له فيها متاع فإنه يدخلها من أجل منفعتها وحاجته إليها.

٥ - وجوب تعليم المماليك والذين لم يبلغوا الحُلُم من الناس أدب الاستئذان في الأوقات الثلاثة التي ورد ذكرها في هذه الآيات وهي من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة، ومن بعد صلاة العشاء أي ثلاثة أوقات.

٦ - وجوب غض البصر عند الوقوف للاستئذان فلا يجوز أن يحاول المستأذن النظر إلى داخل الدار أو البيت من فتحة الباب، فهذا فعل قبيح أذن في فقه العين بسببه.

وأما الأحاديث في أدب الاستئذان فكثيرة منها:

(١) سورة النور آية [٥٩].

ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الاستئذان ثلاث^(١) فإن أذن لك وإلا فارجع»^(٢).

ومنها ما ثبت عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما جعل الاستئذان من أجل البصر»^(٣) متفق عليه.

ومنها ما رواه أبو داود بإسناد صحيح من حديث ربعي بن حراش قال: «حدثنا رجل من بني عامر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت فقال: الحج؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه: اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان فقل له: قل: السلام عليكم ادخل فسمعه الرجل فقال: السلام عليكم ادخل؟ فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل»^(٤).

ومنها ما أخرجه أبو داود والترمذي عن كعدة بن الحنبل رضي الله عنه قال: «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه ولم أسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ارجع فقل السلام عليكم ادخل»^(٥).

ويجوز دق الباب ليعلم أهل الدار بوجوده على الباب لما في حديث جابر قال: «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدققت الباب فقال: من ذا؟

(١) قال قتادة في معنى قوله: ﴿حتى تستأنسوا﴾ هو الاستئذان ثلاثاً فمن لم يؤذن له فليرجع أما الأولى فليسمع الحي وإما الثانية فليأخذوا حذرهم. وإما الثالثة فإن شلّوا أنشأوا وإن شلّوا ردوا ولا تلقن على باب قوم ردوك عن بلعهم فإن للنفس حلجات ولهم إشغال والله أولى بلعذر، ابن كثير ج ٣ ص ٢٨١.

قلت: وأما الاستئذان على الأهل فبإذن السلام عليهم ولما سئل بعض السلف عن استئذان الرجل على أهل بيته قال يتنحى أو يحرك رجله أو بتسبيحة ونحو ذلك.

(٢) البخاري في الاستئذان باب التسليم والاستئذان ثلاثاً ج ٣ ص ٤٦.

ومسلم في الآداب باب الاستئذان ج ٣ رقم (٢١٥٣) ص ١٦٩٤.

وأبو داود في الآداب باب كم مرة يسلم الرجل ج ٤ رقم (٥١٨٠) ص ٣٤٥.

والترمذي في الاستئذان ج ٥ رقم (٢٦٩١) ص ٥٤.

(٣) البخاري في الاستئذان باب الاستئذان من أجل البصر ج ٨ ص ٤٦.

ومسلم في الآداب باب تحريم النظر في بيت غيره ج ٣ رقم (٢١٥٦) ص ١٦٩٨.

(٤) أبو داود في الآداب باب كيف الاستئذان ج ٤ رقم (٥١٧٧) ص ٣٤٥.

(٥) أبو داود باب كيف الاستئذان ج ٤ رقم (٥١٧٦) ص ٣٤٥.

والترمذي في الاستئذان باب ما جاء في التسليم قبل الاستئذان ج ٥ رقم (٢٧١٠) ص ٦٥٠٦٤.

وقال: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن جريج، ورواه أبو عاصم أيضاً عن ابن جريج مثل هذا. قلت: وتشهد له أحاديث الباب.

قال: أنا فقال: أنا.. أنا! كأنه كرهها^(١) متفق عليه.

ففي هذه النصوص النبوية توضيح جلي ممن أوحى الله إليه آداب الإسلام كي يكون الناس بتطبيقها في أمن وطمأنينة وسلامة من أسباب الفوضى، وكشف العورات، وترويع الأسر الآمنة في منازلها المستورة، فيجب على أمة الإسلام أن يتعلموا هذه الآداب ويطبقوها تطبيقاً عملياً بجزم وحزم في واقع حياتهم العملية، وبإيمان أنه لا حياة ذات كرامة بدونها وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

ففي الدخول استأذنا وسلم وإن رُدَّتْ أرجع بنص محكم
إن لم تجد من أحد لا تدخل لا لمتاع لك في البيت الخلي

« الأدب الثالث »

أن من دعى وأتى مع الرسول فهو إذن له في الدخول والدليل على مشروعية هذا الأدب حديث أنس بن مالك المشهور في الإسراء حيث قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثم صعد بي جبريل إلى السماء الدنيا فاستفتح فقبل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد، ثم صعد إلى السماء الثانية والثالثة والرابعة وسألهن ويقال في كل باب سماء: من هذا؟ فيقول: جبريل»^(٢) الحديث. قلت: لا يخفى على ذوي العلم أن وجه الدلالة منه هو أن من أرسل إليك رسولا لتأتي إليه فإن مجيئك مع الرسول المذكور يعتبر إذنا شرعياً لك لاحتجاجه إلى ما رأيت من كفايات الاستئذان وشروطه. وإلى مشروعية هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

ومن دعى وجا مع الرسول فذاك إذن له في الدخول

(١) البخاري في الاستئذان باب إذا قال من ذا فقال أنا ج ٨ ص ٤٧.

ومسلم في الآداب باب كراهة قول المستأذن أنا.. ج ٣ رقم (٢١٥٥) ص ١٦٩٧.

(٢) مسلم في الإيمان باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم ج ١ رقم (١٦٢) ص ١٤٥، ١٤٦.

« الأدب الرابع »

التحذير من سوء الأدب حين الوقوف من أجل الاستئذان

ألا وإن من سوء الأدب وقبح الخلق أن تقف مستأذناً وتحاول أن تطلع عينك أو أذنك على عورات أهل الدار، أو على شيء مما لا يحبون أن يطلع عليه غيرهم من حسن أو قبيح، وقد جاء الإذن من الشارع صلى الله عليه وسلم قولاً وفِعْلاً في عقوبة من يتطلع بعينه إلى العورات التي من وراء حجاب بأنه لو فقت عينه لكانت هدرًا ولا كرامة. فقد أخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن امرأةً أطلع عليك بغير إذن فخذفته بحصاة ففقات عينه ما كان عليك جناح» وفي لفظ لمسلم: «من اطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفقؤوا عينه» وعند أحمد والنسائي من رواية بشير بن نهيك عن أبي هريرة بلفظ: «من اطلع في بيت قوم بغير إذنهم ففقؤوا عينه فلا دية ولا قصاص»^(١) كما ثبتت العقوبة المذكورة من فعل النبي صلى الله عليه وسلم من حديث سهل بن سعد قال: «اطلع رجل من حجر من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه مدرئ يحك بها رأسه قال: لو أعلم أنك تنظر لطعنت بها في عينك. إنما جعل الاستئذان من أجل البصر» وفي لفظ: «إنما جعل الإذن من أجل البصر»^(٢) وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

ومن ببیت دون إذن نظرا ففقء عينه يكون هدرًا

(١) أحمد في المسند ج ٢ ص ٣٨٥.

ومسلم في الآداب باب تحريم النظر في بيت غيره ج ٣ رقم (٢١٥٨) ص ١٦٩٩ والنسائي في العقول باب المواضع ج ٨ ص ٦١.

(٢) البخاري في الاستئذان باب الاستئذان من أجل البصر ج ٨ ص ٤٦ ومسلم في الآداب باب تحريم النظر في بيت غيره ج ٣ رقم (٢١٥٦) ص ١٦٩٨.

« الأدب الخامس »

مشروعية التثليث في الاستئذان

وقد دل على مشروعية هذا الأدب ما أخرجه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كنت جالساً في مجلس من مجالس الأنصار فجاء أبو موسى فزعاً فقلنا له: ما أفزعك؟ قال: أمرني عمر أن آتية فأتيته، فاستأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي، فقال: ما منعك أن تأتيني؟ فقلت: قد جئت فاستأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع، قال: لتأتيني على هذه بالبينة. فقالوا: لا يقوم إلا أصغر القوم فقام أبو سعيد معه ليشهد له، فقال: عمر لأبي موسى إني لم أتهمك، ولكن الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد»^(١). ففي هذا الحديث بيان لنصاب الاستئذان فمتى أكمله المستأذن ولم يؤذن له فإنه يرجع كما رجع أبو موسى امتثالاً لأمر الله وتنفيذاً لتحديد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

« الأدب السادس »

مشروعية بذل السلام عند اللقاء وعند الانصراف

أما البدء بالسلام فهو سنة وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على ذلك، وأما رده فإنه واجب بدليل قول الله تعالى:

﴿وَإِذَا حِيتُمْ بِحِيتَةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ الآية.

وصفة البدء: «السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أو السلام عليكم، وصفة الرد: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، أو وعليكم السلام إن كان البدء بمثلها. أما لفظ: «وعليكم» فإنه وارد في الرد على أهل الكتاب إذا بدأوا بالسلام

(١) البخاري في الاستئذان باب التسليم والاستئذان ثلاثاً ج ٨ ص ٤٦.

ومسلم في الأدب باب الاستئذان ج ٣ رقم (٢١٥٣) ص ١٦٩٤.

فإنهم غالباً يقولون: السام عليكم أي الموت فيرد عليهم «وعليكم»^(١) لما في صحيح البخاري ومسلم من حديث أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم»^(٢) وكما شرع السلام في بداية اللقاء فإنه كذلك يشرع بذله عند الانصراف من المجلس لما روى أحمد وأبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم، فإذا أراد أن يقوم فليسلم وليست الأولى بأحق من الآخرة»^(٣).

« الأدب السابع »

مشروعية بذل السلام لمن عرفت ولمن لم تعرف من المسلمين وقد دل على مشروعية هذا الأدب ما ثبت في الصحيحين من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: «أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير؟ قال: تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»^(٤) ومثله في الدلالة على إفشاء السلام لمن عرفت ولمن لم تعرف ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم»^(٥).

(١) انظر نيل الأوطار ج ٤ ص ١٨.

وهي هكذا بصيغة الجمع وإن كان المسلم عليه واحداً، ويجوز السلام عليك بإفلاص بصيغة المفرد للمفرد ويجزئ في الرد «وعليك» هكذا ثبت رد النبي صلى الله عليه وسلم على أبي وعلى أبي ذر وكلا الحديثين صحيح، كما يصح التكرير في البدء فيقول المسلم «سلام عليكم» وهكذا في الرد إلا أن بعض العلماء يستحسن التعريف في الرد. انظر الآداب الشرعية ج ١ ص ٣٨٢.

(٢) البخاري في الاستئذان باب كيف يرد على أهل الذمة السلام ج ٨ ص ٤٨.

ومسلم في السلام باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام ج ٤ رقم (٢١٦٣) ص ١٧٠٥، ١٧٠٦.

(٣) أحمد في المسند ج ٢ ص ٢٣٠، ٤٣٩.

وأبو داود في الأدب باب السلام إذا قام من المجلس ج ٤ رقم (٢٥٠٨) والترمذي في الاستئذان باب

ما جاء في التسليم عند القيام وعند القعود ج ٥ رقم (٢٧٠٦) ص ٦٣٠، ٦٢٢ وقال حديث حسن

(٤) البخاري في الإيمان باب إطعام الطعام ج ١ ص ٩.

ومسلم في الإيمان باب بيان تفاضل الإسلام ج ١ رقم (٣٩) ص ٦٥.

(٥) مسلم في الإيمان باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ج ١ رقم (٥٤) ص ٧٤.

« الأدب الثامن »

مشروعية السلام على الصبيان

لما جاء في الصحيحين عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أنه مر على صبيان فسلم عليهم وقال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل»^(١).

« الأدب التاسع »

بيان من يشرع في حقه البدء بالسلام

وهذا الأدب قد جاء ترتيبه موضحا في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير» وفي رواية للبخاري «والصغير على الكبير»^(٢) وإلى هذه الآداب أشار الناظم بقوله:

وعند الانصراف أيضا سلم فليست الأولى أحق فاعلم
ومن لقيته وإن لم تعرف سلم عليه لو صبيا فاعرف
يسلم الأصغر على الكبير كذا القليل قل على الكثير
كذا على القاعد من مر كما ماش عليه راكب قد سلما

« الأدب العاشر »

بيان أنه يجزىء الواحد عن الجماعة إذا مروا

أن يسلم أحدهم؛ كما يجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم
لما روى أبو داود من حديث الحسن بن علي رفعه قال: «يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم، ويجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم»^(٣) وإلى هذا أشار الناظم بقوله:
وواحد يجزىء في بدء ورد إن كان في جماعة نص ورد

(١) البخاري في الاستئذان باب التسليم على الصبيان ج ٨ ص ٤٧٠٤٦.

ومسلم في السلام باب استحباب السلام على الصبيان ج ٤ رقم (٢١٦٨) ص ١٧٠٨.

(٢) البخاري في الاستئذان باب تسليم القليل على الكثير ج ٨ ص ٤٤٤.

ومسلم في السلام باب يسلم الراكب على الماشي ج ٤ رقم (٢١٦٠) ص ١٧٠٣.

(٣) أبو داود في الأدب باب ما جاء في رد الواحد عن الجماعة ج ٤ رقم (٥٢١٠) ص ٣٥٤٠٣٥٣ وهو حديث صحيح.

« الأدب الحادي عشر »

مشروعية السلام على النساء من الرجال وعكسه
بشرط أمن الفتنة من الجانبين

لما رواه البخاري من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال: «كانت فينا امرأة» وفي رواية «كانت لنا عجوز تأخذ من أصول السلق فتطرحه في القدر، وتكركر^(١) حبات من شعير فإذا صلينا الجمعة وانصرفنا نسلم عليها فتقدمه لنا»^(٢) ولما رواه الترمذي وأبو داود من حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت: «مر علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا» هذا لفظ أبي داود، ولفظ الترمذي: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فألوى بيده بالتسليم»^(٣) وكما ثبت في صحيح مسلم من حديث أم هانئ قالت: «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل وفاطمة تستره بثوب فسلمت. وذكر الحديث»^(٤)

قلت : ومشروعية هذا الأدب كما قال الناظم رحمه الله مشروط بأمن الفتنة من الجانبين فإن لم تكن الفتنة مأمونة فإنه لايجوز أن يرد السلام، لأن درا المفسد مقدم على جلب المصالح وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:
وجاز تسليم على النساء والعكس حيث الأمن من إغواء

« الأدب الثاني عشر »

استحباب السلام على أهل المجلس الذي فيه مسلمون وكفار^(٥)
والدليل على هذا الأدب ما ثبت عن أسامة رضي الله عنه: «أن النبي صلى

(١) تكركره أي تطحنه.

(٢) البخاري في الاستئذان باب تسليم الرجال على النساء ج ٨ ص ٤٧.

(٣) أبو داود في الأدب باب في السلام على النساء ج ٤ رقم (٥٢٠٤) ص ٣٥٢.

والترمذي في الاستئذان باب في التسليم على النساء ج ٤ رقم (٢٦٩٧) ص ٥٨ وقال حديث حسن.

(٤) مسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب استحباب صلاة الضحى ج ١ رقم (٧١٩) ص ٤٩٨.

(٥) ويجب أن يقصد المسلمين بسلامه لأنهم هم المستحقون لذلك.

الله عليه وسلم مر على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم»^(١) متفق عليه.

« الأدب الثالث عشر »

تحريم ابتدائنا الكفار بالسلام وكيفية الرد عليهم

ودليل هذا الأدب بترك المنهي عنه ما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه »^(٢) وجاء في كيفية الرد عليهم ما أخرجه الشيخان من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم»^(٣) وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله: وإن وجدت كافراً ومسلماً فسلمن واعن به من أسلماً لا تبدأ الذمي سلاماً واردد قل: وعليكم إن بدا لا تزد

« الأدب الرابع عشر »

وجوب بغض أهل الكفر على اختلاف مللهم

ووجوب مضايقتهم كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم

لما أخرج مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام، فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه ».

(١) البخاري في الاستئذان باب التسليم في مجلس فيه أخلاط ج ٨ ص ٤٨.

ومسلم في الجهاد والسير باب في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وصبره على أذى المنافقين ج ٣ رقم (١٧٩٨) ص ١٤٢٢.

(٢) مسلم في السلام باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام ج ٤ رقم (٢١٦٧) ص ١٧٠٥.

(٣) تقدم تخرجه.

« الأدب الخامس عشر »

استحباب هجر أهل البدع والمعاصي وعدم السلام عليهم

عند الطمع في رجوعهم عن سوء المعصية

ويستدل لهذا الأدب من الكتاب والسنة:

أما الكتاب: فإن الله تبارك وتعالى أمر نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم أن يهجر السفهاء الذين لم يستجيبوا لله ولرسوله هجراً جميلاً، حيث قال:

﴿ وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾

أي لا عتاب معه، وذلك بسبب معصيتهم لعلهم يرجعون عما هم عليه من الكفر والتكذيب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهجر الثلاثة الذين خَلَفُوا مدة من الزمن معلومة حتى أنزل الله فيهم قرآناً أكرمهم فيه بقبول توبتهم ومغفرة ذنبهم لما علم الله في قلوبهم من المحبة له ولرسوله وشرعه، وقد ورد عن السلف في شأن هجر أهل المعاصي والبدع الشيء الكثير الذي لا يستطاع حصره فقد أثر عن سفيان الثوري رحمه الله «أنه امتنع عن الصلاة على جنازة رجل كان يرمي بالإرجاء، وكان يقول للناس من سمع من مبتدع لم ينفعه الله بما سمع، ومن صافح مبتدعاً في دين الله فقد نقض الإسلام عروة عروة» ويذكر عن محمد بن سهل النجاري «أنه قال: كنا عند الفريابي فجعل يذكر أهل البدع ويحذر منهم فقال له رجل: لو حدثتنا كان أعجب إلينا فغضب عليه وقال: كلامي في أهل البدع أحب إلي من عبادة ستين سنة»^(١)

قلت : وما ذلك إلا لخطرهم على الأمة الإسلامية لا سيما الذين لم يتمكنوا من فهم السنة التي يحارب أهلها المبتدعين في دين الله سواء كانت بدعتهم في العقيدة أو الشعائر التعبدية أو منهج الجهاد والدعوة أو غيرها من جوانب الدين الأخرى فنسأل الله السلامة من البدع والعافية من مصيبة الانحراف عن دين الله الحق وشرعه الشريف.

(١) انظر تلبيس إبليس ص ١٤ و ١٥.

ثم إنه لا بد من بذل الجهد في دعوتهم إلى الحق بمناظرتهم وإقامة الحجج عليهم والأخذ على أيديهم لأن المبتدع يسعى في الأرض فساداً، ولا ينبغي أن يحتقر شيء من البدع فإن في احتقارها خطراً عظيماً وإثماً كبيراً. وقد أشار الناظم إلى هجر العصاة عند الطمع في تحقيق مصالح نافعة لهم أو نافعة لغيرهم ممن قد يفتتر بهم إذا تركوا فقال:

وترك تسليم على المقترف يجوز إن طمعت فيه أن يفي

« الأدب السادس عشر »

مشروعية المصافحة عند اللقاء، وكذا المعانقة

وقد دل على مشروعية المصافحة عند التلاقي نصوص صحيحة منها:

١ - ما جاء عن أبي الخطاب قتادة قال: «قلت لأنس: أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: نعم»^(١).

٢ - ومثله ما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح من حديث أنس أيضاً قال: «لما جاء أهل اليمن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قد جاءكم أهل اليمن، وهم أول من جاء بالمصافحة»^(٢).

٣ - وما جاء عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غُفِرَ لهما قبل أن يفترقا»^(٣) وكل هذه النصوص تدل على مشروعية المصافحة بين المسلمين وعلى بيان فضلها وعظيم أجرها.

أما المعانقة فقد جاء فيها ما روى عن أبي ذر: «أنه سئل هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم إذا لقيتموه؟ قال: ما لقيته قط إلا

(١) البخاري في الاستئذان باب المصافحة ج ٨ ص ٥٠.

(٢) أبو داود في الأدب باب في المصافحة ج ٤ رقم (٥٢١٢) ص ٣٥٤.

وجملة، وهم أول من جاء بالمصافحة، مدرجة من كلام أنس كما هو مصرح بها في رواية الإمام أحمد ج ٣ ص ٢٥١.

(٣) أحمد في المسند ج ٤ ص ٣٠٣، ٢٨٩.

وأبو داود في الأدب باب في المصافحة ج ٤ رقم (٥٢١٣) ص ٣٥٤.

والترمذي في الاستئذان باب ما جاء في المصافحة ج ٥ رقم (٢٧٢٧) ص ٧٤ وقال هذا حديث حسن غريب.

صافحني، وبعث إلي ذات يوم ولم أكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسل إلي فأتيته وهو على سريرته فالتزمني فكانت تلك أجود وأجود»^(١) فيه رجل من عترة مجهول وله طرق أخرى عند أحمد في المسند وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:
وجاز الاعتناق في اللقاء كذا تصافح بلا امتراء

« الأدب السابع عشر »

تحريم الهجران بين المسلمين فوق ثلاثة أيام
إلا لبدة في المهجور أو تظاهر بفسق أو نحو ذلك
وقد دل على إيضاح هذا الأدب نصوص كثيرة منها:
١ - قول الله تعالى:

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ﴾^(٢)

- ٢ - ومنها ما أخرجه الشيخان من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا تباعدوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»^(٣)
- ٣ - ومنها ما ثبت عن أبي أيوب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال.. يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام»^(٤) متفق عليه.
- ٤ - ومنها ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « تعرض الأعمال في كل اثنين وخميس فيغفر الله لكل امرئ لا يشرك بالله شيئاً إلا امرأً كانت بينه وبين أخيه شحناء

(١) أبو داود في الأدب باب في المعانقة ج ٤ رقم (٥٢١٤) ص ٣٥٤.

(٢) سورة الحجرات آية [١٠].

(٣) البخاري في الأدب باب ما ينهى عن التحاسد ج ٨ ص ١٦.

ومسلم في البر والصلة باب تحريم التحاسد والتباغض ج ٤ رقم (٢٥٥٩) ص ١٩٨٣.

(٤) البخاري في الأدب باب الهجرة ج ٨ ص ١٨.

ومسلم في البر والصلة باب تحريم الهجر فوق ثلاث ج ٤ رقم (٢٥٦٠) ص ١٩٨٤.

فيقول اتركوا هذين حتى يصطلحا»^(١).

٥ - ومنها ما رواه أبو داود بإسناد على شرط مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث، فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار»^(٢).

٦ - ومنها ما جاء عن أبي خراش حدرد بن أبي حدرد الأسلمي، ويقال السلمي الصحابي رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه»^(٣) رواه أبو داود بإسناد صحيح.

٧ - ومنها ما أخرجه مسلم من حديث جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الشيطان قد آيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش»^(٤) بينهم»^(٥).

ففي هذه النصوص الكريمة نهي صريح وتحذير بليغ يحمل الرحمة للمسلمين ذكوراً وإناثاً لئلا يقعوا في جريمة الهجران التي تتنافى مع أخلاق أهل الإيمان، وتتفق مع صفات أهل الفسق والعصيان، فيجب على المسلم العاقل أن يرحم نفسه وذلك بالإحسان إلى إخوانه المسلمين بشكر المحسن منهم على إحسانه والتجاوز عن المسيء منهم وكظم الغيظ عن صاحب الرلة احتساباً لوجه الله، وحرصاً على بقاء رابطة الإيمان قوية متينة بين المسلمين والمسلمات وخوفاً من الوعيد الشديد الذي يترتب على الهجران المنهي عنه شرعاً. أما هجر أصحاب البدع لاسيما أهل البدع المكفرة أو الخطيرة على أمة الإسلام فليس من هذا الباب، وإنما هو مأذون فيه شرعاً زجراً لأهل البدع وتطبيقاً لقانون الولاء والبراء في الإسلام؛ فيهم. وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

ولا يحل لمؤمن أن يهجرا أخاه من فوق ثلاث اثرا

(١) مسلم في البر والصلة والآداب باب النهي عن الشحناء والتلهج ج ٤ رقم (٢٥٦٥) ص ١٩٨٧.

(٢) أبو داود في الأدب باب فيمن يهجر أخاه المسلم ج ٤ رقم (٤٩١٤) ص ٢٧٩.

(٣) المرجع السابق برقم (٤٩١٥).

(٤) التحريش: هو الإفساد وتغيير قلوبهم وتقاطعهم.

(٥) مسلم في صفات المنافقين باب تحريش الشيطان .. ج ٤ رقم (٢٨١٢) ص ٢١٦٦.

« الأدب الثامن عشر »

وجوب تسميث العاطس إذا حمد الله وكراهة تسميته

إذا لم يحمد الله

وقد دل على هذا الأدب ما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله، وليقل له أخوه؛ أو صاحبه: يرحمك الله، فإذا قال له: يرحمك الله فليقل: يهديكم الله ويصلح بالكم»^(١) وما أخرجه مسلم من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه، فإن لم يحمد الله فلا تشمتوه»^(٢) وما أخرجه الشيخان من حديث أنس رضي الله عنه قال: «عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر، فقال الذي لم يشمته: عطس فلان فشمته، وعطست فلم تشمتني. فقال: هذا حمد الله، وإنك لم تحمد الله»^(٣).

« الأدب التاسع عشر »

إبرار المقسم

أي إذا أقسم عليك أخوك المسلم في أمر ما لا ضرر عليك فيه فينبغي لك أن تبر قسمه. لما روى الشيخان من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن سبع: عن خاتم الذهب أو قال: حلقة الذهب، وعن الحرير، والاستبرق، والديباج، والميثرة الحمراء، والقسي، وأنية الفضة. وأمرنا بسبع: بعبادة المريض، واتباع الجنائز، وتسميت العاطس، ورد السلام، وإجابة الداعي، وإبرار المقسم، ونصر المظلوم»^(٤) وقد سبق الكلام على هذا الحديث مفصلاً في كتاب الجنائز من هذه الأفتان^(٥).

(١) البخاري في الأدب باب إذا عطس كيف يشمت ج ٨ ص ٤٢.

(٢) مسلم في الزهد والرقائق باب تسميت العاطس ج ٤ رقم (٢٩٩٢) ص ٢٢٩٢.

(٣) البخاري في الأدب باب الحمد للعاطس ج ٨ ص ٤٢.

ومسلم في الزهد والرقائق باب تسميت العاطس ج ٤ رقم (٢٩٩١) ص ٢٢٩٢.

(٤) تقدم تخريجه. (٥) ج ٢ ص ٢٤٣، ٢٤٤.

« الأدب العشرون »

مشروعية الاهتمام بشأن القسم إذا صدر منك

أن تكون وفيًا به أو مكفرًا له عند الحنث

وقد أمر الله بحفظ الأيمان وكفارتها عند الحنث فيها فقال سبحانه:

﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْغُفَى فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسَوْتُمْهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرْتُمْ أَيْمَانَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ﴾ (١)

وإلى هذه الآداب الثلاثة أشار الناظم بقوله:

وشمّت العاطس بالترحم إن حمد الله وبرّ القسم
فراعه إذا حلفت وأبرر أخاك إن يحلف لنص الأثر

« الأدب الحادي والعشرون »

مشروعية رد التثاؤب ووضع اليد على الفم عنده

وذلك لأن التثاؤب من الشيطان ومدخل من مداخله ، فقد جاء في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب، فإذا عطس أحدكم وحمد الله تعالى كان حقا على كل مسلم سماعه أن يقول له: يرحمك الله، وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان فإذا تتعاب أحدكم فليرده ما استطاع فإن أحدكم إذا تتعاب ضحك منه الشيطان» (٢) ومثله في الإرشاد إلى الكظم عند التثاؤب ما رواه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا تتعاب أحدكم فليمسك بيده

(١) سورة المائدة آية [٨٩].

(٢) البخاري في الأدب باب إذا تتعاب فليضع يده على فيه ج ٨ ص ٤٢.

على فيه، فإن الشيطان يدخل»^(١)

قلت : وفي هذين الحديثين دلالة بيّنة على كمال هذا الدين العظيم الذي عنى بكل ما فيه الحماية لهذا الإنسان من عدوه الشيطان إذ ما من مدخل من مداخله التي يدخل على الإنسان منها إلا وقد جاء في دين الإسلام ما فيه فرج ومخرج منه يحتمي به المسلم المعتصم بربه والحذر من عدوه. فاللهم لك الحمد على نعمة الإسلام الذي رضيته لنا، وإننا لن نرضى به بديلاً، ولن نبغي عنه حولاً. وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

وارد تثنؤباً فإن لم تستطع فضع على فيك يداً نصاً رفع

« الأدب الثاني والعشرون »

النهي عن تناجي اثنين دون الثالث لأن ذلك يحزنه ويخيفه

وقد دلت نصوص على بيان هذا الأدب منها.

١ - قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا السَّبْحُ لِمَنْ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ ^(٢) الآية.

٢ - ومنها ما أخرجه الشيخان من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث»^(٣).

٣ - ومنها ما جاء من طريق عبدالله بن دينار قال : «كنت أنا وابن عمر عند دار خالد بن عقبة التي في السوق فجاء رجل يريد أن يناجيه، وليس مع ابن عمر أحد غيري فدعا ابن عمر رجلاً آخر حتى كنا أربعة فقال لي وللرجل الثالث الذي دعا: استأخرا شيئاً فإني سمعت رسول الله

(١) مسلم في الزهد والرقائق باب تشميت العطس وكراهة التلؤب ج ٤ ر ٢ (٢٩٩٥) ص ٢٢٩٣.

(٢) سورة المجادلة آية [١٠].

(٣) البخاري في الاستئذان باب لا يتناجى اثنان دون الثالث ج ٨ ص ٥٤.

ومسلم في السلام باب تحريم مlage الاثنان دون الثالث ج ٤ رقم (٢١٨٣) ص ١٧١٧.

صلى الله عليه وسلم يقول: لا يتناجى اثنان دون واحد»^(١)
 ٤ - ومنها ما ثبت عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس، من أجل أن ذلك يحزنه»^(٢) متفق عليه.
 وقد أشار الناظم إلى هذا الأدب بقوله :

وإن يكن ثلاثة في سفر لا يتناجى اثنان دون الآخر
 قلت : ولا يختص ذلك بالسفر بل النهي شامل لمن كان في سفر أو حضر
 كما هو الظاهر من النصوص، وعلة النهي موجودة في الحاليين.

« الأدب الثالث والعشرون »

في بيان أدب المجلس والجلوس

لا شك أن الله قد تولى تبيان هذا الأدب بقوله سبحانه:

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذْ أَقِيلَ لَكُمْ تَفَسُّخُ أَفْ الْمَجْلِسِ فَأَفْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ
 أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾^(٣) الآية.

كما أوضحه النبي صلى الله عليه وسلم بنصوص عديدة منها:

١ - ما أخرجه الشيخان من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يقيمن أحدكم رجلاً من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن توسعوا وتفسحوا»^(٤) وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه.

٢ - ومنها ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول

(١) الموطأ في الكلام باب ما جاء في مناجاة اثنين دون واحد ج ٢ ص ٩٨٨. صحيح

(٢) البخاري في الاستئذان باب إذا كنوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسرة والمنجاة ج ٨ ص ٥٤.

ومسلم في السلام باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث ج ٤ رقم (٢١٨٤) ص ١٧١٨.

(٣) سورة المجادلة آية [١١].

(٤) البخاري في الاستئذان باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ج ٨ ص ٥١.

ومسلم في السلام باب تحريم إقامة الإنسان من موضعه المباح الذي سبق إليه ج ٤ رقم (٢١٧٧) ص ١٧١٤.

الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قام أحدكم من مجلس ثم رجع إليه فهو أحق به»^(١)

٣ - ومنها ما رواه البخاري من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يغتسل رجل يوم الجمعة، ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى»^(٢)

٤ - ومنها ما رواه أبو داود والترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنهما»^(٣) وفي رواية لأبي داود «لا يجلس بين رجلين إلا بإذنهما»^(٤) وهو حديث صحيح

٥ - ومنها ما جاء في النهي عن الجلوس في وسط الحلقة، فقد روى أبو داود عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من جلس وسط الحلقة»^(٥) وفي رواية عند الترمذي من حديث أبي مجلز: «أن رجلاً قعد وسط حلقة فقال: حذيفة ملعون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم، أو لعن الله على لسان محمد صلى الله عليه وسلم من جلس وسط الحلقة»^(٦) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح،

(١) مسلم في السلام باب إذا قام من مجلسه ثم عاد فهو أحق به ج ٤ رقم (٢١٧٩) ص ١٧١٥.

وأبو داود في الأدب باب إذا قام من مجلس ثم رجع ج ٤ رقم (٤٨٥٣) ص ٢٦٤.

(٢) البخاري في الجمعة باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة ج ٢ ص ٨٠٧.

(٣) أبو داود في الأدب باب في الرجل يجلس بين الرجلين بغير إذنهما ج ٤ رقم (٤٨٤٥) ص ٢٦٢ صحيح

والترمذي في الأدب باب ما جاء في كراهية الجلوس بين الرجلين بغير إذنهما ج ٥ رقم (٢٧٥٢) ص ٨٩.

(٤) أبو داود في الأدب باب في الرجل يجلس بين الرجلين بغير إذنهما ج ٤ رقم (٤٨٤٤) ص ٢٦٢.

(٥) قال الخطابي: هذا يتناول فيمن يأتي حلقة قوم فيخطي رقابهم، ويقعد وسطها، ولا يقعد حيث ينتهي به المجلس فللعن لذلك، وقد يكون في ذلك إيذاء إذا قعد وسط الحلقة وحال بين الوجوه وحجب بعضهم عن بعض فيتضررون بمكانه وبمقعده هناك.. وهذا الحديث فيه انقطاع.

(٦) أبو داود في الأدب باب الجلوس وسط الحلقة ج ٤ رقم (٤٨٢٦) ص ٢٥٨.

(٧) الترمذي في الأدب باب ما جاء في كراهية القعود وسط الحلقة ج ٥ رقم (٢٧٥٣) ص ٩٠ حسن

وجاء في فضل سعة المجلس ما رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: خير المجالس أوسعها»^(١) وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:

ولا تُقِم من مجلس أخاك بل تفسحوا واتسعوا دون جدل
كذلك بين اثنين لا تفرّق في مجلس إلا بإذن حقيق

« الأدب الرابع والعشرون »

في بيان كفارة المجالس وبأي شيء يستحب ختمها

لقد ورد في الإرشاد والترغيب في كفارة المجلس ما يأتي:

١ - ما أخرجه الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك، إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك»^(٢).

(١) أبو داود في الأدب باب في سعة المجلس ج ٤ رقم (٤٨٢٠) ص ٢٥٧. صحيح .

(٢) أخرجه أبو داود باب كفارة المجلس ج ٤ رقم (٤٨٥٨) ص ٢٦٥.

والترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا قام من المجلس ج ٥ رقم (٣٤٣٣) ص ٤٩٤.

وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه لا نعرفه عن سهيل إلا من هذا الوجه.

وصححه ابن حبان رقم (٢٣٦٦).

والحكم ج ١ ص ٥٣٦.

ووافقه الذهبي وهو كما قالوا.

وفي الباب عن أبي برزة الأسلمي عند أبي داود رقم (٤٨٥٩).

والدارمي ج ٢ ص ٢٨٣.

والحكم ج ١ ص ٥٣٦ - ٥٣٧.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عند أبي داود رقم (٤٨٥٧).

وصححه ابن حبان رقم (٢٣٦٧).

وعن جبير بن مطعم عند النسائي والطبراني والحكم.

وعن رافع بن خديج عند النسائي والحكم.

وعن عائشة عند الحكم أيضاً.

وصححه الألباني في الجامع الصغير ج ٥ ص ٢٨٠.

٢ - وما أخرجه أبو داود عن أبي برزة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بآخرة، إذا أراد أن يقوم من المجلس: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك، فقال رجل: يا رسول الله إنك لتقول قولاً ما كنت تقولهُ فيما مضى قال: ذلك كفارة لما يكون في المجلس»^(١)

٣ - وما أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: «قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعو بهؤلاء الدعوات: اللهم اقسّم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك، ومن اليقين ما تُهَوِّن به علينا مصائب الدنيا، اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا، واجعله الوارث منا، واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا، ولا تجعل الدنيا أكبر همّنا ولا مبلغ علمنا، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا»^(٢)

٤ - وما رواه أبو داود بسند صحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله تعالى فيه إلا قاموا عن مثل جيفة حمار، وكان لهم حسرة»^(٣) صحيح

٥ - وما جاء عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم فيه إلا كان عليهم ترة»^(٤) فإن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم»^(٥)

(١) أبو داود في الأدب باب في كفارة المجلس ج ٤ رقم (٤٨٥٩) ص ٢٦٥. صحيح

(٢) الترمذي في الدعوات باب ٨٠ ج ٥ رقم (٣٥٠٢) ص ٥٢٨. حسن

(٣) أبو داود في الأدب باب كراهية أن يقوم الرجل من مجلسه ولا يذكر الله ج ٤ رقم (٤٨٥٥) ص ٢٦٤.

(٤) قيل النقص وقيل التبعة.

(٥) أخرجه أحمد ج ٢ ص ٤٤٦.

والترمذي في الدعوات باب في القوم يجلسون ولا يذكرون الله ج ٥ رقم (٣٣٨٠) ص ٤٦١. وحسنه.

والحكم ج ١ ص ٤٩٦.

وابن السني في «عمل اليوم والليلة» رقم (٤٤٣) عن سفیان الثوري عن صالح بن نبهان مولى التوامة عن =

٦ - وعنه أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله تعالى ترة ومن اضطجع مضجعاً لا يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله تعالى ترة»^(١) رواه أبو داود وإلى هذا الأدب أشار الناظم بقوله:
وإن تَقُم من مجلس فكفر عنه بذكر الله ثم استغفر

« الأدب الخامس والعشرون »

النهي عن الجلوس في الطرقات

فإن كان لابد وجب القيام بحقها

ودليل هذا الأدب ما اتفق عليه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إياكم والجلوس بالطرقات فقالوا: يارسول الله ما لنا من مجالسنا بدُّ نتحدث فيها فقال: فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه، قالوا: وما حق الطريق يارسول الله؟ قال: غص البصر، وكف الأذى، ورد السلام، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر»^(٢)

وما أخرج أبو داود وابن حبان بسند قوي عن أبي هريرة قال: «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يجلسوا بأفنية الصعدات قالوا: يارسول الله إنا لا نستطيع ذلك ولا نطيعه قال: إما لا، فادوا حقها.

= أبي هريرة مرئوعاً. ورجاله ثقات غير صالح بن نهان فإنه اختلط بآخرة، لكن لم ينفرد به فقد تابعه أبو صالح السمان عند أحمد ج ٢ ص ٤٦٣.

والحاكم ج ١ ص ٤٩٢ بلفظ: «ما قعد قوم مقعداً لم يذكروا فيه الله عز وجل ويصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة، وإسناده صحيح.

وذكره الهيثمي في المجمع ج ١٠ ص ٧٩ وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(١) أبو داود في الأدب باب كراهية أن يقوم الرجل من مجلسه ولا يذكر الله ج ٤ رقم (٤٨٥٦) ص ٢٦٤.

وسنده صحيح

(٢) البخاري في الاستئذان باب قول الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم...﴾

ج ٨ ص ٤٤.

ومسلم في اللباس والزينة باب النهي عن الجلوس في الطرقات وإعطاء الطريق حقه ج ٣ رقم (٢١٢١)

ص ١٦٧٥.

وأبو داود في الأدب باب في الجلوس في الطرقات ج ٤ رقم (٤٨١٥) ص ٢٥٦.

قالوا: وما حقها يارسول الله؟ قال: رد التحية، وتشميت العاطس إذا حمد الله، وغض البصر، وإرشاد السبيل»^(١).

وخرجه البخاري في الأدب المفرد^(٢) بسند جيد بلفظ: «نهى عن المجالس بالصعداء فقالوا: يارسول الله ليشق علينا الجلوس في بيوتنا، قال: فإن جلستم فاعطوا المجالس حقها، قالوا: وما حقها يارسول الله؟ قال: إدلال السائل، ورد السلام، وغض الأبصار، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر» وإلى هذا الأدب الذي ختم به الباب أشار الناظم بقوله:
وعن جلوس في الطريق قد نُهي فإن فعلته فقم بحقه

(١) أبو داود في الأدب باب في الجلوس في الطرقات ج ٤ رقم (٤٨١٦) ص ٢٥٦.

وابن حبان في الأدب باب الجلوس على الطريق رقم (١٩٥٤) ص ٤٨١.

(٢) رقم (١١٤٩).

«باب البر والتقوى»

حاك وقد خشيت من أن يُعلما
ما استطعت في سر وفي إعلان
واحذر عقوقا وقطيعة تصل
وبجميع الخلق تهدي للرشد
وبالمساكين ولو باللين له
واكفف أذى عنه ولا تخنه
والرفق في كل الأمور استعمل
والضيف أكرم والطعام أطعم
وان دعاك مسلم فاستجب
وان رأيت المبتلى الله أحمد
والطعن في الأنساب عنها اجتنب
وادل على الخير تكن كفاعله
والعرف فاصنع واشكر المعروفا
واردده عن ظلم إذا به يلم
ولا تذله ولا تحقره
وعن عيوبه بعيبك اشتغل
واللعن والسباب والنيز احذر
والزور والرذائل الوخيمة
لكونه على النفوس خطرا
والحسد والبغضاء والتدابرا
من بينهم يكون ذا الوجهين
والصبر فالزم والأذى فاحتمل

والبر حسن خلق والإثم ما
عليك تقوى الله ذي الإحسان
وابزر بوالديك والأرحام صل
وكن بوالد رحيمًا وولد
وباليتيم أحسن والأرملة
وراع حق الجار واعرفه
والشر فاكفف عنه والخير افعل
وقر كبيرا والصغير فارحم
وانصح لكل المسلمين تثب
واتبعه ميتاً ومريضاً فعد
والفخر بالأحساب والتعصب
واغص هو النفس ولا تحاوله
واهد سبيلا وأغث ملهوفاً
وعاون المؤمن وانصر إن ظلم
وكربه نفس وعيبيه استره
ولا تعيره بذنب قد عمل
والمؤمنون منهم لا تسخر
والغيبة احذر وكذا النميمة
ويكره المدح ولو بما يرى
وسوء ظن والتجسس احذرا
ومن شرار الناس في الدارين
واصدق وكن عن كذب بمعزل

وما تحب عنك أن يُكفّا
واحلم ولا تغضب وللغيظ اكظم
وجانب الفحش وسوء الخلق
وقر يميناً وبعهد الله ف
ولا تخن مؤمناً وإن تعد
إياك والبخل وسوء الملكه
وخالط الناس ودارهم ولا
وقد يكون الإعتزال أخيراً
واحذر غلوا والجماعة الزم
والأمر بالغرف ونهي المنكر
باليد إن يعجز فباللسان
ومن رضى بمنكر وتابعا
عليك باليسر ولا تُعسر
ثم الحيا من شعب الإيمان
فاستحي من مولاك أن يراكا
والحب لله وفي الله اجعل
ودم على الأوراد والأذكار
فإنها مطردة الشيطان

فكن عن الناس له أكفا
والعفو خذ واجتنب للمأثم
وحسن الأخلاق مهما تطق
إياك والغدر بريد التلّف
أنجز وإن يسترّعك الله اجتهد
وإن تطع شحاً فتلك الهلكه
تُراع في الدين فتبغي بدلا
إن كان في الخلطة يخشى خطرا
وبالكتاب والحديث اعتصم
فرض محتم على المقتدر
وعاجز يكره بالجنان
عاقبه الله وفاعلا معا
وبشر الناس ولا تُنفر
إلا من الحق بلا نكران
مرتكباً عمداً لما نهاكا
والبغض والرضى تكن له ولي
مما روي في ثابت الأخبار
بها حياة شجر الإيمان

لقد اشتمل هذا الباب العظيم على ست وخمسين وصية من الوصايا القيّمة التي يستقيم بتنفيذها ميزان الحياة وتنال بتطبيقها سعادة الدنيا والبرزخ والآخرة وهي كما يلي:

الوصية الأولى

ملازمة البرّ، ومجانبة الإثم

فإن البر اسم جامع لجميع الخيرات وطريق موصل إلى رضى الله ودار الكرامات. قال ابن رجب رحمه الله: «البر يطلق باعتبارين؛ أحدهما باعتبار معاملة الخلق بالإحسان إليهم، وربما خص بالإحسان إلى الوالدين فيقال: بر الوالدين، ويطلق كثيراً على الإحسان إلى الخلق عموماً، إلى أن قال: «والمعنى الثاني من معاني البر أن يراد به فعل جميع الطاعات الظاهرة والباطنة، كقوله تعالى:

﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ
وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا
عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ﴾ (١).

فالبر بهذا المعنى يدخل فيه جميع الطاعات الباطنة؛ كالإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والطاعات الظاهرة؛ كإنفاق الأموال فيما يحبه الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والوفاء بالعهد، والصبر على الأقدار؛ كالمرض، والفقر، والصبر عند لقاء العدو^(٢). اهـ. وأما الإثم فهو كما قال ابن كثير في تفسيره^(٣): إنه الخطايا المتعلقة بالفاعل، وقد جاء تفسير نبوي لكل من البر والإثم ففي صحيح مسلم والترمذي من حديث النّوّاس بن سميان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

(١) سورة البقرة آية [١٧٧].

(٢) جامع العلوم والحكم ص ٢٢٠.

(٣) ج ٢ ص ٢١١.

وسلم قال: «البر حُسن الخلق، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس» (١). وفي رواية أخرى عند الإمام أحمد عن عبدالله (٢) بن العلاء بن زبير قال: سمعت مشكم بن مسلم قال: سمعت أبا ثعلبة الخشني يقول: «قلت يا رسول الله أخبرني ما يحل لي وما يحرم علي؟ قال: البر ما سكنت إليه النفس واطمأن إليه القلب، والإثم ما لم تسكن إليه النفس ولا يطمئن إليه القلب وإن أفتاك المفتون» (٣).

قلت: وهو تفسير جامع وشامل إذ أن حسن الخلق معناه التخلق والتأدب بما جاءت به الشريعة من التكاليف التي أمر المكلف بامتثالها أمراً ونهياً وتصديقاً وقبولاً. «ولما سئلت عائشة رضي الله عنها عن خُلُق النبي الكريم صلى الله عليه وسلم قالت: كان خلقه القرآن»، يعني أنه يتأدب بآدابه فيعمل بأوامره ويجتنب نواهيه فصار العمل بالقرآن خلقاً لا يفارقه كما وصفه الله بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (٤).

وأما الذي لا تسكن إليه نفس المؤمن العارف بربه وشرعه بل يستنكره قلبه فهو إثم يجب اجتنابه، وإن أفتى به من الناس مَنْ أفتى وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

والبر حسن خلق والإثم ما حاك وقد خشيت من أن يعلمنا

(١) مسلم في البر والصلة والآداب باب تفسير البر والإثم ج ٤ رقم (٢٥٥٣) ص ١٩٨٠.

والترمذي في الزهد باب ما جاء في البر والإثم ج ٤ رقم (٢٣٨٩) ص ٥٩٧.

(٢) عبدالله بن العلاء بن زبير بفتح الزاي وسكون الموحدة الدمشقي الربيعي ثقة من السابعة مئ سنة أربع وستين وله تسع وثمانون.

(٣) أحمد في المستد ج ٤ ص ١٩٤.

وفي مجمع الزوائد ج ١ ص ١٨٠-١٨١ وسنده صحيح.

(٤) سورة القلم آية [٤].

الوصية الثانية

ملازمة تقوى الله في السر والعلن

وذلك بأن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخشى عقاب الله، وأن تتخذها لك زاداً وأنت في رحلتك المؤكدة إلى الله. قال الله تعالى:

﴿ وَكَزِدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾.

وقال النبي الكريم صلى الله عليه وسلم: «اتق الله حيثما كنت»^(١). وقال الشاعر:

تزود من التقوى فإنك لا تدري إذا جن ليل هل تعيش إلى الفجر
وقال آخر:

إذا أنت لم ترحل بزاد من التقى ولا قيت يوم الحشر من قد تزودا
ندمت على أن لا تكون كمثله وإنك لم ترصد كما كان أرصدا

ولأهميتها وعظم شأنها فقد وصى الله بها جميع الأمم من أهل الكتاب وغيرهم وإيانا في هذا القرآن حيث قال سبحانه:

﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾^(٢).

ورتب سبحانه على الاتصاف بها كل صلاح وفلاح كما قال عز وجل :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾^(٣)

(١) أخرجه الترمذي في البر والصلة باب ما جاء في معاشرة الناس ج ٤ رقم (١٩٨٧) مسنده حسن.

(٢) سورة النساء آية [١٣١].

(٣) سورة الانفال آية [٢٩].

فجعل تبارك وتعالى التقوى شرطاً أساسياً في حصول الأمور التي يفرق بها العبد بين الحق والباطل والهدى والضلال، وذلك بأن يوصل إلى قلبه نور الإيمان الذي تحصل به الهداية إلى طريق الحق والثبات عليه كما رتب في هذه الآية على التقوى خصلتين عظيمتين، وهما تكفير السيئات وسترها حتى لا تبقى ظاهرة ولا باطنة، ومغفرة الذنوب جميعاً صغائرها وكبائرها أقوالها وأفعالها سرها وعلاقتها. وما ذلك إلا لأنه سبحانه صاحب الفضل العظيم على عباده والإحسان المتواصل إليهم، والإكرام الدائم لمن يستحق ذلك منهم. هذا ولأهل التقوى صفات أوضحها الله في آيات محكمات منها قوله تعالى:

﴿ اَلَمْ ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ ۝ (١) ﴾

ومنها قوله عز وجل: ﴿ وَسَارِعُوْا اِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ أُعِدَّتْ لِّلْمُتَّقِيْنَ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكٰظِمِيْنَ الْغَيْظَ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَحِشَةً اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوْا اللّٰهَ فَاَسْتَغْفَرُوْا لِدُّوْنِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَمْ يُصِرُّوْا عَلٰى مَا فَعَلُوْا وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ (٢) ﴾

ثم أعلن جزاءهم فقال: ﴿ اُولٰٓئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتُ تَحْرِيٍّ مِنْ تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ۝ (٣) ﴾

(١) سورة البقرة آيت [١ - ٤].

(٢) سورة آل عمران آيات [١٣٣ - ١٣٥].

(٣) سورة آل عمران آية [١٣٦].

ويكفيهم شرفاً أن الله معهم بنصره وتأييده وحفظه كما قال عز وجل:

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾^(١)

وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

عليك تقوى الله ذي الإحسان ما استطعت في سر وفي إعلان

الوصية الثالثة

بر الوالدين في حال الحياة وبعد الممات

وهو واجب عظيم من واجبات هذا الدين وحق أصيل من حقوق أقرب الناس إليك وهما والداك اللذان قرن الله طاعتهما في المعروف بطاعته حيث قال:

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا﴾^(٢)

كما قرن شكرهما بشكره في قوله سبحانه ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾^(٣)

ولقد جمع الله بين الأمر ببرهما والنهي عن عقوقهما في قوله الحق:

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا

أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ

مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾^(٤)

وجاء في السنة الكريمة نصوص كثيرة في الحث على بر الوالدين والترغيب في صحبتهما وذم عقوقهما بأي شكل من أشكال العقوق القولية والفعلية من تلك النصوص، ما ثبت في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

(١) سورة النحل آية [١٢٨].

(٢) سورة النساء آية [٣٦].

(٣) سورة لقمان آية [١٤].

(٤) سورة الإسراء آيتان [٢٣ - ٢٤].

«سألت النبي صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب إلى الله تعالى؟ قال: الصلاة على وقتها، قلت: ثم أي؟ قال: بر الوالدين، قلت: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله»^(١)

ومنها ما أخرجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحَسَنِ صَحَابَتِي؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك، قال ثم من؟ قال: أمك. قال: ثم من؟ قال: أبوك»^(٢).

ومنها ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «رغم أنف ثم رغم أنف ثم رغم أنف من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كليهما فلم يدخل الجنة»^(٣).

ومنها ما ورد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: «أقبل رجل إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال: أبايعك على الهجرة والجهاد، ابتغي الأجر من الله تعالى، فقال: فهل لك من والديك أحدٌ حيٌّ؟ قال: نعم، بل كلاهما، قال: فتبتغي الأجر من الله تعالى؟ قال: نعم، قال: فارجع إلى والديك فأحسن صحبتتهما»^(٤). متفق عليه، واللفظ لمسلم.

الوصية الرابعة

صلة الأرحام^(٥) والتحذير من القطيعة

وقد جاءت نصوص من الكتاب والسنة تحث على هذه الوصية بأساليب متعددة. منها قول الله تعالى في وصف العالمين العاملين بما أنزل على محمد صلى

-
- (١) البخاري في كتاب مواقيت الصلاة وفضلها باب فضل الصلاة لوقتها ج ١ ص ٢٣.
ومسلم في الإيمان باب بيان كون الإيمان بالله تعالى الفضل الأعمال ج ١ رقم (٨٥). ص ٨٩.
- (٢) البخاري في الأدب باب من أحق الناس بحسن الصحبة ج ٨ ص ٣.
ومسلم في البر والصلة والآداب باب بر الوالدين وأنهما أحق به ج ٤ رقم (٢٥٤٨) ص ١٩٧٤.
- (٣) مسلم في البر والصلة والآداب باب رغم أنف ثم رغم أنف من أدرك أبويه أو أحدهما عند الكبر فلم يدخل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٥١) ص ١٩٧٨.
- (٤) البخاري في الجهاد باب الجهاد بإذن الأبوين ج ٤ ص ٤٧.
ومسلم في البر والصلة والآداب باب بر الوالدين وأنهما أحق به ج ٤ رقم (٢٥٤٩) ص ١٩٧٥.
- (٥) هم أصحاب القربات مطلقاً.

الله عليه وسلم.

﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ (١).

أي يؤدون حقوق الله وحقوق عباده، وفي مقدمتها صلة الرحم، وقد ذم الله قوماً قطعوا أرحامهم وتوعدهم بأشد الوعيد حيث قال سبحانه:

﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ (٢).

ومن غير شك أن من جملة ما أمر الله به أن يوصل فلا يقطع رحم الإنسان من ذكر أو أنثى.

وقال أيضاً: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَئِكَ
الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾.

ففي هاتين الآيتين وعيد شديد لمن سعى في الأرض بالفساد من قول وفعل ومعتقد، ولمن قطع رحمه، واستهان بحقها غير مبال بما أنزل من الوعيد الشديد الذي تَوَجَّلَ عند سماعه القلوب وتتشعر الجلود. وهكذا جاء وعيد شديد في السنة الكريمة على قطيعة الأرحام من ذلك ما ثبت من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله». (٣) متفق عليه.

ومن ذلك ما ثبت من أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصلة وقيامه بها.

أما أمره عليه الصلاة والسلام ففيما جاء في الصحيحين عن سفيان بن حرب رضي الله عنه في حديثه الطويل في قصة هرقل: «أن هرقل قال لأبي سفيان فماذا يأمركم به - يعني النبي صلى الله عليه وسلم - قال: قلت يقول:

(١) سورة الرعد آية [٢١].

(٢) سورة الرعد آية [٢٥].

(٣) البخاري في الأدب بلب من وصل وصله الله ج ٨، ص ٦.

ومسلم في البر والصلة والآداب باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها ج ٤ رقم (٢٥٥٥) ص ١٩٨١.

اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً، واتركوا ما يقول آبائكم، ويأمروا بالصلاة والصدق، والعفاف والصلة»^(١).

وأما قيامه بها فقد جاء ذكره فيما رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾».

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً فاجتمعوا فعم وخص وقال: يا بني عبد شمس، يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة أنقذي نفسك من النار، فإنني لا أملك لكم من الله شيئاً غير أن لكم رحماً سابلها ببلا لها^(٢)»^(٣).

وكثيراً ما تأتي الوصية من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرحم مقرونة بأصول الدين كما رأيت في حديث أبي سفيان، وكما في الصحيحين من حديث أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أن رجلاً قال: يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم»^(٤) متفق عليه.

قلت: ومن أنعم النظر في هذه النصوص وما في معناها وجدها صريحة في الحث على صلة الأرحام عموماً، والتحذير من القطيعة مع بيان ما يترتب عليهما، كما هي صريحة أيضاً في ربط العلاقات الأسرية بين المسلمين بحيث يشعر بعضهم بحق البعض الآخر ويقتنع به فلا يضيعه، ولا يهضمه ولا يبخره، مما يدل

(١) البخاري في باب كيف كان بدء الوحي ج ١ ص ٥ - ٧

ومسلم في الجهاد والسير باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل يدعو إلى الإسلام ج ٣ رقم (٧٧٣) ص ١٣٩٣-١٣٩٥.

(٢) ببلاها بفتح الباء الثانية وكسرهما، والبلال الماء، ومعنى الحديث سائلها. شبه قطيعتها بالحرارة تطفأ بالماء، وهذه تبرد بالصلة.

(٣) مسلم في الإيمان باب في قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾، ج ١ رقم (٢٠٤) ص ١٩٢.

(٤) البخاري في الأدب باب فضل صلة الرحم ج ٨ ص ٥.

ومسلم في الإيمان باب بيان الإيمان الذي يدخل الجنة وإن من تمسك بما أمر به دخل الجنة ج ١ رقم (١٣) ص ٤٢ - ٤٣.

على أن شريعة الإسلام شريعة المحبة والتعاطف والتراحم والمواساة، ومن خلال هذه الأسس الرفيعة يحصل الوئام الخالص والشعور الطيب المتبادلين بين أفراد الأسرة التي تعتبر النواة الأولى للمجتمعات الإسلامية الفاضلة.

ومما ينبغي التنبيه عليه أن الصلة كما تكون بالزيارة الحسية فإنها تكون أيضاً بالمال لا سيما عند القدرة من الواصل، والحاجة من الموصول، وتكون بالتعليم والتوجيه إلى أقوم طريق وخير زاد وأفضل عمل وإلى هاتين الوصيتين أشار الناظم بقوله:

وابرر بوالديك والأرحام صل واحذر عقوقا وقطيعة تصل

الوصية الخامسة

وجوب الرحمة والشفقة بالولد بل

وبجميع الخلق العقلاء منهم وغير العقلاء

وتنفيذ هذه الوصية يتجلى في حسن التعامل مع الأولاد ذكوراً وإناًً وذلك بتوجيههم التوجيه السليم حتى تحصل لهم درجة الاستقامة على المنهج القويم ثم بمساعدتهم على فعل الطاعات عموماً وعلى بر الوالدين خصوصاً ثم مساعدة من بلغ منهم الحلم على الزواج بقدر الإمكان وفي حدود الشرع الشريف الذي يحث على إعفاف الصنفين إذ بذلك تتحقق حكمة الله في هذا الأمر وتحيا سنته في أهل الأرض. وأما الرحمة بسائر الخلق فإنها تتجلى في دعوتهم إلى الخير الأخروي والدنيوي وفي مقدمة ذلك دعوتهم إلى معرفة ربهم ودينهم ونبیهم صلى الله عليه وسلم إذ لا طريق لهم إلى الله وإلى دار كرامته إلا بتحقيق ذلك علماً وعملاً، كما تتجلى الرحمة بهم في محبة وصول الخير إليهم عموماً وصرف الشر كذلك وأن يكون موقراً كبيرهم راحماً صغيرهم حليماً على الجاهل منهم متبعاً جنازتهم عائداً مريضهم محترماً أموالهم وأعراضهم ودماءهم وقد جاء في الحديث: «الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»^(١)

(١) أبو داود في كتاب الأدب باب في الرحمة ٤٩٤١ ص ٢٨٥.

والترمذي في العبر والصلة باب ما جاء في رحمة المسلمين رقم (١٩٢٤) ص ٣٢٤ وقال حسن صحيح.

وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:
وكن بوالد رحيمًا وولد
وبجميع الخلق تُهدى للرشد

الوصية السادسة

في الأمر بالإحسان إلى اليتامى والأرامل والمساكين

وقد استند الناظم إلى أدلة صريحة تحت على ذلك وترغب فيه منها قول الله
تبارك وتعالى:

﴿ وَاسْأَلُونَا عَنْ أَلَيْسَ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ
مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ الآية.

وقوله تعالى: ﴿ وَآتَ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا بُدَّ رَبِّدِرًّا ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي

الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ
بِالْجُنُبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ الآية.

ومنها قول النبي صلى الله عليه وسلم: «الساعي على الأرملة والمسكين
كالمجاهد في سبيل الله»^(١). ومنها قوله عليه الصلاة والسلام: «أنا وكافل
اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى»^(٢). رواه البخاري
وأبو داود والترمذي. ومنها ما ثبت من حديث مصعب بن سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنهما قال: رأى سعد أن له فضلاً على من دونه فقال النبي صلى الله

(١) البخاري في كتاب النفقات ج ٧ ص ٥٤.

ومسلم في الزهد والرفائق باب الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم رقم (٢٩٨٢) ص ٢٢٨٦-٢٢٨٧ ج ٤

(٢) البخاري في الأدب باب فضل من يعول يتيمًا ج ٨ ص ٩.

وأبو داود في الأدب باب في من ضم اليتيم ج ٤ رقم (٥٥٠) ص ٣٣٨

والترمذي في البر والصلة باب ما جاء في رحمة اليتيم وكفيلته ج ٤ رقم (١٩١٨) ص ٣٢١

عليه وسلم: «هل تُنصرون وتُرزقون إلا بضعفائكم»^(١) رواه البخاري هكذا مرسلًا فإن مصعب بن سعد تابعي، ورواه الحافظ أبو بكر البرقاني في صحيحه متصلًا عن مصعب عن أبيه رضي الله عنه. ومثله ما رواه أبو داود والترمذي بسند جيد عن أبي الدرداء عويمر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ابغوني الضعفاء فإنما تُنصرون وتُرزقون بضعفائكم»^(٢). فهذه النصوص كلها تدل على الترغيب في تنفيذ هذه الوصية التي أشار إليها الناظم بقوله:

وباليتيم أحسن والأرملة وبالمساكين ولو باللين له

الوصية السابعة

القيام بحق الجار

فكم من نص صريح قد جاء في الحث على إكرام الجار والإحسان إليه وكف الأذى عنه قال الله تعالى:

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ سُبْحًا وَبِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية.

وفي الصحيحين من حديث ابن عمر وعائشة رضي الله عنهم قالا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»^(٣). وفي صحيح مسلم من حديث أبي شريح الخراعي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم

(١) البخاري في الجهاد باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ج ٦ ص ٣٠.

أبو داود في الجهاد باب في الانتصار برذل الخيل والضعفة ج ٣ رقم (٢٥٩٤) ص ٣٢.

والترمذي في الجهاد باب من جاء في الاستفتاح ج ٤ رقم (١٧٠٢) ص ٢٠٦.

(٢) البخاري في الأدب باب الوصية بالجار ج ٩ ص ٩.

(٣) ومسلم في البر والصلة باب الوصية بالجار ج ٤ رقم (٢٦٢٤) ص ٢٠٢٥.

الآخر فليقل خيراً أو ليسكت»^(١).

وثبت في الصحيحين وجوب كف الأذى عن الجار وذلك فيما رواه أبوهريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت»^(٢).

ومثله في وجوب كف الأذى عنه ما رواه أبوهريرة أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن، قيل من يا رسول الله؟ قال: الذي لا يأمن جاره بوائقه»^(٣)»^(٤).

وجاء في شأن المستحق لكثرة الإحسان بالإهداء إليه ونحوه ما روته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله إن لي جارين فإلى أيهما أهدى قال: إلى أقربهما منك باباً»^(٥) رواه البخاري. وغير هذه النصوص التي تحت على القيام بحق الجوار كثير، وأما حديث: «الجيران ثلاثة جار له حق واحد وهو أدنى الجيران حقاً وجار له حقان، وجار له ثلاثة حقوق، وهو أفضل الجيران حقاً. فأما الجار الذي له حق واحد فجار مشرك لا رحم له، له حق الجوار، وأما الجار الذي له حقان فجار مسلم له حق الإسلام وحق الجوار، وأما الذي له ثلاثة حقوق فجار مسلم ذو رحم له حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحم». فهو حديث ضعيف جداً غير أن المعنى معقول وملحوس من واقع الناس.

فيا أخي المسلم لتعلم أنك إذا عاملت جارك بثمان خصال فقد قمت بحق الجوار:

(١) البخاري في الأدب باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ج ٩ ص ١٠

ومسلم في الإيمان باب الحث على إكرام الجار ج ١ رقم (٤٧) ص ٦٨.

(٢) المرجع السابق.

(٣) البوائق: الغوائل والشور.

(٤) البخاري في الأدب باب إثم من لا يأمن جاره بوائقه ج ١٠ ص ٩.

(٥) البخاري في الأدب باب حق الجوار ج ١٠ ص ١٠.

الخصلة الأولى: إكرامه وذلك بتعليمه أمر دينه إذا كان جاهلاً، وبالتعلم منه إن كنت جاهلاً وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر ودعوته إلى سبيل الخير، وقبول ذلك منه متى كان في محله.

الخصلة الثانية: إكرامه بالهدية المالية لما لها من سل الأحقاد من الصدور وجلب المحبة في القلوب وحسن الردود الفعلية.

الخصلة الثالثة: السرور عند سروره الشرعي والمواساة له عند ضيقه وكربته وحزنه.

الخصلة الرابعة: حفظ عرضه وماله ودمه في حال حضوره وغيبته احتساباً لوجه الله.

الخصلة الخامسة: كف كل أسباب الأذى عنه وعن جميع أسرته ومعارفه.

الخصلة السادسة: إن حصل منك أو من أفراد أسرتك إساءة إليه فبادر بالاعتذار والإنصاف من نفسك لتحصل على رضاه عنك وثقته فيك.

الخصلة السابعة: إذا حصل من جهته أذى فتحمله بقدر الأمر المستطاع وسيجعل الله لك مخرجاً.

الخصلة الثامنة: عدم منعه من غرز خشبة أو نحوها في جدارك عند الحاجة إلى ذلك وعدم الضرر ببنائك والله يحفظك ويتولاك ولا يضيع أجر شيء من عملك.

الوصية الثامنة

بفعل الخير عموماً والكف عن الشر كذلك

وما ذلك إلا لأن الشريعة كلها في الأمر بفعل الخير وبيان طريقه والثواب عليه، وفي النهي عن الشر بحذافيره وتبيان طرقه والجزاء عليه. قال الله تعالى:

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (١)

وقال سبحانه: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٢)

(١) سورة الزلزلة آيتان [٧ - ٨].

(٢) سورة الحج آية [٧٧].

وقال عز وجل: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ (١)

وقال تبارك وتعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢)

وقال: ﴿وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا إِنْ لَمْ تُجِزْ إِلَى الْيَمِينِ وَلَا إِلَى الشِّمَالِ﴾ (٣)

وأما الكف عن الشر فكم من نصوص كريمة في الكتاب والسنة قد جاءت بتبليانه وإيضاحه من ذلك قول الله تعالى:

﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْقَلَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ (٤)

وقال سبحانه: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ

الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلى نهاية قوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ (٥)

وغيرها من الآيات في النهي عن فعل الشر كثير.

وثبت في السنة الكريمة الحث على فعل الخير وترك الشر الشيء الكثير: من ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُزَيِّحْ ذَبِيحَتَهُ» (٦). ومن ذلك ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبَةً مِنَ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كُرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مَعْسَرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ

(١) سورة الجاثية آية [١٥].

(٢) سورة البقرة آية [١٩٥].

(٣) سورة الحجرات آية [٩].

(٤) سورة الإسراء آية [٣٩].

(٥) سورة الإسراء آيات [٣٢ - ٣٨].

(٦) مسلم في الصيد والذباح باب الأمر بإحسان الذبح والقتل ج ٣ رقم (١٩٥٥)، ص ١٥٤٨.

فيمن عنده، ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(١) وغير هذا من النصوص في هذا الموضوع كثير.

الوصية التاسعة الرفق في الأمر كله

رفق بالنفس وذلك بإلزامها بفعل الطاعات لتسعد وكفها عن فعل المعاصي لتلا تذل وتخزي، قال تعالى:

﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ ۖ وَءَاثَرَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۖ إِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ۖ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ ۖ إِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ﴾^(٢).

ورفق بالغير على اختلاف أصنافهم ومستوياتهم وذلك بجلب الخير لهم وصرف الشر عنهم في حدود الشرع والقدرة، قال الله تعالى حاثاً عباده على استعمال الرفق لتصلح الحياة وتطيب:

﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾^(٣).

وقال سبحانه: ﴿ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾^(٤).

وقال أيضاً: ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾^(٥).

إلى غير ذلك من الآيات في هذا الموضوع. وأما الأحاديث التي تحت على الرفق وترغب فيه فمنها:

١- ما رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة رضي الله عنها: «أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد، قال: لقد لقيت من قومك، وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني إلى ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على

(١) مسلم في الذكر والدعاء باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن ج ٤ رقم (٢٦٩٩) ص ٢٠٧٤.

(٢) سورة النازعات آيات [٣٧ - ٤١].

(٣) سورة الاعراف آية [١٩٩].

(٤) سورة النور آية [٢٢].

(٥) سورة آل عمران آية [١٣٤].

وجهي، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد اظلمتني فنظرت فإذا فيها جبريل عليه السلام فناداني فقال: إن الله تعالى قد سمع قول قومك لك، وما ردوا عليك وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم، فناداني ملك الجبال فسلم عليّ ثم قال: يا محمد إن الله قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال، وقد بعثني ربي إليك لتأمرني بأمرك فما شئت إن شئت أطبقت عليهم الأخشبين^(١) فقال النبي صلى الله عليه وسلم: بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً^(٢).

٢- ومنها ما رواه مسلم عنها رضى الله عنها أنها قالت: «ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله، وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن يُنتهك شيء من محارم الله تعالى فينتقم لله تعالى»^(٣).

٣- ومنها ما ثبت عن أنس قال: «كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فجبذه بردائه جبذة شديدة فنظرت إلى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم، وقد أثرت به حاشية الرداء من شدة جبذته، ثم قال: يا محمد مُر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه فضحك، ثم أمر له بعطاء»^(٤) متفق عليه.

٤- ومنها ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «كاني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي نبياً من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ضربه قومه فادمّوه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»^(٥).

(١) الأخشبان الجبلان المحيطان بمكة والأخشب هو الجبل الغليظ.

(٢) مسلم في الذكر والدعاء باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن ج ٤ رقم (٢٦٩٩) ص ٢٠٧٤.

(٣) مسلم في الجهاد والسير باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين ج ٤ رقم (٢٣٢٧) ص ١٨١٣.

(٤) البخاري في اللبس باب البرد والحيرة ج ٧ ص ٩٢٦.

ومسلم في الزكاة باب من سال بلحش وغلظة ج ٢ رقم (١٠٥٦) ص ٧٣٠.

(٥) مسلم في الجهاد والسير باب غزوة أحد ج ٤ رقم (١٧٩٢) ص ١٤١٧.

٥- ومنها ما رواه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا عائشة إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق، ما لا يعطي على العنف، وما لا يعطي على ما سواه»^(١).

٦- ومنها ما ثبت عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا يُنزع من شيء إلا شانه»^(٢).

٧- وجاء في المسند من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها: «إنه من أعطى حظّه من الرفق فقد أعطى حظّه من خيري الدنيا والآخرة، وصلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار»^(٣).

ففي هذه النصوص الكريمة إرشاد للعباد أن يستعملوا الرفق مع غيرهم من الخلق فما أحوجهم إليه. نعم ما أحوج الراعي إليه ليسوس به الرعية، وما أحوج معلّم الناس الخير إليه لينجح في دعوته ويبلغ الأمة مراد الله منهم، وما أحوج المدير في إدارته والمعلم في فصله والرجل في أسرته وصاحب الصنعة في صنعته... وغيرهم وغيرهم، ما أحوجهم إلى استعمال الرفق في الأقوال والأفعال وكافة الأعمال.

وإلى هذه الوصايا أشار الناظم بقوله:

وراع حق الجار واعرفنه واكفف اذئ عنه ولا تخنه
والشر فاكفف عنه والخير افعل والرفق في كل الأمور استعمل

الوصية العاشرة

توقير الكبير - رحمة الصغير

إكرام الضيف - إطعام الطعام

أما الحث على توقير الكبير ورحمة الصغير؛ فقد جاء في المسند وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليس منا من لم

(١) مسلم في البر والصلة باب الرفق ج ٤ رقم (٢٥٩٣) ص ٢٠٠٣، ٢٠٠٤.

(٢) مسلم في البر والصلة باب فضل الرفق ج ٤ رقم (٢٥٩٤) ص ٢٠٠٤.

(٣) المسند ج ٦ ص ٤٥١. وسنده صحيح.

يرحم صغيرنا، ويوقر كبيرنا ويأمر بالمعروف وينه عن المنكر»^(١).

وأما إكرام الضيف: فقد جاءت في الحث عليه نصوص منها:

١- قول الله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ فَرَأَى إِلَهُ الْآهْلِ فَجَاءَ يُعَجِّلُ سَمِينَ فَقَرَبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾^(٢).

٢- ومنها ما اتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت»^(٣).

٣- ومنها: ما ثبت عن أبي شريح خويلد بن عمرو الخزاعي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته. قالوا: وما جائزته يا رسول الله؟ قال: يومه وليلته، والضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه». متفق عليه. وفي رواية لمسلم «لا يحل لمسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه قالوا: يا رسول الله وكيف يؤثمه؟ قال: يقيم عنده ولا شيء له يقره به»^(٤).

وأما إطعام الطعام: فقد اعتبره القرآن العظيم من صفات ذوي الإيمان حيث قال سبحانه: ﴿ وَيُطْعَمُونَ الْأَطْعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسَكِنَتِهِمْ وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾^(٥).

واعتبره النبي صلى الله عليه وسلم من الأعمال الجليلة التي يدخل صاحبها الجنة بسلام، وذلك فيما رواه الإمام أحمد وغيره من حديث عبدالله بن سلام رضي

(١) أحمد في المسند ج ٢ ص ١٨٥ وسنده صحيح.

(٢) سورة الذاريات آيات [٢٤ - ٢٧].

(٣) البخاري في الأدب باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ج ٨ ص ١٠.

(٤) ومسلم في الإيمان باب الحث على إكرام الضيف والجار ج ١ رقم (٤٧) ص ٦٨.

البخاري في الأدب باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ج ٨ ص ١٠.

ومسلم في اللطعة باب الضيافة ونحوها ج ٣ رقم (١٧٢٧ - ١٧٤٨) ص ١٣٥٢، ١٣٥٣.

(٥) سورة الإنسان آية [٨ - ٩].

الله عنه قال: «أول ما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس إليه، فكنت فيمن جاءه فلما تأملت وجهه واستبنته عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب قال: فكان أول ما سمعت من كلامه أن قال: أيها الناس أفسحوا السلام وأطعموا الطعام وصلّوا الأرحام وصلّوا بالليل والناس نيام»^(١). وإلى هذه الوصية الرباعية أشار الناظم بقوله:
وقر كبيراً والصغير فارحم والضيف أكرم والطعام أطعم

الوصية الحادية عشرة بذل النصح لكل مسلم

ولاشك أن النصح للمسلمين خُلِقَ المؤمنين وفي مقدمتهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار والمهاجرين والذين يجب أن يبذل لهم النصح في الناس صنفان:

الصنف الأول: أئمة المسلمين والمراد بهم الولاة من الخلفاء الراشدين فمن بعدهم ممن ولي أمر هذه الأمة ويقوم به على منهج شريعة الإسلام فإن من حقهم بذل النصيحة لهم على كل مسلم وذلك ببذل الطاعة لهم في المعروف، والصلاة خلفهم وجهاد الكفار معهم بل وجهاد البغاة الخارجين عليهم حتى يفيئوا إلى أمر الله ولو كانوا من المسلمين وأداء الصدقات إليهم والحذر من الخروج عليهم ولو ظهر منهم خياف لم يخرجهم من دائرة الإسلام، وهكذا من النصح لهم تنبيههم عند الغفلة وإعانتهم على إقامة شرع الله في أرضه، والدعاء لهم سراً وعلناً وعدم إطرائهم بما ليس فيهم. فإن كل صاحب كلمة سيسأل عنها بـ «لِمَ وَكَيْفَ».

والصنف الثاني: عامة المسلمين فإن لهم حق النصح ممن يحسنه والمراد به أن يرشدهم إلى ما فيه تحقيق مصالحهم الدينية والدنيوية، من تعليم ما يجهلونه من أمر دينهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر وتوقير كبيرهم والرحمة بصغيرهم وتخوّلهم بالموعظة النافعة والإحسان المتواصل إليهم بقدر الطاعة

(١) أحمد في المسند ج ٥ ص ٤٥١ .

والترمذي في صفة القيامة ج ٤ رقم (٢٤٨٥) ص ٦٥٢ . صحيح

وبذلك يكون المسلم قد قام بواجب النصيحة لهذين الصنفين من الخلق وقد استند الناظم في وصيته هذه إلى نصوص من الكتاب والسنة.

أما الكتاب: فقد قال تعالى:

﴿ إِذْ أَنْصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ (١)

وقال تبارك وتعالى فيما قصه عن نصيحة خليله إبراهيم لأبيه خاصة:

﴿ يَتَأْتٍ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا يَتَأْتٍ إِنِّي فَدَجَاءٌ فِي مَكَانٍ أَلِيمٍ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا يَتَأْتٍ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا يَتَأْتٍ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ (٢)

قلت: يا الله، يا لها من نصيحة غالية رحيمة تحمل في طياتها البر والشفقة، وترسم الخطة الفذة في أسلوب الدعوة والداعية بمن يبدأ وكيف وبأي شيء، ولا غرابة يا أخي فهو نبي الله وخليله وصفه الله بقوله الحق:

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ شَاكِرًا لِنِعْمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٣).

ولجلالة قدره عند ربه واستقامة دعوته المرضية فقد أمر نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم باتباعه في أساس الطاعات (العقيدة الصحيحة) حيث قال سبحانه:

﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٤).

وأما السنة: فمنها ما رواه زياد بن علاقة أنه سمع جرير بن عبد الله يقول: «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم على النصيح لكل مسلم» (٥) متفق عليه.

(١) سورة التوبة آية [٩١].

(٢) سورة مريم آيات [٤٢ - ٤٥].

(٣) سورة النحل آيتان [١٢٠ - ١٢١].

(٤) سورة النحل آية [١٢٣].

(٥) البخاري في الإيمان باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة ج ١ ص ١٧.

ومسلم في الإيمان باب بيان أن الدين النصيحة ج ١ رقم (٥٦) ص ٧٥.

٢- ومنها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث تميم الداري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الدين النصيحة، قلنا لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(١).

الوصية الثانية عشرة إجابة الدعوة

وذلك لأن إجابة دعوة المسلم واجبة على أخيه لاسيما إذا كانت الدعوة إلى حضور وليمة العرس أو التكريم له بأي مناسبة من المناسبات الشرعية أو المباحة، اللهم إلا إذا منعه من الحضور مانع شرعي كالمرض ونحوه، أو حدوث منكر لا يستطيع تغييره فإنه غير ملزم بالإجابة ولا آثم في التخلف عنها، إذ أن درأ المفسد مقدم على جلب المصالح كما قرره علماء الشريعة وقد دل على وجوب إجابة دعوة المسلم ما ثبت في الصحيحين من حديث عبدالله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا دُعي أحدكم إلى الوليمة فليأتها»^(٢). وما ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «شر الطعام طعام الوليمة يُمْنَعُها من يأتِها، ويُدعى إليها من يابأها ومن لم يُجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله»^(٣).

٣- وما رواه مسلم من حديث جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من دُعي إلى طعام فليُجب فإن شاء أكل وإن شاء ترك»^(٤) رواه مسلم.

٤- وجاء عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا دعا أحدكم أخاه فليُجب عرسا كان أو نحوه»^(٥).

(١) مسلم في الإيمان باب بيان أن الدين النصيحة ج ١ رقم (٥٥) ص ٧٤.

(٢) البخاري في النكاح باب حق إجابة الوليمة ج ٧ ص ٢٢.

ومسلم في النكاح باب الأمر بإجابة الداعي ج ٢ رقم (١٤٢٩) ص ١٠٥٢.

(٣) البخاري في النكاح باب حق إجابة الوليمة ج ٧ ص ٢٢.

ومسلم في النكاح باب الأمر بإجابة الداعي ج ٢ رقم (١٤٣٢) ص ١٠٥٤.

(٤) مسلم في النكاح باب الأمر بإجابة الداعي ج ٢ رقم (١٤٣٠) ص ١٠٥٤.

(٥) مسلم في النكاح باب الأمر بإجابة الداعي ج ٢ رقم (١٤٢٩) ص ١٠٥٢.

ففي هذه النصوص تصريح بوجوب الإجابة إلى تناول الطعام سواء كان طعام وليمة عرس أو غيرها مما لا محذور فيه، ولا يجوز التخلف إلا بوجود مسوغ شرعي وقد استند الناظم إلى هذه النصوص الصريحة في الوصية بالنصح للمسلمين وإجابة دعوتهم فقال:

وانصح لكل المسلمين تثب وإن دعاك مسلم فاستجب

الوصية الثالثة عشرة

الحث على اتباع الجنازة وعبادة المريض وماذا يقول من رأى مبتلي في جسده

أما الترغيب في عبادة المريض : وتفقد أحواله وتطبيب نفسه والدعاء له بالأجر والشفاء فقد جاء في نصوص كثيرة. منها:

أ - ما ثبت في صحيح مسلم عن ثوبان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من عاد مريضاً لم يزل في خُرفة الجنة قالوا: يارسول الله، وما خُرفة الجنة؟ قال: جناها»^(١).

ب - ومنها ما جاء في سنن أبي داود وجامع الترمذي وصحيح الحاكم عن ثوير عن أبيه قال: «أخذ عليٌّ بيدي فقال: انطلق بنا إلى الحسن بن علي نعوذه فوجدنا عنده أبا موسى الأشعري فقال عليٌّ لأبي موسى: عائداً جئنا أم زائراً؟ فقال: عائداً فقال عليٌّ رضي الله عنه: فإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وكان له خريف في الجنة»^(٢).

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم قدوة في عبادة المريض فقد زار غلاماً يهودياً وعرض عليه الإسلام فأسلم، جاء ذلك عن أنس بن مالك قال: «كان غلاماً

(١) مسلم في البر والصلة باب فضل عبادة المريض ج ٤ رقم (٢٥٦٨) ص ١٦٨٩.

(٢) أبو داود في الجنائز باب في فضل العبادة على وضوء ج ٣ رقم (٣٠٩٨) ص ١٨٥.

والترمذي في الجنائز باب ما جاء في عبادة المريض ج ٣ رقم (٩٦٩) ص ٣٠٠، ٣٠١.

والحكم ٣/٣٤١، وسنده صحيح.

يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم ويعوده فقعد عند رأسه فقال: له أسلم فنظر إلى أبيه وهو عنده فقال: أطع أبا القاسم فأسلم، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول: الحمد لله الذي أنقذه من النار»^(١) رواه البخاري.

وأما اتباع الجنازة فكذلك أتى الترغيب فيه فيما رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من شهد الجنازة حتى يصلي عليها فله قيراط ومن شهد ما حتى تدفن فله قيراطان، قيل وما القيراطان؟ قال: مثل الجبلين العظيمين»^(٢). ولما سمع ابن عمر أبا هريرة يحدث بهذا الحديث قال: لقد أكثر علينا أبو هريرة فبعث إلى عائشة رضي الله عنها يسألها فصدقت أبا هريرة فقال ابن عمر: لقد فرطنا في قراريط كثيرة. وقد تقدم الكلام على هاتين الوصيتين في كتاب الجنائز من هذه الألفان.

وأما الذكر المشروع لمن رأى مبتلى، فهو ما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا رأى أحدكم أحداً في بلاء فليقل: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً، فإنه إذا قال ذلك كان شاكراً تلك النعمة»^(٣) قال الهيثمي عقب إيراد هذا الحديث المعزوّ إلى الترمذي: (رواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط بنحوه وإسناده حسن).^(٤)

وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:
واتبعه ميتاً ومريضاً فعد
وإن رأيت المبتلى الله أحمد

(١) البخاري في المرضى باب عيادة المريض ج ٧ ص ١٠٢.

(٢) مسلم في الجنائز باب فضل الصلاة على الجنازة واتباعها ج ٢ رقم (٩٤٥) ص ٦٥٢.

(٣) الترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا رأى مبتلى ج ٥ رقم (٣٤٣٢) ص ٤٩٣، ٤٩٤ بنحوه وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه. حسن.

(٤) التجميع ج ١٠ ص ١٤١.

الوصية الرابعة عشرة التحذير من صنيع الجاهلية

كالفخر بالأحساب، والطعن في الأنساب، والتعصب على الباطل، هذه الخصال السيئة قد جاء النهي عنها فيما رواه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر بالأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم والنياحة»^(١).

وقال: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب». كما جاء في النهي عن التعصب مع أهل الباطل لقرباتهم أو لمجاملتهم ما رواه مسلم وغيره من حديث جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قُتل تحت راية عُمية يدعو عصبية أو ينصر عصبية فقتلته جاهلية»^(٢).

ففي هذه النصوص الصحيحة، وجوب مخالفة صنيع أهل الجاهلية في كل زمان ومكان، ووجوب الالتزام بتعاليم الإسلام السمحة الصالحة المصلحة فإن في التمسك بها حياة للعقول والقلوب والأرواح، ونيلاً كريماً لرضى الرب الرحيم الذي يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

والفخر بالأحساب والتعصب والطعن في الأنساب عنها اجتنب

الوصية الخامسة عشرة

وجوب عصيان هوى النفس الأمارة بالسوء وأعوانها^(٣)

فإن في عصيانها سعادتها ونجاتها من العذاب الدنيوي والخزي الآخروي

(١) تقدم تخريجه.

(٢) مسلم في الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ج ٣ رقم (١٨٥٠) ص ١٤٧٨.

والنسائي في تحريم الدم باب التغليب فيمن قتل تحت راية عمية ج ٧ ص ١٢٣.

(٣) الهوى والشیطان.

قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ وَآثَرَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾.

قال ابن كثير رحمه الله: (أي خاف القيام بين يدي الله عز وجل وخاف حكم الله فيه، ونهى نفسه عن هواها وردّها إلى طاعة مولاهما فإن الجنة هي المأوي أي منقلبه ومصيره إلى الجنة الفيحاء) (١)

ولقد أحسن الذي قال:

وإذا خلوت بريبة في ظلمة والنفس داعية إلى الطغيان
فاستحي من نظر الإله وقل لها إن الذي خلق الظلام يراني

والذي قال أيضاً:

رايت الذنوب تميت القلوب وخير لنفسك عصيانها

وذلك لأن من طبيعتها الشهوة الباطلة والأمانى المردية، لما روى ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قاله أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، والنفس تمنى وتشتهي والفرج يصدق ذلك أو يكذبه» (٢).

نعم إن مطاوعة النفس في تحقيق هواها سعى لها في رداها.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (اقدعوا هذه النفوس عن شهواتها فإنها طلعة تنزع إلى شر غاية، إن هذا الحق ثقیل مری، وإن الباطل خفيف وبی، وترك الخطيئة خير من معالجة التوبة ورب نظرة زرعت شهوة، وشهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً).

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: (إنني أخاف عليكم اثنتين اتباع الهوى وطول الأمل، فإن اتباع الهوى يصد عن الحق، وطول الأمل ينسى الآخرة)، وقال

(١) ابن كثير ج ٣ ص ٥٩٨.

(٢) البخاري في الاستئذان باب زنى الجوارح دون الفرج ج ٨ ص ٤٦.
ومسلم في القدر باب قدر علي بن آدم حفظه من الزنى وغيره ج ٤ رقم (٢٦٥٧) ص ٢٠٤٦.

الشعبي: (إنما سمي الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه).
وما يردع النفس اللجوج عن الهوى من الناس إلا حازم الراى كامله^(١)
فأيها العاقل الأديب إذا انتقدت الناس فابدأ بنقد نفسك وتفقد حالها وإذا
وعظتهم حرصاً منك على استقامتهم على الحق فعظ نفسك كثيراً فإن الله قد أمرك
أن تقيها ناراً وقودها الناس والحجارة. ولقد أحسن القائل:

يا أيها الرجل المعلم غيره	هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لذي السقام وذي الضنى	كما يصح به وأنت سقيم
ابداً بنفسك فأنهها عن غيها	فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهنالك تعذر إن وعظت ويقتنى	بالفعل منك ويقبل التعليم
لا تنه عن خلق وتأتى مثله	عار عليك إذا فعلت عظيم

الوصية السادسة عشرة الترغيب في الدلالة على الخير

اقتداءً بمن بعثه الله بالهدى والدلالة على الخير فكم من حديث صحيح صدره
بهذا اللفظ الصريح أو بمعناه الصحيح، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا
حتى تحابوا. أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام
بينكم». (٢) رواه مسلم.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: «إن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله ذهب أهل
الدثور بالأجور يُصلُّون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون
بفضول أموالهم. قال: أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به؟ إن كل
تسبيحة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليلة
صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن منكر صدقة، وفي بضع أحدكم
صدقة. قالوا: يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال:

(١) انظر كتاب ادب الدنيا والدين ص ٣٣ وما بعدها.

(٢) مسلم في الإيمان باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ج ١ رقم (٥٤) ص ٧٤.

أرايتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر»^(١) رواه مسلم.

وفي صحيح مسلم عن أبي مسعود الأنصاري قال: «جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إني أبدع بي فأحملني فقال: ما عندي. فقال رجل: يا رسول الله أنا أدله على من يحمله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دل على خير فله مثل أجر فاعله»^(٢).

وعلى العموم فإن الدلالة على الخير معنى عام يدخل فيه الجهاد في سبيل الله والدعوة إلى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتعليم الخلق ما يصلح آخرتهم ودنياهم. وإلى هاتين الوصيتين أشار الناظم بقوله:

واعص هوى النفس ولا تحاوله وادلل على الخير تكن كفاعله

الوصية السابعة عشرة وتشمل أربع خصال

أ- هداية السبيل لمن يحتاج إلى ذلك.

ب - إغاثة الملهوف.

ج - صنع المعروف في أهله.

د - شكره لمن يبذله.

أما هداية السبيل وإغاثة الملهوف: فقد جاء الترغيب فيهما فيما رواه الإمام أحمد من حديث أبي سلام قال أبو ذر: «على كل نفس في كل يوم طلعت فيه الشمس صدقة منه على نفسه، قلت: يا رسول الله من أين اتصدق، وليس لنا أموال؟ قال: لأن من أبواب الصدقة: التكبير، وسبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، وأستغفر الله، وتأمراً بالمعروف، وتنهي عن المنكر، وتعزل الشوكة عن طريق الناس. والعظم والحجر، وتهدي الأعمى وتسمع الأصم والأبكم حتى يفقه، وتدلل المستدل على حاجة له قد علمت مكانها.

(١) مسلم في المساجد باب استحباب الذكر بعد الصلاة ج ١ رقم (٥٩٥) ص ٤١٦، ٤١٧.

(٢) مسلم في الإمارة باب فضل إغاثة الغاي في سبيل الله ج ٣ رقم (١٨٩٣) ص ١٥٦٠.

وتسعى بشدة ساقيك إلى اللهفان المستغيث، وترفع بشدة ذراعيك مع الضعيف كل ذلك من أبواب الصدقة منك على نفسك، ولك في جماع زوجتك أجر، قال أبو ذر: وكيف يكون لي أجر في شهوتي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أرايت لو كان لك ولد، فأدرك ورجوت خيره فمات أكنت تحتسب به؟ قلت: نعم. قال: فأنت خلقتة؟ قال: بل الله خلقه، قال: فأنت هديته؟ قال: بل الله هداه. قال: فأنت ترزقه؟ قال: بل الله كان يرزقه. قال: كذلك فضعه في حلاله، وجنبه حرامه، فإن شاء الله أحياه وإن شاء أماته ولك أجر»^(١).

وأما صنع المعروف في أهله، والمكافأة عليه بحسب القدرة فهو خلق عظيم يدل على محبته وشكر صانعه. فقد جاء عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صنّع إليه معروف فليجزّ به فإن لم يجد ما يجزّي به فليثن عليه، فإنه إذا أثنى عليه فقد شكره، وإن كتمه فقد كفره، ومن تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوبين من زور»^(٢). وروى أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من استعاذ بالله فأعيزوه، ومن سأل بالله فأعطوه، ومن دعاكم فأجيبوه، ومن صنع إليكم معروفاً فكافئوه، فإن لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه»^(٣).

وروى الترمذي والنسائي من حديث أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صنّع إليه معروف فقال لفاعله: جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء»^(٤). وروى أبو داود وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي

(١) أحمد في المسند ج ٥ ص ١٦٨، ١٦٩ وسنده صحيح.

(٢) أبو داود في كتاب الأدب باب في شكر النعمة رقم (٤٨١٣) ج ٤ ص ٢٥٥.

والترمذي في كتاب البر والصلة، باب ما جاء في المتشيع بما لم يعطه رقم (٢٠٣٤) ج ٤ ص ٣٧٩.

قال الهيثمي في «المجمع» ١٨١/٨: وفيه صالح ابن أبي الأخضر وقد وثّق على ضعفه، وبقيّة رجال أحمد ثقات، فهو حديث صحيح بطرقه.

(٣) أبو داود في كتاب الزكاة، باب عطية من سأل بالله ج ٢ رقم (١٦٧٢) ص ١٢٨.

والنسائي في كتاب الزكاة، باب من سأل بالله عز وجل ج ٥ ص ٨٢، وإسناده صحيح.

(٤) الترمذي في كتاب البر والصلة، باب ما جاء في المتشيع بما لم يعطه ج ٤ رقم (٢٠٣٥) ص ٣٨٠ وسنده صحيح.

صلى الله عليه وسلم: «لا يشكر الله من لا يشكر الناس»^(١).
 ففي هذه النصوص المباركة توجيه نافع مفيد لكل مسلم يحب المسارعة إلى
 الفضائل ليحرز لنفسه الأجر الوفير ويجلب إليها الخير الكثير، وما ذلك إلا لأن تلك
 الأربع المذكورة من الأعمال الصالحة ذات النفع المتعدى، فينبغي الحرص على
 الإخلاص فيها وعدم المن والأذى الذي يخشى أن يكون بعدها.
 كما فيها الدلالة لمن صُنِعَ إليه معروف أن يسلك طريق المكافأة، ولو لم تكن إلا
 بالدعاء لصانع المعروف والثناء عليه لكفى. وإلى ذلك أشار الناظم بقوله:
 واهد سبيلاً وأغث ملهوفاً والعرف فاصنع واشكر المعروفاً

الوصية الثامنة عشرة

في الحث على نصرته المسلم قياماً بحق الأخوة الإيمانية

وقد ثبت دليل هذه الوصية في صحيح البخاري وجامع الترمذي من حديث أنس
 بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «انصر أخاك
 ظالماً أو مظلوماً. فقال رجل: يا رسول الله أنصره إذا كان مظلوماً أفرأيت
 إن كان ظالماً كيف أنصره؟ قال: تحجزه أو تمنعه من الظلم فإن ذلك
 نصره»^(٢).

وإن من نصره الدفء عن عرضه أو دمه أو حرمة أو ماله.
 والدليل على ذلك ما رواه أبو داود بإسناد فيه ضعف عن جابر بن عبد الله وأبي
 طلحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مسلم يخذل امرأً مسلماً
 في موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه إلا خذله الله في
 موطن يحب فيه نصرته. وما من مسلم ينصر مسلماً في موضع ينتقص
 فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة إلا نصره الله في موطن يحب فيه

(١) أبو داود في كتاب الأدب، باب في شكر المعروف ج ٤ رقم (٤٨١١) ص ٢٥٥ بإسناد صحيح.

(٢) البخاري في المظالم باب أعن أخاك ظالماً أو مظلوماً ج ١ ص ١١٢.

والترمذي في الفتن باب ٦٨ ج ٤ رقم (٢٢٥٥) ص ٢٣ وقال حديث حسن صحيح.

نصرته»^(١).

وجاء من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من ذَبَّ عن عرض أخيه رد الله النار عن وجهه يوم القيامة»^(٢).

الوصية التاسعة عشرة

الحث على إعانة المؤمن والسعي في تنفيس كربته وستر عيبه

وقد دل على هذه الوصية ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من نفّس عن مؤمن كربة من كُرب الدنيا نفّس الله عنه كربة من كُرب يوم القيامة، ومن يسّر على معسر يسّر الله عليه في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه، ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحقّتهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده، ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٣).

كما جاء التحذير عن إذلال المسلم وتحقيره فيما رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا، ولا تنافسوا ولا تحاسدوا، ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره، التقوى هاهنا التقوى هاهنا ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه

(١) أحمد في المسند ج ٤ ص ٣٠ .

وابو داود في الأدب باب من رد عن مسلم غيبة ج ٤ ص ٢٧١ .

في سننه يحيى بن سليم بن زيد وإسماعيل بن بشير وهما مجهولان، غير أن للحديث شواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن.

(٢) أحمد في المسند ج ٦ ص ٤٤٩-٤٥٠ .

والترمذي في كتاب البر والصلة باب ما جاء في الذب عن عرض المسلم ج ٤ رقم (١٩٣١). وقال حديث حسن.

(٣) سبق تخريجه.

المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله، إن الله لا ينظر إلى أجسادكم ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»^(١). وإلى هذه المعاني الكريمة أشار الناظم بقوله:

وعاون المؤمن وانصر إن ظلم وارده عن ظلم إذا به يلم
وكربه نفس وعيبيه استره ولا تذله ولا تحقره

الوصية العشرون

التحذير من تعيير أخيك المسلم بذنب قد عمله

لأن الله عز وجل قد نهى عن ذلك في قوله الحق: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِلَا لِقَابٍ يَسَّ الْأَسْمَاءَ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢).

قال ابن كثير رحمه الله في هذه الآية: أي لا يطعن بعضكم على بعض، ولا تداعوا بالألقاب التي يسوء الشخص سماعها، قال الشعبي حدثني أبو جبيرة بن الضحاك^(٣) قال: فينا نزلت في بني سلمة ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِلَا لِقَابٍ﴾.

قال: «قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فينا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة فكان إذا دعا أحداً منهم باسم من تلك الأسماء قالوا: يا رسول الله إنه يغضب من هذا فنزلت: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِلَا لِقَابٍ﴾»^(٤).
وقوله جل وعلا: ﴿يَسَّ الْأَسْمَاءَ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾.

أي بئس الصفة والاسم الفسوق، وهو التنابز بالألقاب، كما كان أهل الجاهلية يتناعتون بعدما دخلتم في الإسلام وعقلتموه. ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ﴾.
أي من هذا ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وإذا فهم هذا فإنه لا يجوز للمؤمن أن يقدم على

(١) مسلم في كتاب البر والصلة. باب تحريم الظن ج ٤ ص ١٩٨٥.

(٢) سورة الحجرات آية [١١].

(٣) أبو جبيرة - بفتح الجيم - ابن الضحاك الأنصاري المدني له صحبة، حديث في الكوفيين، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم - وعنه ابنه محمود وغيره، تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٥٣.

(٤) الترمذي في كتاب التفسير. باب: ومن سورة الحجرات ج ٥ رقم (٣٢٦٨) ص ٣٨٨ وقال حسن صحيح.

وابو داود في الأدب باب في الألقاب رقم (٤٩٦٢) ج ٤ ص ٢٩٠ - ٢٩١. صحيح

تغيير أحد من المسلمين بذنب قد عمله وتاب منه، بل يجب عليه أن يفتح أمامه باب الأخوة الصادقة والاحترام الشرعي ويحدثه عن مدى رحمة الله بعباده حيث يبدل سيئات التائبين حسنات مهما كانت الذنوب الصادرة منهم وبجانب هذا الترغيب لابد من الهمس في الأذان أن العودة إلى الذنب خطيرة على صاحبه فربما يكون الأجل قريب فلا يتمكن من التوبة قبل بغة الأجل فتسوء الخاتمة، والعياذ بالله.

الوصية الحادية والعشرون وجوب الاشتغال بعبيك

نعم أيها المسلم اشتغل بعبوبك عن عيوب غيرك ولا تكن كمن يبصر القذاة في عين غيره وينسى جذعا قد ملا عينه، قال الله تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا ۚ﴾ الآية.

وجاء في صحيح البخاري وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث، ولا تجسسوا، ولا تحسسوا، ولا تنافسوا، ولا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخوانا». وفي المسند من حديث أبي برزة الأسلمي قال : «نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق فقال : يامعشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته حتى يفضحه في بيته». وهو في جامع الترمذي من حديث ابن عمر قال : «صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع فقال : يامعشر من قد أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه، لا تؤذوا المسلمين، ولا تعيروهم، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله»^(١).

(١) المسند ج ٤ ص ٤٢١-٤٢٤.

والترمذي في كتاب البر والصلة باب ما جاء في تعظيم المؤمن ج ٤ رقم (٢٠٣٢) ص ٣٧٨ وسندهما صحيح

ففي هذه النصوص ونحوها عظة بالغة للمسلم أن يوجه عنايته إلى إصلاح نفسه وذلك بالنظر في عيوبها. ومحاسبتها على اجتراح السيئات والتقصير في الواجبات، وفيها تحذير قوي من نسيان عيوب النفس وغض النظر عنها والاشتغال بعيوب الخلق لأن ذلك هو المحذور وفي شأنه أتت تلك النصوص التي رأيت، وليس معنى ذلك أن يترك أمر الناس ونهيم وبذل النصح لهم فإن ذلك واجب لا يجوز للمسلم أن يغفله أو يقصر فيه. وإلى هاتين الوصيتين أشار الناظم بقوله:

ولا تعيره بذنب قد عمل وعن عيوبه بعيبك اشتغل

الوصية الثانية والعشرون

النهي عن سبع خصال من أمراض المجتمعات البشرية

الخصلة الأولى السخرية: وهي احتقار الناس والاستهزاء بهم وغمط حقوقهم وقد حذر الله من الوقوع في هذه الجريمة الصادرة عن المغرورين بأنفسهم المستصغرين لغيرهم فقال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ﴾

فقد نص على نهى الرجال وعطف بنهي النساء لأن هذه الرذيلة تصدر من الجميع وقد يكون وقوعها من النساء أكثر لنقصهن عقلاً ودينياً، ولم يقف الساخر عند احتقار الخلق بل يتجاوز ذلك إلى بطر الحق كما ثبت في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «**الكِبْرُ بَطْرُ الْحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ**»^(١)

الخصلة الثانية اللعن: وهذه الخصلة يستحي ذوو الإيمان من النطق بها ظمناً وعدواناً على المسلمين فقد أخرج الترمذي وغيره من حديث عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «**ليس المؤمن بالطعان ولا**

(١) من حديث رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ج ١ رقم (٩١) ص ٩٣.

وابو داود في كتاب اللبس، باب ما جاء في الكبر ج ٤ رقم (٤٠٩٢) ص ٥٩.

والترمذي في كتاب البر والصلة، باب ما جاء في الكبر ج ٤ رقم (١٩٩٩) ص ٣٦١.

اللعان، ولا الفاحش البذي»^(١)

أي ليس ذلك من خُلُق المؤمن. وجاء في البخاري من حديث أبي زيد ثابت بن الضحاك - رضي الله عنه - «ومن لعن مؤمناً فهو كقتله»^(٢). وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا ينبغي لصديق أن يكون لعاناً»^(٣). كما أخرج أيضاً عن زيد بن أسلم قال: كان عبد الملك بن مروان يرسل إلى أم الدرداء فتبیت عند نسائه ويسألهن عن الشيء قال: فقام ليلة فدعا خادمه فأبطأ عليه فلغنه فقالت لا تلعن فإن أبا الدرداء حدثني أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن اللعانين لا يكونون شهداء»^(٤) ولا شفعاء يوم القيامة»^(٥).

وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن حميد بن هلال يرفع الحديث قال: «لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضب الله ولا بجهنم»^(٦) وهو وإن كان مرسلاً إلا أنه يتقوى بما أخرجه الإمام أحمد، والبخاري وأبو داود والترمذي والحاكم كلهم من حديث هشام عن قتادة عن الحسن عن سمرة. قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تلعنوا بلعنة الله، ولا بغضب الله ولا بالنار»^(٧).

قلت: في هذه النصوص أقوى زاجر عن الوقوع في هذا القول المنكر (اللعن) الذي لا يليق بالمسلم أن يطلقه على أخيه المسلم فيكون عوناً للشيطان عليه، بل

(١) الترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في اللعنة ج ٤ رقم (١٩٧٧) ص ٣٥٠ سند صحيح.

(٢) البخاري في الأدب، باب ما ينهى من السباب واللعن ج ٨ ص ١٣-١٤.

(٣) مسلم في البر والصلة والآداب باب النهي عن لعن الدواب وغيرها ج ٤ رقم (٢٥٩٧) ص ٢٠٠٥.

(٤) قيل في قوله: (لا يكونون شهداء) أي لا يكونون في الجملة الذين يستشهدون يوم القيامة على الأمم التي كذبت أنبياءها عليهم السلام، لأن من فضيلة هذه الأمة أنهم يشهدون للأنبياء عليهم السلام بالتبليغ إذا كذبهم قومهم.

(٥) مسلم في البر والصلة والآداب باب النهي عن لعن الدواب وغيرها ج ٤ رقم (٢٥٩٨) ص ٢٠٠٦.

(٦) مصنف عبد الرزاق باب اللعن ج ١٠ رقم (١٩٥٣١) ص ٤١٢.

(٧) أحمد في المسند ج ٥ ص ١٥.

والبخاري في الأدب المفرد (٣٢٠).

وأبو داود في الأدب باب في اللعن ج ٤ رقم (٤٩٠٦) ص ٢٧٧.

والترمذي في البر والصلة باب ما جاء في اللعنة ج ٤ رقم (١٩٧٦) ص ٣٥٠.

والحاكم في كتاب الإيمان ج ١ ص ٤٨.

ورجاله ثقات إلا أن الحسن مدلس وقد عنعن.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

ربما عادت اللعنة عليه. وهكذا لا يجوز للمسلم أن يطلقه على دابة من دواب الأرض لما روى مسلم في صحيحه من حديث عمران بن حصين قال: «لعنت امرأة ناقة لها. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إنها ملعونة فخلّوا عنها قال: فلقد رأيتها تتبع المنازل ما يعرض لها أحد، ناقة ورقاء»^(١).

ثم إنه لا مانع من لعن ما ورد لعنه في الكتاب والسنة على الطريقة الواردة فيهما كلعن الكفار على العموم، ولعن شارب الخمر والواصلة والمستوصلة وآكل الربا. ونحو ذلك مما أتى به الشرع والله أعلم.

الخصلة الثالثة السباب والنيز باللقيب: وقد جاء التحذير من ذلك في قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَبْزُوا بِأَلْقَابٍ﴾.

أي لا تداعوا بها على سبيل النيز، وفي الصحيحين من حديث عبدالله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»^(٢). وفيهما أيضاً من حديث عبدالله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قال الرجل لأخيه: يا كافر، أو أنت كافر، فقد باء بها أحدهما، فإن كان كما قال، وإلا رجعت إلى الأول»^(٣). ونحوه من حديث أبي ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يرمي رجل رجلاً رجلاً بالفسوق، ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك»^(٤). ففي هذه النصوص

(١) مسلم في البر والصلة باب النهي عن لعن الدواب وغيرها ج ٤ رقم (٢٥٩٥) ص ٢٠٠٤.

(٢) البخاري في كتاب الإيمان باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر. وفي الأدب. باب ما ينهى من السباب واللعن. وفي الفتن. باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفراً يضرب بعضهم رقاب بعض ج ١ ص ١٠٣.

ومسلم في كتاب الإيمان. باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ج ١ رقم (٦٤). قال الإمام البيهقي: (والحديث فيمن سب مسلماً أو قتله من غير تاويل أو معنى من معاني الدين. أما المتناول فخارج عن هذا الوعيد كما قال عمر لحاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى قريش يخبرهم بشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دعني أضرب عنق هذا المنافق» فلم يعنفه النبي صلى الله عليه وسلم. ويزاً حاطباً من المنافق. وقوله: (وقتاله كفر). إنما هو على أن يستبيح دمه ولا يرى الإسلام عاصماً لدمه فهذا منه ردة وحقيقة كفر. وقد يحمل ذلك على تشبيه أفعالهم بأفعال الكفار دون حقيقة الكفر إذا قتله غير مستبيح لدمه كما قال صلى الله عليه وسلم: «لا ترجعوا بعدي كفراً يضرب بعضهم رقاب بعض» أي لا تكونوا من الذين عادتكم ذلك). انتهى شرح السنة ج ١٣ ص ١٣٠.

(٣) البخاري في الأدب باب من كفر أخاه بغير تاويل ج ٨ ص ٢٢. ومسلم في كتاب الإيمان باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم: يا كافر ج ١ رقم (٦٠) ص ٧٩. (٤) البخاري في الأدب باب ما ينهى من السباب واللعن ج ٨ ص ١٣.

الصحيحة نهى صريح عن استعمال السباب والنبز في أي صورة من صورهما وعلى أي حال لأن ذلك لا يليق صدوره من مسلم على مسلم إلا ما أذن فيه الشرع فإنه يستثنى من هذا النهى الذي تضمن الوعيد الشديد لمن زلت ألسنتهم بقبيح الأقوال بدون حساب لعواقبها.

الخصلة الرابعة التحذير من جريمة الغيبة: التي فسرهما النبي صلى الله عليه وسلم تفسيراً جامعاً في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أتدرون ما الغيبة؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: ذكرك أخاك بما يكره، قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول. قال: إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته»^(١)،^(٢).

وثبت عن البراء بن عازب مرفوعاً: «إن أربى الربا استطالة المرء في عرض أخيه المسلم»^(٣). وقد اعتبرها النبي صلى الله عليه وسلم مظلمة كبيرة تنسف الحسنات يوم القيامة فيصبح المغتاب مفلساً من ثواب حسنات كان قدمها في حياة العمل. ففي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كانت له مظلمة لأحد من عرضه أو شيء فليتحلل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه»^(٤). كما ثبت أنها من أسباب العذاب البرزخي ففي أحمد وأبي داود بإسناد صحيح من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَمَّا عُرِجَ بي مررت بقوم لهم أظافر من نحاس يخمشون»^(٥)

(١) أي كذبت عليه، والبهتان، هو الباطل الذي يتحير من بطلانه وشدة نكره يقال: بهت بهتاً إذا تحير فهو مبهور. ولا شك أن البهتان أشد إثمًا من الغيبة لأنه يزيد عنها بالكذب.

(٢) مسلم في البر والصلة باب تحريم الغيبة ج ٤ رقم (٢٥٨٩) ص ٢٠٠١ وأخرجه الحاكم بمعناه وصححه ووافقه الذهبي.

(٣) أحمد ج ١ ص ١٩٠.

وأبو داود في الأدب باب في ذي الوجهين ج ٤ رقم (٤٨٧٦) ص ٢٦٩. وأورده الألباني في الصحيحة ج ٣ ص ٤١٨.

(٤) البخاري في الرقاق باب القصص يوم القيامة ج ٨ ص ٩٤.

(٥) أي يجرحونها.

وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم»^(١).

ولقد ورد في الترهيب من إطلاق الكلام بدون نظر فيه وفي عواقبه ما رواه مالك في الموطأ وغيره بإسناد صحيح من حديث أبي عبد الرحمن بلال بن الحارث المزني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم يلقاه، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت، يكتب الله له بها سخطه إلى يوم يلقاه»^(٢). كما أتى النهي عن كثرة الكلام بغير ذكر الله وما والاه، فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى قسوة للقلب، وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي»^(٣). حسن

ورحم الله عطاء بن أبي رباح الذي حفظت لنا وثائق التاريخ نصيحة غالية من نصائحه التي استقاها من نصوص صحيحات ضريحات في هذا الموضوع حيث قال لشباب من أبناء التابعين: (يا ابن أخي إن الذين من قبلنا كانوا يكرهون فضول الكلام، فقال له الشاب: وما فضول الكلام عندهم؟ فقال عطاء: كانوا يعدون كل كلام فضولاً ما عدا كتاب الله عز وجل أن يقرأ ويفهم، وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يروى ويدرى، أو أمراً بمعروف ونهياً عن منكر، أو علماً يتقرب به إلى الله تعالى. أو أن تتكلم بحاجتك ومعيشتك التي لا بد لك منها. قال: ثم حدق إلى وجهي وقال: اتذكرون؛

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ٢٣٤.

وابو داود في الأدب باب في الغيبة ج ٤ رقم (٤٨٧٨) ص ٢٦٩.

(٢) الموطأ في الكلام باب ما يكره من الكلام ٩٨٥/٢.

والترمذي في الزهد باب في قلة الكلام ج ٤ رقم (٢٣١٩) ص ٥٥٩.

وهو في الصحيحين بنحوه من حديث أبي هريرة.

انظر البخاري في الرقاق باب حفظ اللسان ومن كل يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت ج ٨ ص ٨٥.

ومسلم في الزهد والرقائق باب التكلم بالكلمة يهوي بها في النار ج ٤ رقم (٢٩٨٨) ص ٢٢٩٠.

(٣) أخرجه الترمذي في الزهد باب ٦١ منه ج ٤ رقم (٢٤١١) ص ٦٠٧ وقال: حديث حسن غريب.

﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَثِيرِينَ ﴾ .

وإن لكل منكم ملكين ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ مُعَيَّدُ مَا يَقُولُونَ قَوْلًا لَا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَيْنٌ ﴾ .

ثم قال: أما يستحي احدنا لو نشرت عليه صحيفته التي املاها صدر نهاره فوجد اكثر ما فيها ليس من امر دينه ولا امر دنياه؟ .

وإضافة إلى تلك النصيحة الجامعة التي وضعها عطاء أمام الأعين وبين الأيدي أقول: إنه لجدير بنا معشر المسلمين والمسلمات أن نشغل بعيوب أنفسنا ونصلحها ونكف عن عيوب الناس، ونبذل لهم النصح إن رأينا انحرافاً منهم عن طاعة الله أو مخالفات لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن نعمر مجالسنا بذكر الله وما والاها من تعلم العلم وتعليمه ومذاكرته وفي التفكير في آلاء الله، وأن نجتنب القيل والقال، فإن فيهما الحسرة والندامة يوم القدوم على الله الكبير المتعال .

هذا ورغم خطر الغيبة على صاحبها فقد استثنى أهل العلم أسباباً تباح الغيبة عند وجودها لما فيها من الإذن من الشرع:

السبب الأول: التظلم، فيجوز شرعاً للمظلوم أن يتظلم إلى السلطان والقاضي وغيرهما ممن له ولاية أو قدرة على إنصافه من ظالمه فيقول: ظلمني فلان بكذا، بشرط أن لا يكون كاذباً في تظلمه .

السبب الثاني: الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى الحق والصواب فيقول لمن يريد منه إزالة المنكر لقدرته عليه فلان يعمل كذا فازجره بشرط أن يكون مقصوده إزالة المنكر لا أمراً آخر .

السبب الثالث: الاستفتاء حيث يقول للمفتي ظلمني أخي أو أبي أو تقول المرأة ظلمني زوجي ونحو ذلك تريد بيان الحق في القضية .

السبب الرابع: تحذير المسلمين من الشر ونصيحتهم وذلك من وجوه:

أ- منها جرح المجروحين من الرواة والشهود وذلك جائز بإجماع أهل العلم بل واجب عند الحاجة بشرط تحري الصدق فيما يقال عن الشخص .

ب- ومنها المشاورة في مصاهرة إنسان أو مشاركته أو الإيداع عنده أو مجاورته أو مرافقته في السفر، فإنه يجب على المستشار أن لا يخفي حاله الذي يعلمه عنه

بل عليه أن يذكره بما فيه بقصد النصيحة لا التَّفَكُّه بالعرض.

ج - ومنها إذا رأى طالب علم يتردد إلى مبتدع أو فاسق يأخذ عنه العلم وخاف أن يلحق ذلك الطالب ضرر في دينه فوجب حينئذ بيان حال المبتدع بشرط قصد النصح لا سواه.

د - ومنها أن يكون للمتكلم في حقه ولاية لا يقوم بها على الوجه الشرعي لسبب قاذح فيه فإنه يجب ذكره بما فيه عند من يستطيع أن يزيله ويسند الأمر إلى أهله.

هـ - ومنها أن يكون مجاهرًا بالفسق والمعاصي وأهمها البدع فإنه لا مانع من ذكره بقصد الاستعانة على قمع باطله وكشف حاله السيء ليقضى عليه.

و - ما يصدر من الكلام على سبيل التعريف بالشخص بلقب يعرف به كالأعمى والأعرج والأصم والأحول والأسود ونحو ذلك فإنه جائز من أجل أن يعرف للغير.

هذه أسباب ذكرها الإمام النووي^(١) ولا شك أنه اعتمد في استثنائه - وإن كان ينطبق عليها ضابط الغيبة - إلى نصوص شرعية ومسوغات عقلية لا تخفى على ذوي العلم والبصيرة.

الخصلة الخامسة التحذير من النميمة: والنميمة هي نقل الكلام بين الناس على سبيل الإفساد، وقد جاء تحريمها وذمها في الكتاب والسنة قال تبارك وتعالى:

﴿وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢).

وقال عز وجل: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾^(٣)

وقال سبحانه: ﴿هَازِمَةً مَّشَاءَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾^(٤)

وفي الصحيحين عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا يدخل الجنة نمام »^(٥). وثبت في صحيح مسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. قال: « ألا أنبئكم ما العُصَةُ هي النميمة القالة بين

(١) انظر رياض الصالحين ص ٤٥٠.

(٢) سورة القصص آية [٧٧].

(٣) سورة الاعراف آية [٥٦].

(٤) سورة القلم آية [١١].

(٥) البخاري في الأدب باب ما يكره من النميمة ج ٨ ص ١٥.

ومسلم في الإيمان باب بيان غلظ تحريم النميمة ج ١ رقم (١٠٥) ص ١٠١.

الناس»^(١) وقد ثبت الحديث فيها بأنها من أسباب عذاب القبر، فقد روى ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال: «إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، بلى، إنه كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة، وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله»^(٢).

وجاء في المسند من حديث عبد الرحمن بن غنم يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم: «خيار عباد الله الذين إذا رُؤوا ذكر الله، وشرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغون للبراء العيب»^(٣). ففي هذه النصوص تحذير من الشارع صلى الله عليه وسلم عن الفساد في الأرض الذي من جملة القالة بين الناس لتتفرق كلمتهم وتخرب أخوتهم وتفسد قلوبهم بسبب سوء القول الذي يسعى به النمام الذي يشبه الساحر في تصرفه. وفساده وإفساده. الخصلة السادسة قول الزور: وقول الزور من كبائر الذنوب التي حذر الله منها فقد أمر الله باجتنابه وجعله قريناً للشرك الأكبر، وما ذلك إلا لخطره. قال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾.

وجاء في الصحيحين من حديث أبي بكرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إلا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين، وكان متكئاً فجلس فقال: إلا وقول الزور، إلا وشهادة الزور، فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت»^(٤).

قلت: ولا أستغرب أن يهتم النبي الكريم صلى الله عليه وسلم بشأن شهادة الزور فكم من مظلوم قد أخذ ماله بسببها، وكم من دم حرام، قد سفك وأهدر من

(١) مسلم في البر والصلة باب تحريم النميمة ج ٤ رقم (٢٦٠٦) ص ٢٠١٢.

(٢) البخاري في الأدب باب الغيبة ج ٨ ص ١٥.

ومسلم في الإيمان باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه ج ١ رقم (٢٩٢) ص ٢٤١-٢٤٠.

وابو داود في الطهارة باب الاستبراء من البول ج ١ رقم (٢٠) ص ٦.

والترمذي في الطهارة باب ما جاء في التشديد في البول ج ١ رقم (٧٠) ص ١٠٢.

والنسائي في الطهارة باب التنزه عن البول ج ١ ص ٢٨-٣٠.

(٣) أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٢٧.

قال الهيثمي في المجمع فيه شهر بن حوشب وبقيته رجاله رجال الصحيح.

(٤) البخاري في الاستئذان باب من اتكا بين يدي أصحابه ج ٨ ص ٥٢.

ومسلم في الإيمان باب يمين الكبائر وأكبرها ج ١ رقم (٨٧) ص ٩١.

جرائها، وكم من عرض شريف نظيف قد دنسته بدون خوف من الله ولا استحياء من عباده، وعلى العموم فكم من الحقوق قد ضاعت وحالت شهادة الزور دون استيفائها.

الصفة السابعة تحريم الرذائل: من قول وفعل وعمل وذلك لأن دين الإسلام يحث على الفضائل والالتزام بها والعيش في ظلها ويحذر من الرذائل لأنها تسبب لاهلها المقت من الله والعقوبة الدنيوية والأخروية، ولقد ثبت في الحديث «إن الله يحب معالي الأمور، وأشرافها ويكره سفاسفها»^(١) أي يحب فضائلها، ويكره رذائلها. وإلى هذه الوصية ذات السبع الخصال أشار الناظم بقوله:

والمؤمنون منهم لا تسخر واللعن والسباب والنبز احذر
والغيبة احذر وكذا النميمة والزور والرذائل الوخيمة

الوصية الثالثة والعشرون

كراهية المدح في الوجه

وسبب كراهيته لئلا يغتر المقول له به فيستشعر الكبر وذلك جنابة عليه ولئلا يدخل المادح في شيء من الكذب فيبوء بالإثم.

ودليل الكراهية ما أخرجه الشيخان من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي صلى الله عليه وسلم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ويحك قطعت عنق صاحبك». ثم قال: «إن كان أحدكم مادحاً أخاه لا محالة فليقل أحسب فلاناً ولا أركى على الله أحداً، حسبيبه الله (إن كان يرى أنه كذلك)»^(٢).

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ١ ص ٤٨ .

وهو مرسل ولكن له شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص في المستدرک وغيره. وله شاهد آخر من حديث سهل بن سعد أورده الهيثمي ج ٨ ص ١٩١ معزواً إلى الطبراني في الكبير والأوسط بنحوه إلا أنه قال: «يحب معالي الأخلاق، ورجل الكبير ثقلت، كما أورده من حديث حسين بن علي وعزاه للطبراني وقال: فيه خالد بن إلياس ضعفه أحمد وابن معين والبخاري والنسائي. وبقيته رجالة ثقلت وهو صحيح بشواهده.

(٢) البخاري في الأدب باب ما يكره من التمدح ج ٨ ص ١٦ .
ومسلم في الزهد والرقائق باب النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط وخيف منه فتنة على الممدوح ج ٤ رقم (٣٠٠٠) ص ٢٢٩٦ .

ففي هذا الحديث نهى عن المدح الصريح لما يجر إليه من ضرر قد يلحق كلا من المادح والممدوح كما أسلفت غير أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أرشد إلى البديل عند إرادة مدح شخص شخصاً آخر. كما رأيت.

وقد استثنى بعض العلماء من الكراهة مدح الرجل الرجل على الفعل الحسن والأمر المحمود يكون منه ترغيباً له في أمثاله، وتحريضاً للناس على الاقتداء به في أشباهه.

قلت: فمن كان لابد مادحاً أخاه في وجهه لغرض صحيح ذي نفع قاصر أو متعدد فعليه أن يحذر المبالغة في المدح والإطالة فيه، وعليه أيضاً أن يستعمل الأسلوب الذي أرشد إليه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق.

قال الإمام البغوي عقب إيراده للحديث المذكور ما نصه:

(قلت: وفي الجملة المدح والثناء على الرجل مكروه لأنه قلما يسلم المادح عن كذب يقوله في مدحه، وقلما يسلم الممدوح من عجب يدخله).^(١) هـ. وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

ويكره المدح ولو بما يرى لكونه على النفوس خطراً

الوصية الرابعة والعشرون

التحذير من سوء الظن^(٢) بالمسلم المستقيم

لأن الله نهى عنه في كتابه حيث قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾^(٣).

وحذر منه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث»^(٤).

(١) انظر شرح السنة ج ١٣ ص ١٥١.

(٢) سوء الظن هو التهمة والتخون للغير في غير محله.

(٣) سورة الحجرات آية [١٢].

(٤) الموطأ في حسن الخلق باب ما جاء في المهالبة ٩٠٨، ٩٠٧/٢.

والبخاري في الأدب باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير ج ٨ ص ١٧.

ومسلم في البر والصلة باب تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها ج ٤ رقم (٢٥٦٣) ص ١٩٨٥.

وابو داود في الأدب باب في الظن ج ٩ رقم (٤٩١٧) ص ٢٨٠.

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «لا تظنن بكلمة خرجت من أخيك المؤمن إلا خيراً وأنت تجد لها في الخير محملاً». وقد قسم العلماء ظن السوء إلى قسمين:

أ- محرم: وهو ظن السوء بالمؤمن الذي يبرهن على إيمانه بكلمته الطيبة وعمله الصالح وأدبه الشرعي وسلوكه المرضي ودليل هذا الحكم ما رأيت من النصوص.

ب - ومباح: وهو ظن السوء بأهله الذين لا يتورعون عن الوقوع في الرذائل وسفساف الأمور.

ومنشأ هذا التقسيم ومستند أهله هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْرٌ﴾ حيث لم يقل كل الظن إثم فتأمل.

الوصية الخامسة والعشرون النهي الصريح عن التجسس

والمراد به هو طلب ما يكتم عنك من الأخبار وكثيراً ما يطلق في الشر وقد جاء النهي عنه في قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ أي على بعضكم بعضاً. كما جاء النهي عنه في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تناقسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً»^(١).

الوصية السادسة والعشرون التحذير من الوقوع في داء الحسد

والحسد هو تمنّي زوال النعمة عن الغير وهو جرم قديم في الأمم حمل إبليس على معصية الله واحتقار آدم عليه السلام حيث أكرم الله آدم بالعلم وشرفه به فأمر ملائكته بالسجود فسجدوا إلا إبليس، فقد حمله الحسد على الامتناع فقال مفتخراً بعنصره: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾.

(١) سبق تخريجه.

فصار بذلك شيطاناً رجيماً، لا ترجى له رحمة ولا تنفعه معذرة لا في البرزخ ولا في الآخرة.

والحسد من أبرز صفات اليهود والمنافقين وسائر الكافرين قال تعالى:

﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ .

ولشوئمه وخطره فقد حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تاكل النار الحطب، أو قال العشب» .

الوصية السابعة والعشرون

تحريم التباغض^(١) والتدابير^(٢)

لأنهما خُلِقان ذميّمان لا يليق بأهل الإيمان الاتصاف بهما لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عنهما في حديث أبي هريرة الذي تقدم قريباً وإلى هذه الوصايا أشار الناظم بقوله:

وسوء ظن والتجسس احذرا والحسد والبغضاء والتدابيرا

الوصية الثامنة والعشرون

ذم خلق ذي الوجهين

وقد عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه»^(٣). وقد جاء ذم هذا الصنف في القرآن الكريم حيث قال سبحانه:

﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ
وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾^(٤).

(١) التباغض هو أن يبغض بعض المسلمين بعضاً بغضاً غير شرعي .

(٢) والتدابير هو: التقاطع والتهاجر واصله أن يولي اخاه ظهرك إلا ما كان بغضاً في الله وهجراً كذلك فإنه طاعة وليس معصية كما دلت على ذلك النصوص الصحيحة.

(٣) البخاري في الأدب باب ما قيل في ذي الوجهين ج ٨ ص ١٥ .

ومسلم في فضائل الصحابة، باب خيار النفس ج ٤ رقم (٢٥٢٦) ص ١٩٥٨ .

(٤) سورة النساء آية [١٠٨].

ففي هذه الآية الكريمة إنكار على المنافقين في كونهم يستخفون بأعمالهم القبيحة من الناس خوفاً من الاطلاع عليها، ويجاهرون الله بها بدون خوف ولا استحياء وهو مطلع على سرائرهم وضمائرهم كما هو مطلع على جهرهم كما قال تعالى: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ، وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِآثِلٍ وَسَارِبٌ بِآثِنَارٍ﴾^(١)

وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِيذِيئُونَ مَا لَا يُرِضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ حَاطِطًا﴾.

فيه وعيد شديد على صنيعهم المنحرف حيث يخافون ممن لا يملك ثواباً ولا عقاباً، ولا يخافون ممن ذلك بيده وهو الله وحده. فهؤلاء شرار الخلق. وجاء في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تجدون الناس معادن، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا، وتجدون خیار الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهية وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه»^(٢).

وجاء في البخاري عن محمد بن زيد: «أن ناساً قالوا لجده عبد الله بن عمر رضي الله عنهما إنا ندخل على سلاطيننا فنقول لهم بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عندهم. قال: كنا نعد ذلك نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم»^(٣).

ففي هذه النصوص دعوة كريمة لأمة الإسلام لأن تكون ظواهرهم وبواطنهم سواء وأن يكون خوفهم من الله ورجاؤهم فيه هو الأساس لأنه سبحانه هو الرقيب عليهم وهو على كل شيء شهيد. كما يوجد فيها تحذير شديد من أخلاق المنافقين الذين يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله بل يبارزونهم بالمعاصي بدون

(١) سورة الرعد آية [١٠].

(٢) البخاري في المناقب باب علامات النبوة في الإسلام ج ٤ ص ١٥٦.

ومسلم في كتاب فضائل الصحابة باب خير الناس ج ٤ رقم (٢٥٢٦) ص ١٩٥٨.

(٣) البخاري في كتاب الأحكام باب ٢٧.

خوف من بطشه ولا اعتبار لمراقبته والمصير إليه وذلك لما في قلوبهم من التكذيب بما أخبر به التنزيل من الجزاء على الأعمال بعد الانتقال من هذه الدار إلى دار البرزخ ودار القرار. فكن يا أخي المسلم معظماً لربك فلا يفقدك حيث أمرك، ولا يراك حيث حرم عليك ونهاك، وكن خائفاً منه وجللاً من عقوبته مستعداً للقاءه في كل لحظة من لحظات حياتك لاسيما في الوقت الذي لا يراك فيه سواه فإنه يجب أن تكون أشد خوفاً منه واستحياء من مراقبته فإنك إن لم تكن تراه فإنه يراك.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرِنُكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١).

إلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

ومن شرار الناس في الدارين من بينهم يكون ذا الوجهين

الوصية التاسعة والعشرون وجوب التحلى بفضيلة الصدق

وما ادراك ما الصدق. الصدق هو الذي قال فيه الصادق المصدوق: «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة، ولا يزال الرجل يصدق، ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً». (٢) الحديث. حقاً يا أخي المسلم إن الصدق خلق إسلامي عظيم، وسبب من أسباب النجاة - من عذاب الله - متين وهو نوعان صدق العبد في معاملته ومتاجرته مع خالقه وبارئه وذلك بفعل طاعته وترك معصيته ومتابعة رسله والوفاء بالعهد الذي أخذه عليه في عالم الذر. وصدق العبد مع الخلق، الذي يتجلى في صدق الحديث معهم وحسن المعاملة لهم في أمر الدنيا والدين امتثالاً لأمر الله القائل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (٣)

ولتعلم يا أخي - وما إخالك تجهل - أن لملزمة الصدق والتخلق به آثاراً حميدة

(١) سورة الشعراء آيات [٢١٧ - ٢٢٠].

(٢) البخاري في الأدب باب ٦٩ ج ٨ ص ٩٥ عن عبدالله بن مسعود.

ومسلم في البر والصلة، باب قبج الكذب، وحسن الصدق وفضله ج ٤ رقم (٢٦٠٧) ص ٢٠١٣.

(٣) سورة التوبة آية [١١٩].

ونتائج حسنة مفيدة قد أرانا الله ذلك في محكم تنزيله حيث قال:

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (١)

وهؤلاء الثلاثة هم كعب بن مالك، ومرارة بن الربيع العامري، وهلال بن أمية الواقفي وكان من خبرهم أنهم تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقبل أهل النفاق كعادتهم يعتذرون إليه كذبا، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل اعتذارهم ويكل إلى الله سرائرهم، فأنزل الله فيهم آيات بينات أوضح فيها كذبهم وأظهر نفاقهم، وأعلن جزاءهم وجزاء من تأسى بهم ممن أتى بعدهم - وما أكثرهم - فاللهم سلم سلم - حيث قال سبحانه:

﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَنَهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِن تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢).

نعم ونحن نقول كما قال قرآننا؛ إنهم رجس ومأواهم جهنم، وإنهم فاسقون وكاذبون، وإن كانوا يظهرون الشهادتين في كل وقت وحين فإنهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم، وإن كانوا يصلون ويصومون ويحجون ويجاهدون بيد أنهم لا يريدون بهذه الأعمال الظاهرة وجه الله والدار الآخرة، وإنما يريدون من ورائها حقناً لدمائهم وستراً ووقاية لأموالهم وذويهم، وفراراً من سلاح المخلصين الذين اتفقت على الإصلاح في الأرض قلوبهم وجوارحهم، وبواطنهم وظواهرهم، وسيعلم أهل النفاق في كل زمان ومكان وأمة يوم تبلى سرائرهم وتنتطفئ أنوارهم أي منقلب ينقلبون.

(١) سورة التوبة آية [١١٨].

(٢) سورة التوبة آية [٩٥].

فاللهم إنا نعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأعمال والأخلاق.
وأما أولئك الثلاثة الذين تخلفوا عن الاعتذار الذي اعتذر به المنافقون فقد
أخبروا عن تخلفهم بالواقع الصحيح والسبب البين الصريح، حملهم على ذلك
إيمانهم الحق وخوفهم من ربهم من الوقوع في جريمة الكذب، ورجاؤهم في توبته
عليهم لأنه هو التواب الرحيم ولقد هجرهم الناس قريبتهم وبعيدهم فعلاهم من الهم
والغم والكرب الشديد شيء عظيم كما أخبر الله عنهم بذلك وصور حالهم بقوله
الحق:

﴿ حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا
مُجَاءَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾

جاء الفرج من الله - وما أعظمه من فرج - كيف لا وهو قبول توبتهم ومغفرة
ذنبيهم والرضى عنهم، وتخليد ذكراهم وما ذلك إلا بفضل الله عليهم ثم بسبب
صدقهم مع الله ومع رسوله.
ولقد أحسن القائل:

عود لسانك قول الصدق تحظ به إن اللسان لما عودت معتاد
موكل بتقاضى ما سننت له في الخير والشر فانظر كيف ترتاد

الوصية الثلاثون التحذير من رذيلة الكذب

للكذب دواع ذكرها الماوردي أذكر منها:

١- اجتلاب النفع واستدفاع الضر فيرى أن الكذب أسلم وأغنى فيرخص لنفسه
فيه غير مبال بعواقبه.

٢- رغبة الكذاب في أن يكون حديثه مستعذبا، وكلامه مستطرفا فلا يجد صدقا
يعذب، ولا حديثا يستطرف فسيحتل مرارة الكذب ويستعذب قذارته.

٣- ومنها أن يقصد الكذاب بالكذب التشفي من عدوه فيصفه بقبايح يخترعها عليه
وفضائح ينسبها إليه وهو منها براء.

٤- ومنها أن تكون دواعي الكذب قد ترادفت عليه حتى ألفها فصار الكذب له عادة
ونفسه إليها منقادا حتى لورام مجانية الكذب عسر عليه إلا أن توجد منه التوبة

الصادقة فيدركه التوفيق الإلهي فإنه سينتقل من خلق الكذب الذميمة اللئيم إلى خلق الصدق المرضي الكريم. ا.هـ. بتصرف^(١).

ولشؤم الكذب وسوء خطره فقد حذر الله منه حيث قال: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾^(٢).

وحذر الرسول الكريم أمته من الوقوع فيه مبيناً خطره وأنه من أسباب عذاب القبر الدائم ومن علامات النفاق العملي. ففي حديث ابن مسعود الذي تقدم طرف منه في فضيلة الصدق قال صلى الله عليه وسلم: «... وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»^(٣) متفق عليه.

وثبت عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها، إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»^(٤) وفي حديث سمرة بن جندب الطويل وفيه «وأما الرجل الذي أتيت عليه يشرشر شذقه إلى قفاه ومنخره إلى قفاه وعينه إلى قفاه فإنه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق»^(٥) الحديث.

ففي هذه النصوص تخويف عظيم وزجر بليغ عن الوقوع في خلق الكذب الذميمة إذ إنها جاءت بأوصاف متعددة للكذاب كلها سيئة.

كما أن في الآية الكريمة وصف يتجاوز الحد الذي يترتب عليه الوعيد الشديد. وفي حديث ابن مسعود وصف بالفجور وكفي به شراً مستطيراً. وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وصف بالنفاق والفجور. وفي حديث سمرة وصف عذابه البرزخي كأنه رأي العين.

(١) ادب الدنيا والدين ص ٢٥٥، ٢٥٦.

(٢) سورة الإسراء آية [٣٦].

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) البخاري في الإيمان باب علامة المنافق ج ١ ص ١٢.

ومسلم في الإيمان باب بيان خصال المنافق ج ١ رقم (٥٨) ص ٧٨.

(٥) البخاري في كتاب التعبير، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح ج ٩ ص ٣٧.

وإذا كان الأمر كذلك فابتعد أيها المسلم عن رذيلة الكذب واحسب لكل كلمة تريد أن تقولها حساباً فإن كانت خيراً وصلاًحاً أو مباحاً فانطق وإن كان غير ذلك فاسكت تسلم وتغنم «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت» (١).
ولقد أحسن القائل في سوء حظ من عرف بالكذب بين الناس.

إذا عرف الكذاب بالكذب لم يكذب يصدق في شيء وإن كان صادقاً
ومن آفة الكذاب نسيان كذبه وتراه ذا حفظ إذا كان حاذقاً

ما يجوز من الكذب

لقد جاءت نصوص الشريعة بجواز الكذب في مسائل منها:

١- الصلح بين الناس فيباح للمصلح بين الناس أن يكذب ليحقق خيراً وصلاًحاً للمتخاصمين وليس له مقصود غير ذلك.

وقد دل على هذه المسألة حديث أم كلثوم رضي الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ليس بالكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيراً أو يقول خيراً» (٢) متفق عليه.

٢- ومنها الحرب، وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها.
وقد دل على هذه المسائل ما رواه مسلم من حديث أم كلثوم السابق أنها قالت: «ولم أسمع به يرخص في شيء مما يقول الناس إلا في ثلاث تعني الحرب، والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها».

(١) البخاري في الأدب، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ج ٨ ص ١٠.

ومسلم في الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت... ج ١ رقم (٤٧) ص ٦٨.

وهو أيضاً في المسند ج ٢ ص ٢٦٧، ٢٦٩، ٤٦٣.

والدارمي ٩٨/٢.

والموطأ ٩٢٩/٢.

والترمذي (٢٥٠٢).

وابن ملجه (٣٦٧٢).

(٢) البخاري في الصلح باب ليس الكذب ج ٣ ص ١٦٠.

ومسلم في كتاب البر والصلوة والآداب، باب تحريم الكذب وبيان المباح منه ج ٤ رقم (٢٦٠٥) ص ٣٠١١.

الوصية الحادية والثلاثون

وجوب الاعتصام بالصبر الجميل

بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى

والصبر معناه حبس النفس وكفها عن شهواتها ومرادها الذي لم يأذن لها الشرع فيه ولأهمية الصبر وشدة حاجة الإنسان إليه فقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالاعتصام به وجعله خُلُقاً وطريقاً لتبليغ رسالة ربه ليعمل بها كاملة في أرضه فقال عز وجل: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ (١)

ولقد امتثل النبي الكريم أمر ربه فصبر على كل أصناف الأذى التي وُجّهت إليه لتثنيه عن السير في طريق تبليغ الدعوة إلى الله والجهاد الحق في سبيل الله، وأنّى لأصحاب الأذى القريب منهم والبعيد أن يحققوا شيئاً مما أرادوا أو قصدوا، فلقد ثبت صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه الكرام في وجه كل فتنة أطلقها أعداء الرسالة الخالدة المنقذة للبشرية من ظلمات جهلهم وضلالهم حتى حقق الله على أيديهم ما أرضاه وقرت به أعين أهل الإيمان في كل زمان ومكان.

ولئن كان أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر خصوصاً في تلك الآية الكريمة وغيرها فقد أمر به المؤمنين عموماً فقال عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٢)

ففي هذه الآية الكريمة التي ختمت بها سورة آل عمران الوصية بأربعة أمور متى تحققت في أهل الإيمان تحقق لهم من الله النصر على أهل الشر والفساد والطغيان.

أولها الصبر: وهو كما علمت حبس النفس لكي تسير في طريق الدعوة إلى الله والجهاد في سبيله امتثالاً لأمره مهما كانت العقبات والتضحيات فهو زاده في الطريق وبدونه يصعب السير في تلك الطريق.

(١) سورة الاحقاف آية [٣٥].

(٢) سورة آل عمران آية [٢٠٠].

وثانيها المصابرة: والمراد بها مصابرة الأعداء الذين يحاولون جاهدين أن يثنوا من عزم المؤمنين، فلا بد إذن من أن يقابل الصبر على الباطل بالصبر في طريق الحق والجهد بالجهد كذلك حتى تنكسر شوكة الباطل وترتفع راية الحق وتعلو كلمة الله التي كتب لها أن تكون عالية، وإن صال الباطل أمامها واختال.

وثالثها المراقبة: وهي الإقامة في مواقع الجهاد وفي الثغور المعرضة لهجوم الأعداء خصوم هذا الدين فلا بد من حماية هذه الثغور بالملازمة لها والإهتمام بشأنها لئلا يؤتى المسلمون على غرة من عدوهم وهم آمنون في عقر ديارهم.

ورابعها التقوى: التي تربط القلب بالله عز وجل في كل حال من الأحوال فهي قرينة الثلاث بدون تخلف عنها ولا انفكاك.

الوصية الثانية والثلاثون

الحث على تحمل الأذى الصادر من الغير

ومما لا شك فيه أن المسلم لا بد أن يتعرض في حياته لشيء من أصناف الأذى وذلك على قدر تمكن الإيمان في قلبه سواء كان ذلك الأذى من أعداء دينه أو كان من إخوانه المسلمين، وعلى كل حال فإنه مأمور بتحمل الأذى في حدود الشرع الشريف، قال الله تعالى:

﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (١)

وقال عز وجل: ﴿لَتُجْلِبُوا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٢)

وذكر لنا النبي صلى الله عليه وسلم أنموذجاً ممن تحملوا الأذى في ذات الله فعن حَبَاب بن الأرت رضي الله عنه قال: «شكونا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة في ظل الكعبة، فقلنا ألا تستنصر لنا، ألا تدعو

(١) سورة لقمان آية [١٧].

(٢) سورة آل عمران آية [١٨٦].

لنا؟ فقال: قد كان قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها، ثم يؤتى بالمنشار على رأسه فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد، ما دون لحمه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه، والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون»^(١).

قلت: ولقد أودى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من دعا بدعوته عبر تاريخها الطويل ﴿فَصَبِرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْذُوا حَتَّى أَتَهُمُ نَصْرُنَا﴾. ﴿سُنَّةَ اللَّهِ..... وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾.

وإلى هذه الوصايا أشار الناظم بقوله:

واصدق وكن عن كذب بمعزل والصبر فالزم والأذى فاحتمل

الوصية الثالثة والثلاثون وجوب كف الشر عن الناس

وذلك أن المرء لا يرضى أن يمسه شر من أحد فيجب عليه أن يكف شره عن الناس فلا يعتدى عليهم بقول ولا فعل بل يعاملهم بما يحب أن يعاملوه به. ولقد اعتبر النبي صلى الله عليه وسلم كف الشر عن الناس صدقة على النفس، ففي صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال: «قلت: يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ قال: الإيمان بالله والجهاد في سبيله. قلت: فأَي الرقاب أفضل؟ قال: أنفُسُها عند أهلها وأكثرها ثمنًا. قلت: فإن لم أفعل؟ قال: تعين صانعا وتصنع لأخرق، قلت: يا رسول الله أرايت إن ضعفت عن بعض العمل، قال: تكف شرك عن الناس فإنها صدقة منك على نفسك»^(٢) وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

وما تحب عنك أن يكفَّا فكن عن الناس له أكفَّا

(١) أحمد في المسند ج ٧ ص ٣٩٥.

والبخاري في المنقلب ص ١٧٩، ١٨٠.

وابو داود في الجهاد ج ٤ رقم (٢٥٣٤) ص ٣.

(٢) مسلم في الإيمان باب كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال ج ١ رقم (١٣٦) ص ٨٩.

الوصية الرابعة والثلاثون

الحث على التحلي بصفة الحلم والترغيب فيه

والحلم^(١) صفة حسنة يحبها الله ورسوله لا يقدر على التحلي بها إلا الكَمَل من الرجال، وقد جاء في فضل هذه الصفة من الأدلة الشيء الكثير منها:

قول الله عز وجل: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ .
وقوله سبحانه: ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُرْحًا عَظِيمٌ ﴾^(٢)

ومن السنة ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لأشج عبد القيس إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم، والأناة»^(٣)

وما أخرجه الشيخان من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله»^(٤)

وكل هذه النصوص تدل على فضل هذا الخلق العظيم الذي أوصى الله به عباده وأحبه لهم ليتخلقوا به، ويعاملوا به غيرهم ممن يستحقون الحلم عليهم والعفو عن زلاتهم وهفواتهم من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات. ولقد جاء في مدحه^(٥) آثار ووصايا عن أهل العلم والحكمة نثراً ونظماً:

(١) وقد حذو العلماء بانه ضبط النفس عند هيجان الغضب.

(٢) سورة فصلت آيتان [٣٤ - ٣٥].

(٣) الأناة هي التثبت في الأمور وترك العجلة والحديث في مسلم في كتاب الإيمان ج ١ رقم (٢٩) ص ٤٨. وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب ج ٤ رقم (٥٢٢٥) وزاد في آخره «قال: يا رسول الله انا اتخلق بهما أم الله جبلي عليهما. قال: بل الله جبلك عليهما. قال: الحمد لله الذي جبلي علي خصلتين يحبهما الله ورسوله».

(٤) البخاري في الاستئذان باب كيف يرد على أهل الذمة السلام ج ٤ ص ٤٨.

ومسلم في السلام باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام ج ٤ رقم (٢١٦٥) ص ١٧٠٦.

(٥) كما ذكروا له أسباباً منها:

١- الرحمة بأهل الجهل: فقد ذكر عن الشعبي أن رجلاً شتمه فقال له الشعبي: «إن كنت كما قلت فغفر الله لي، وإن لم أكن كما قلت فغفر الله لك».

فمن ذلك ما حكى عن معاوية رضي الله عنه أنه قسم قطعاً فأعطى شيخاً من أهل دمشق قطيفة فلم تعجبه فحلف أن يضرب بها رأس معاوية فأتاه خبره فقال له معاوية: أوف بنذرك، وليرفق الشيخ بالشيخ.

وجاء في الآثار أن أبا ضمضم كان إذا خرج من منزله قال: «اللهم إني تصدقت بعرضي على عبادك».

وقال بعض الشعراء في الثناء على الحلم:

أحب مكارم الأخلاق جهدي وأصفيح عن سباب الناس حلما
ومن هاب الرجال تهيبوه وقال آخر^(١) فأحسن:

سألزم نفسي الصفيح عن كل مذهب فما الناس إلا واحد من ثلاثة
فأما الذي فوقني فأعرف قدره وأما الذي دوني فأحلم دائباً
وأما الذي مثلي فإن زلّ أو هفا وقال آخر أيضاً:

وفي الحلم ردع للسفيه عن الأذى فتندم إذ لا تنفعك ندامة
وفي الخرق إغراء فلا تك أخرقا كما ندم المغبون لما تفرقا^(٢)

٢- ومنها القدرة على الانتصار وذلك من سعة الصدر وحسن الثقة بالنفس.

٣- ومنها الترفع عن السباب والشتائم.

٤- ومنها استكفاف السباب وقطع السباب.

٥- ومنها الرعاية ليد سلفة وحرمة لازمة وهذا يكون من الوفاء وحسن العهد ومن هذا السبب قول الشاعر:

إن الوفاء على الكريم فريضة واللؤم مقرون بذىء الإخلاف

وترى الكريم لمن يعاشر منصفاً وترى اللئيم بجانب الإنصاف

٦- ومنها الاستحياء من جزاء الجواب وهذا يكون من صيانة النفس وكمال المروءة كما قال بعض الحكماء: احتمال السفيه خير من التحلي بصورته، والإغضاء عن الجاهل خير من مشاكسته.

(١) هو الخليل.

(٢) انظر لبحث هذا الموضوع بتوسع كتاب أدب الدنيا والدين للماوردي ص ٢٤٤ وما بعدها.

الوصية الخامسة والثلاثون

التحذير من الغضب مهما كان السبب^(١)

وما ذلك إلا لأن الغضب يجر صاحبه إلى موجبات العذاب كسفك الدم المحرم أو انتهاك العرض أو إتلاف المال أو قطع الإحسان ونحو ذلك من الأمور التي يجر إلى تعاطيها الغضب، ويبعث على تحقيقها والتردي في مآثمها عدم الصبر والحلم، ولأهمية ضرر الغضب وأنه مفتاح أبواب الشرور فقد جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يطلب منه وصية تنفعه في أمر دينه بل وفي شأنه كله فقال له: «لا تغضب» وكرر السؤال فكرر النبي صلى الله عليه وسلم الجواب بقوله: «لا تغضب» جاء ذلك فيما رواه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال: «لا تغضب فردد مراراً، قال: لا تغضب»^(٢)

وجاءت نصوص كريمة في علاج الغضب منها:

١- ما ثبت في الصحيحين من حديث سلمان بن صرد رضي الله عنه قال: «استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده جلوس، وأحدهما يسب صاحبه مغضباً قد احمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد، لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فقالوا للرجل: ألا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: إني لست بمجنون»^(٣).

٢- وخرج الإمام أحمد والترمذي عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته: «ألا أن الغضب جمرة في قلب ابن آدم أفما رأيتم إلى حمرة عينيه، وانتفاخ أوداجه فمن أحس من ذلك بشيء فليصق بالأرض»^(٤)

(١) إلا ما كان لله فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغضب إذا انتهكت محارم أو ابتدع في دين الله أما لنفسه فلا يغضب بل يصبر ويحلم ويعفو عن سيئ ويكظم.

(٢) البخاري في الأدب، باب الحذر من الغضب ج ٨ ص ٢٤.

(٣) البخاري المصدر السابق.

ومسلم في البر والصلة باب فضل من يملك نفسه عند الغضب ج ٤ رقم (٢٦١٠) ص ٢٠١٥.

(٤) هذه قطعة من حديث طويل رواه أحمد في المسند ج ٣ ص ١٩ وفي رواية «الأرض الأرض»، والترمذي في الفتن باب ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بما هو كائن إلى يوم القيامة ج ٢ رقم (٢١٩١) ص ٤٨٣، ٤٨٤. حسن بشواهده

وهذا لفظ الترمذي.

٣- وخرج الإمام أحمد وأبو داود من حديث أبي وائل قال: كنا جلوساً عند عروة بن محمد إذ دخل عليه رجل فكلمه بكلام أغضبه فلما أن غضب قام ثم عاد إلينا وقد توضأ فقال: حدثني أبي عن جدي عطية وكان له صحبة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ، وَإِنَّمَا تَطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ»^(١). كما جاءت نصوص في الثناء على من إذا غضب ملك نفسه وكظم غيظه، وعفا عن غضبه قال الله في وصف أهل الإيمان:

﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾^(٢).

وقال عز وجل في وصف أهل التقوى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾^(٣)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليس الشديد بالصُّرْعَةِ، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب»^(٤)

وقال عمر بن عبد العزيز: «قد أفلح من عُصِمَ من الهوى والغضب والطمع». وقال الحسن: «أربع من كن فيه عصمه الله من الشيطان وحرمه على النار، من ملك نفسه عند الرغبة والرغبة والشهوة والغضب».

قال الإمام ابن رجب: «فهذه الأربع التي ذكرها الحسن هي مبدأ الشر كله فإن الرغبة في الشيء: هي ميل النفس إليه لاعتقاد نفعه فمن حصل له رغبة في شيء حملته تلك الرغبة على طلب ذلك الشيء من كل وجه يظنه موصلاً إليه وقد يكون كثيرٌ منها محرماً، وقد يكون ذلك الشيء المرغوب فيه محرماً، والرغبة: هي الخوف من الشيء، وإذا خاف الإنسان من شيء تسبب في دفعه عنه بكل طريق يظنه

(١) أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٢٦.

وأبو داود في الأدب باب ما يقال عند الغضب ج ٤ رقم (٤٧٨٤) ص ٢٤٩. حديث حسن

(٢) سورة الشورى آية [٣٧].

(٣) سورة آل عمران آية [١٣٤].

(٤) البخاري في الأدب باب الحذر من الغضب ج ٨ ص ٢٤.

ومسلم في البر والصلة باب فضل من يملك نفسه عند الغضب ج ٤ رقم (٢٦٠٩) ص ٢٠١٤.

دافعاً له، وقد يكون كثير منها محرماً، والشهوة: هي ميل النفس إلى ما يلائمها وتلتذ به، وقد تميل كثيراً إلى ما هو محرم كالزنا والسرقه وشرب الخمر وإلى الكفر والسحر والنفاق والبدع، والغضب: هو غليان دم القلب طلباً لدفع المؤذى عنه خشية وقوعه أو طلباً للانتقام ممن حصل له منه الأذى بعد وقوعه، وينشأ من ذلك كثير من الأفعال المحرمة كالقتل والضرب وأنواع الظلم والعدوان، وكثير من الأقوال المحرمة كالقذف والسب والفحش، وربما ارتقى إلى درجة الكفر» إلى أن قال رحمه الله: «والواجب على المؤمن أن يكون شهوته مقصورة على طلب ما أباحه الله له، وربما تناولها بنية صالحة فاثيب عليها وأن يكون غضبه دفعاً للأذى في الدين له أو لغيره انتقاماً ممن عصى الله ورسوله كما قال تعالى:

﴿ قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ﴾ (١) الآية.

وهذه كانت حال النبي صلى الله عليه وسلم فإنه كان لا ينتقم لنفسه، ولكن إذا انتهكت محارم الله لم يقم لغضبه شيء» (٢)
قلت: وبعد أن عرفت أيها المسلم ما يجر إليه الغضب لغير الله فإنه يتعين عليك أن تجتنب أسبابه أولاً، ثم إذا جاء سبب من أسبابه فعلاً عليك وجب عليك علاجه بما أرشد إليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم والوضوء، والهدوء والتفكير لما سيطرت على التماذي مع تيار الغضب من الندم بل والعقوبة العاجلة والآجلة.

الوصية السادسة والثلاثون الحث على كظم الغيظ والعفو عن الناس

لأنهما من صفات أهل الإيمان والتقوى قال عز وجل:

﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾

(١) سورة التوبة آيتان [١٤ - ١٥].

(٢) انظر جامع العلوم والحكم ص ١٢٧.

ومعنى كظم الغيظ: كتمه متى ثار فقد وصف هؤلاء بأنهم متى كظموا غيظهم فإنهم لا ينتقلون إلى حقد دفين ولا إلى ضغينة غائرة في القلوب والصدور بل ينتقلون إلى صفح النفس النقي وعفو القلب المؤمن البريء فيصبحون في عداد المحسنين وركب المتقين، ومتى كانت جماعة تحب الله ويحبها الله وقد شاعت فيهم السماحة والسهولة واليسر، وتخلصت بفضل الله من داء الإحن وشر الأضغان فهي جماعة متآخية مترابطة متراحمة متعاطفة مثلها كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى.

وقد جاء في الترغيب في كظم الغيظ والعفو عن الناس ما رواه أحمد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رؤوس الخلائق حتى يخيره من أي الحور شاء»^(١).

وجاء في حديث خباب بن الأرت «ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال من صدقة، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، ومن تواضع لله رفعه الله»^(٢).

الوصية السابعة والثلاثون وجوب هجر المآثم عموماً

امتنالاً لأمر الله عز وجل حيث قال سبحانه:

﴿وَدَرُّوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِي يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾^(٣)

وقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا

بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾^(٤)

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ٤٤٠.

وابو داود في باب من كظم غيظاً ج ٤ رقم (٤٦٠٩) ص ١٦٤.

والترمذي في البر والصلة باب كظم الغيظ ج ٤ رقم (٢٠٢١) ص ٣٧٢ وسنده صحيح.

(٢) المسند ج ٤ ص ٢٣١.

والترمذي في الزهد باب ما جاء مثل الدنيا ج ٤ رقم (٢٣٢٥) ص ٥٦٢. وقال هذا حديث حسن صحيح.

(٣) سورة الانعام آية [١٢٠].

(٤) سورة الاعراف آية [٣٣].

ومدح سبحانه من يجتنبون كبائر الإثم فقال: ﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾.

وقال أيضا: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ (١)

ووعده الله سبحانه عباده الذين يجتنبون كبائر الإثم بالمدخل الكريم والنزل العظيم حيث قال عز من قائل:

﴿إِنْ يَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ (٢)

وجاء في المسند وجامع الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اتق المحارم تكن أعبد الناس، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس، وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً، وأحب للناس ما تحب لنفسك، ولا تكثر الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب» (٣). وإلى هذه الوصايا الرحيمة أشار الناظم بقوله:

واحلم ولا تغضب وللغيظ اكظم والعفو خذ واجتنب للمأثم

الوصية الثامنة والثلاثون

الحث على حسن الخلق، والتحذير

من الفحش والبذاءة وسوء الخلق

مما لا شك فيه ولا اعتراض عليه أن صاحب الخلق الحسن في راحة من نفسه والناس منه في أمن وسلام ومحبة ورحمة ووئام، بينما سيء الخلق في عناء دائم من نفسه والمسلمون منه في محنة وبلاء أينما حل. ولكون حسن الخلق من الخصال التي يحبها الله، ويكرم أهلها فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أكمل الناس خلقاً وأصفاهم سريرة كما وصفه ربه بقوله:

(١) سورة النجم آية [٣٢].

(٢) سورة النساء آية [٣١].

(٣) أحمد في المسند ج ٢ ص ٣١٠.

والترمذي في الزهد باب من اتقى المحارم فهو أعبد الناس ج ٤ رقم (٢٣٠٥) ص ٥٥١، وإسناده حسن.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾.

وثبت في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خُلُقاً»^(١) ولعظم الخلق الحسن فقد اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم من الأسباب النافعة في نيل رضاه ودخول جنته. والفحش وسوء الخلق بعكسه. فقد روى الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة فقال: تقوى الله وحسن الخلق، وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال: الفم والفرج»^(٢) ولاشك أن انحرافهما من أسوأ الأخلاق وأعظم الجرائم وأقبح الأفعال.

كما اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم من أثقل الأعمال في ميزان أهل الإسلام والإيمان فيما رواه الترمذي وغيره من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أثقل شيء يوضع في ميزان المؤمن يوم القيامة خُلُق حسن، وإن الله ليبغض الفاحش البذيء»^(٣).

وجاء في حديث عائشة رضي الله عنها بيان علو منزلة حسن الخلق حيث قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل وصائم النهار»^(٤). كما أتى في حديث طلحة بن كريب^(٥) ذكر محبة رسول الله لحسن الخلق حيث قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

(١) البخاري في الأدب باب الكنية للصبي ج ٨ ص ٣٨.

ومسلم في الأدب باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته ج ٣ رقم (٢١٥٠) ص ١٦٩٢.

(٢) الترمذي في البر والصلة باب ما جاء في حسن الخلق ج ٤ رقم (٢٠٠٤) ص ٣٦٣.

وابن حبان في الأدب باب ما جاء في حسن الخلق رقم (١٩٢٣) ص ٤٧٥، وهو حديث صحيح بشواهده.

(٣) الترمذي في البر والصلة باب ما جاء في حسن الخلق ج ٤ رقم (٢٠٠٢) ص ٣٦٢.

وأبو داود في الأدب باب ما جاء في حسن الخلق ج ٤ رقم (٤٧٩٩) ص ٢٥٣ وهو حديث صحيح.

(٤) أبو داود المصدر السابق رقم (٤٧٩٨) ص ٢٥٢.

وابن حبان في الأدب باب ما جاء في حسن الخلق رقم (١٩٢٧) ص ٤٧٥ وسنده صحيح.

(٥) هو طلحة بن عبيد الله بن كريب يفتح أوله الخزاعي أبو المعارف، ثقة من الثلاثة.

«إن الله كريم يحب الكرم، ومعالي الأخلاق، ويكره سفسافها»^(١) حديث

مرسل.

ألا وإن من حسن الخلق التواضع ولين الجانب، كما أن من سوء الخلق الكبر والثرثرة في الكلام، والتشدد فيه، وذلك لما روى الترمذي بإسناد حسن عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن من أحبكم إليّ وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً، وإن أبغضكم إليّ وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون»^(٢) والمتشدقون^(٣) والمتفيهقون، قالوا: يا رسول الله قد علمنا: الثرثارون، والمتشدقون، فما المتفيهقون قال: المتكبرون»^(٤) في سننه مبارك بن فضالة وهو صدوق يدلّس، غير أن له شواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن وجاء في المسند من حديث العرياض بن سارية في خبر مطول وفيه: «فإنما المؤمن كالجمل الأنف حيثما انقيد انقاد»^(٥) وإسناده قوي.

ثم لتعلم أيها المسلم أن من حسنت أخلاقه من الناس كثر مصافوه وقل معادوه وشائنوه، وتسهلت أموره فلا تراه إلا محباً محبوباً وواصلاً موصولاً. هذا وإن لحسن الخلق حدوداً مقدرة لا ينبغي تجاوزها وهي تتجلى في الأمور التالية:

موافقة الباطن للظاهر، وطلاقة الوجه، ولين الجانب، وطيب الكلام، وبذل المعروف بقدر الاستطاعة من المال والجاه والبدن، ومتى تجاوز حدوده الشرعية صار ملقاً ونفاقاً، وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

وجانب الفحش وسوء الخلق وحسن الأخلاق مهما تطق

(١) أورده البيهقي في شرح السنة ج ١٣ ص ٨٣ وقال: حديث مرسل، وهو كما قال.

وصححه الحاكم،

وقال الهيثمي رجاله ثقات،

وصحح إسناده الحافظ العراقي وكذا الألباني في الأحاديث الصحيحة ج ٣ ص ٣٦٦.

(٢) الثرثار، هو كثير الكلام تكلفاً.

(٣) المتشدد المتناول على الناس بكلامه، ويتكلم بملء فيه تفاصحاً وتعظيماً لكلامه.

(٤) أحمد في المسند ج ٤ ص ١٩٣، ١٩٤، ج ٢ ص ١٨٩ وعند الطبري في المجموع ج ٨ ص ٢٤، والترمذي في البر والصلة باب ما جاء في معالي الأخلاق ج ٤ رقم (٢٠١٨) ص ٣٧٠.

(٥) أحمد في المسند ج ٤ ص ١٢٦.

وابن ماجه في المقدمة باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين ج ١ رقم (٤٣) ص ١٦.

الوصية التاسعة والثلاثون الحث على توقيير اليمين

وذلك بحفظه والصدق فيه والاهتمام بتكفيره إذا وقع.
وقد دل على وجوب الالتزام بهذه الوصية قول الله عز وجل في وصيته لعباده المؤمنين:

﴿وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ الآية.

وقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني» (١).

الوصية الأربعون وجوب الوفاء بالعهد، والتحذير من الغدر

لقد أمر الله بالوفاء بالعهود والمواثيق، ونهى عن كل نكث ونقض لها في مواضع كثيرة من كتابه العزيز حيث قال:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾. أي العهود، قاله ابن عباس رضي الله عنهما، وقال عز وجل: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾.

أي في كل ما وصاكم به من أمر ونهي وحلال وحرام وطاعة له ومتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم.

وقال تبارك وتعالى:

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ (٢) الآية.

قال العماد ابن كثير رحمه الله: (وهذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهود والمواثيق والمحافظة على الأيمان المؤكدة، ولهذا قال:

(١) تقدم في كتاب الإيمان ج ٥ من هذه الألفاظ.

(٢) سورة النحل آية [٩١].

﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ (١). ا. هـ.

وقال عز وجل في وصف المؤمنين: ﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْأَيْمَانَ﴾ (٢)

وقال سبحانه: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ (٣)

وقال عز من قائل مادحاً أهل الإيمان والوفاء بالعهود التي بينهم وبين ربهم، وبينهم وبين الخلق على اختلاف أصنافهم:

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ﴾ (٤)

وجاء في السنة الكريمة الحض على الوفاء بالعهد والنهي عن الغدر في أي صورة من صورته كما في حديث بريدة الذي تقدم في كتاب الجهاد، وفيه «ولا تغدروا».

وكل هذه النصوص الكريمة وما في معناها وحكمها تحت المسلمين أجمعين على الوفاء بالعهود والمواثيق التي تبرم بينهم وبين غيرهم، وبين المسلمين بعضهم مع بعض في الأمور الخاصة بهم، فمن أعطى عهداً وميثاقاً برّبه لآخر وجب عليه الوفاء بذلك وحرم عليه النقض بدون مسوغ شرعي لما رأيت من النصوص في الموضوع وإلى هاتين الوصيتين أشار الناظم بقوله:

وقريميناً وبعهد الله ف إياك والغدر بريد التلف
والمعنى باختصار، أي أنه يجب عليك أيها المسلم أن توقر اليمين بالله تعظيماً لشأنه وأن توفي بالعهد المبرم بينك وبين الرب سبحانه، وبينك وبين الخلق، وأن تجتنب الغدر لما يترتب عليه من الإثم والعقوبة الدنيوية والأخروية.

(١) ابن كثير ج ٢ ص ٣٤٤.

(٢) سورة الرعد آية [٢٠].

(٣) سورة الإسراء آية [٣٤].

(٤) سورة المعارج آية [٣٢].

الوصية الحادية والأربعون التحذير من الخيانة

وقد استند الناظم رحمه الله في التحذير منها إلى نصوص كريمة من الكتاب العزيز والسنة القويمة، منها: قول الله تعالى:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١)

قال ابن عباس رضي الله عنهما: الأمانة الأعمال التي ائتمن الله عليها العباد، يعني الفريضة، يقول: ﴿لَا تَخُونُوا﴾ لا تنقضوها. وقال في رواية عنه أيضا (لا تخونوا الله والرسول بترك سنته وارتكاب معصيته)^(٢) ١. هـ.

ومن السنة ما أخرجه أحمد والدارمي وأبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك»^(٣). حديث حسن

الوصية الثانية والأربعون الحث على الوفاء بالوعد، والتحذير من خلفه

ذلك لأن الوفاء بالوعد من صفات أهل الإيمان، الذين إذا قالوا صدقوا، وإذا وعدوا أوفوا، وإذا حال بينهم وبين الوفاء حائل لا يستطيع دفعه اعتذروا صادقين في اعتذارهم، بخلاف من أصيبوا بمرض النفاق^(٤) فإنهم على العكس من تلك الصفات حيث: إذا حدثوا الناس كذبوا في حديثهم، وإذا وعدوا أخلفوا الميعاد

(١) سورة الأنفال آية [٢٧].

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٠١.

(٣) أحمد في المسند ج ٣ ص ٤١٤.

والدارمي ج ٢ ص ٢٦٤.

وأبو داود في البيوع باب الرجل يأخذ حقه من تحت يده ج ٣ رقم (٣٥٣٥) ص ٢٩٠.

والترمذي في البيوع باب ٣٨ ج ٣ رقم (١٢٦٤) ص ٥٦٤.

(٤) المراد بالنفاق هنا هو النفاق العملي لا الاعتقادي وكلاهما شذ غير أن الاعتقادي يُخرج صاحبه من ملة الإسلام. والنفاق العملي لا يخرج صاحبه من الإسلام إلا باستحلالة.

وربما أكدوا الوعد بالقسم بالله على الوفاء غير مباليين بما يترتب على ذلك من عقوبة الله العاجلة والأجلة.

ولقد حذر الله قوما مقتهم بسبب عدم تحقيق القول بالفعل فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾^(١) واعتبر النبي صلى الله عليه وسلم خلف الوعد بدون مسوغ شرعي نفاقاً فقال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»^(٢). متفق عليه. من حديث أبي هريرة، زاد مسلم: «وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم».

ففي هذين النصين تحذير قوي من الاستهانة بالوفاء بالوعد وعدم المبالاة به فإن ذلك من صفات أهل النفاق والفساد والطغيان، كما أن فيهما حث كريم على الصدق في القول والوفاء بالوعد، إذ أنهما من صفات أولياء الرحمن. فليحذر العبد ما حذره منه ربه تقدس اسمه وما نهاه عنه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فإن في امتثال أمرهما سعادة الدنيا ونعيم الآخرة، وفي مخالفتهم معيشة الضنك في الأولى، وسوء المصير في الآخرة.

الوصية الثالثة والأربعون

وجوب بذل النصيحة للرعية كيفما كانت تلك الرعية،

ذلك لأن الله سبحانه ابتلى - حكمة منه وعدلا - بعض الناس ببعض كما قال عز

وجل: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ﴾^(٣) وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في هذه الآية الجامعة الكريمة ما نصه: (وهذا عام في جميع الخلق امتحن بعضهم ببعض فامتحن الرسل والمرسل إليهم، ودعوتهم إلى الحق والصبر على أذاهم، وتحمل المشاق في تحمل رسالات ربهم،

(١) سورة الصف آيتان [٢ - ٣].

(٢) البخاري في الإيمان باب علامة المنافق ج ١ ص ١٢.

ومسلم في الإيمان باب خصال المنافق ج ١ رقم (٥٩) ص ٧٨.

(٣) سورة الفرقان آية [٢٠].

وامتحن المرسل إليهم بالرسول وهل يطيعونهم وينصرونهم ويصدقونهم، أم يكفرون بهم ويردون عليهم، ويقاثلونهم وامتحن العلماء بالجهال هل يعلمونهم وينصحونهم ويصبرون على تعليمهم ونصحهم وإرشادهم ولوازم ذلك، وامتحن الجهال بالعلماء هل يطيعونهم ويهتدون بهم، وامتحن الملوك بالرعية، والرعية بالملوك، وامتحن الأغنياء بالفقراء والفقراء بالأغنياء، وامتحن الضعفاء بالأقوياء والأقوياء بالضعفاء والسادة بالأتباع، والأتباع بالسادة، وامتحن المالك بمملوكه، ومملوكه به، وامتحن الرجل بامراته، وامراته به، وامتحن الرجال بالنساء والنساء بالرجال. وامتحن المؤمنين بالكفار، والكفار بالمؤمنين، وامتحن الأمرين بالمعروف بمن يأمرونهم، وامتحن المأمورين بهم» (١) ا. هـ.

قلت: ولقد جاءت نصوصٌ كريمة تحت المسلمين والمسلمات على العدل فيما ولّوا وتعدّ عليه الثواب الجزيل، وبجانبيها نصوص عظيمة تحمل الوعيد الشديد لمن استرعاه الله رعية فضيعة أو شقّ عليها. فمن نصوص الحث على العدل وبيان ثواب صاحبه قول الحق تبارك وتعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ (٢) شَتَانُ (٣) قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ (٤) الآية.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ .

والقسط العدل والمقسط العادل.

ومنها: ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المقسطون على منابر من نور على يمين الرحمن، وكلتا يديه يمين هم الذين يعدلون في حكمهم، وأهليهم وما ولّوا» (٥).

ومنها ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله إمام

(١) انظر إغالة اللهفان من مصائد الشيطان ج ٢ ص ١٦٠، ١٦١.

(٢) أي لا يحملنكم.

(٣) الشتان هو البغض.

(٤) سورة المائدة آية [A].

(٥) مسلم في الإمامة باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر ج ٣ رقم (١٨٢٧) ص ١٤٥٨.

عادل، وشاب نشأ بعبادة الله، ورجل قلبه معلق بالمساجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال: إني أخاف الله، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه»^(١).

ففي هذه النصوص الصحيحة حث على إقامة العدل في الأرض في كل شيء يجب فيه، وعلى كل من تحمل مسؤولية عامة أو خاصة، ولو نفرًا واحدًا من بني آدم، لأن النبي صلى الله عليه وسلم اعتبر كل واحد من المكلفين راع ومسؤول عن رعيته كما جاء ذلك في الصحيحين من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، فالأمير الذي على الناس راع عليهم، وهو مسؤول عنهم، والرجل راع على أهل بيته، وهو مسؤول عنهم، وامرأة الرجل راعية على بيت بعلها وولدها وهي مسؤولة عنهم، وعبد الرجل راع على مال سيده، وهو مسؤول عنه، ألا فكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته»^(٢).

وأما النصوص التي جاء فيها الوعيد الشديد لمن ضيع ما استرعاه الله فهي كثيرة ومنها:

أ- ما أخرجه أحمد وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً حتى يَفُكَّ عنه العدل أو يُؤبِقَهُ الجور».

(١) البخاري في المحاربين، باب فضل من ترك الفواحش ج ٨ ص ١٣٦.

ومسلم في الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة ج ٢ رقم (١٠٣١) ص ٧١٥.

(٢) البخاري في الأحكام باب قوله تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ ج ٩ ص ٥٢، ٥١.

ومسلم في الإمارة باب فضيلة الإمام العادل ج ٣ رقم (١٨٢٩) ص ١٤٥٩.

قال الإمام البغوي عقب إيراد هذا الحديث: «معنى الراعي ما هنا المؤتمن على ما يليه، أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالنصيحة فيما يلونهم، وحذرهم الخيانة فيه بإخباره أنهم مسؤولون عنه، فالرعاية حفظ الشيء وحسن التعهد فقد استوى هؤلاء في الاسم ولكن معانيهم مختلفة. فرعاية الإمام ولاية أمور الرعية والحيطة من ورائهم، وإقامة الحدود والأحكام فيهم. ورعاية الرجل أهله بالقيام عليهم بالحق في النفقة وحسن العشرة، ورعاية المرأة في بيت زوجها بحسن التدبير في أمر بيته والتعهد لخدمة أضيافه، ورعاية الخادم حفظ ما في يده من مال سيده والقيام بتشغيله والله اعلم، انظر شرح السنة ج ١٠ ص ٦٢.

ب - ومنها ما أخرجه أحمد أيضاً وصححه الحاكم وابن حبان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ويل للأمرء، وويل للعرفاء، وويل للأمناء، ليتمنن أقوام يوم القيامة أن نواضيهم معلقة بالثريا؛ يتجلجلون بين السماء والأرض، وأنهم لم يلوا عملاً»^(١).

ج - ومنها ما ثبت بإسناد حسن من أن مروان بن الحكم قال يا أبا هريرة حدثنا حديثاً؛ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ليوشكن رجل أن يتمنى أنه خر من الثريا ولم يل من أمر الناس شيئاً»^(٢) حسن

د - ومنها ما أخرجه أحمد ومسلم من حديث عبد الرحمن^(٣) بن شماس قال: أتيت عائشة أسألها عن شيء فقالت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: في بيتي هذا «اللهم من ولي من أممي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه، ومن ولي من أممي شيئاً فرفق بهم فارفق به»^(٤).

وفي هذه النصوص تحذير شديد من تضييع الرعية^(٥) وإهمال حقوقها، والتسلط عليها بما يعنتها ويشق عليها لما رأيت في خبر عائشة رضي الله عنها. وإلى هذه الوصايا أشار الناظم بقوله:

ولا تخن مؤتمنا وإن تعد أنجز وإن يستر عك الله اجتهد

(١) أحمد في المسند ج ٢ ص ٣٥٢ وإسناده حسن.

والحكم ج ٤ ص ٩١.

وابن حبان في الموارد رقم (١٥٥٩) من طريق معمر عن هشام بن حسان عن أبي حازم عن أبي هريرة.

(٢) أخرجه الحاكم ج ٤ ص ٩١ من حديث عاصم بن بهدلة عن يزيد بن شريك.

انظر شرح السنة للبغوي ج ١٠ ص ٦٠.

(٣) هو عبد الرحمن بن شماس بكسر المعجمة وتخفيف الميم بعدها مهمله المهري يفتح الميم وسكون الهاء المصري ثقة من الثالثة مات سنة إحدى ومائة أو بعدها، تقريب التهذيب ج ١ ص ٤٨٤.

(٤) مسلم في الإمارة باب فضيلة الإمام العادل رقم (١٨٢٨) ج ٣ ص ١٤٥٨.

(٥) قلت: لا تضييع للأمة أعظم من أن يرحزها الوالي عليها عن أحكام دينها الحق المستنير، ويحكم فيها بحكم الجاهلية الباطل المتعظم، كما هو حال معظم حكام المسلمين في هذا الزمان. ولا تضييع للأسرة أعظم من أن يترك المسؤول عنهم لهم الحبل على الغارب بلا امر ولا نهى، بل ربما اشترى لهم وسائل الزيف والفساد، طلباً منه للترفيه عليهم والتسلية لهم!!

الوصية الرابعة والربعون ذم البخل^(١) والتحذير منه

وقد دلَّ على ذم البخل وأهله القرآن الكريم والسنة الصحيحة. قال الله تبارك

وتعالى: ﴿وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَخْشَىٰ لَفِئَتِهِ﴾^(٢)

وقال عز وجل: ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَىٰ فَنَسِيرهٗ الْعُسْرَىٰ﴾^(٣)

وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُوقْ شَحْنَفَهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٤)

وثبت في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبدالله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح»^(٥) فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم، واستحلوا محارمهم»^(٦).

ولأبي داود في رواية عبدالله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم أمرهم بالبخل فبخلوا، وأمرهم بالفجور ففجروا»^(٧). حديث صحيح

ففي هذه النصوص تحذير مهم من الوقوع في رذيلة البخل والشح سواءً كان ذلك بمنع الحقوق الشرعية في المال على اختلاف أنواعها، أو كان ذلك باكتسابه من وجوه الحرام وشتى صوره البغيضة.

وليعلم المسلم أن دين الإسلام يدعو إلى التوسط في الأمور التي من جملتها النفقة من المال فلا إسراف فيه ولا تقتير، ولكن وسط واعتدال كما أرشد إلى ذلك

(١) البخل إمساك المال بدون أن يخرج حق الله منه.

(٢) سورة محمد آية [٣٨].

(٣) سورة الليل آيات [٨ - ١٠].

(٤) سورة الحشر آية [٩].

(٥) الشح: إمساك المال مع الحرص الشديد على جمعه، قال سعيد بن جبيرة

الشح إدخال الحرام ومنع الزكاة.

(٦) مسلم في البر والصلة باب تحريم الظلم ج ٤ رقم (٢٥٧٨) ص ١٩٩٦.

(٧) أبو داود في الزكاة باب في الشح ج ٢ رقم (١٦٩٨) ص ١٣٣.

القرآن الكريم بقوله الحق: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ (١).

وبقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (٢).

الوصية الخامسة والأربعون

الترغيب في حسن الملكة والترهيب من سيئها

وقد جاء الأمر بحسن الملكة والتحذير من سيئها في القرآن الكريم حيث قال سبحانه: ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبِغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾.

وجاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يدخل الجنة سيء الملكة» (٣) (٤).

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أكثروا من شراء الرقيق فرب عبد يكون أكثر مالاً من سيده. وقال بعض الحكماء: اذكر عند قدرتك وغضبك قدرة الله عليك، وعند حكمك حكم الله فيك.

وإلى هاتين الوصيتين أشار الناظم بقوله:

إياك والبخل وسوء الملكة
وإن تطع شحاً فتلك الهلكة

الوصية السادسة والأربعون

الترغيب في مخالطة الناس ومداراتهم في حدود الشرع

وقد دل على مقتضى هذه الوصية ما رواه الأعمش عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، قلت: من هو؟ قال: ابن عمر عن رسول الله

(١) سورة الإسراء آية [٢٩].

(٢) سورة الفرقان آية [٦٧].

(٣) المراد بحسن الملكة وسينها أن حسن الملكة هو حسن الرعاية لمن تحت يد الإنسان ومنه رعاية الممالك ومن في حكمهم، وسيء الملكة هو الذي يسيء معاملة من تحت يده ومن ذلك الممالك ونحوهم.

(٤) أخرجه الترمذي في كتاب البر والصلة، باب ما جاء في الإحسان إلى الخدم وفي سنده فرقد بن يعقوب السبخي، وهو ثقات الحديث.

وقال في المجمع ج ٤ ص ٢٣٩: رواه أحمد وأبو يعلى وفيه فرقد السبخي وهو ضعيف.

صلى الله عليه وسلم، قال: «المسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم»^(١).

ففي هذا الحديث حث وترغيب على مخالطة الناس والحرص على القيام بنفعهم في أمر دينهم ودنياهم واللفظ بهم والصبر على أذاهم في ذات الله لما في ذلك من الأجر والفضل.

وأما مداراتهم في حدود الشرع فقد قال البخاري «باب المداراة مع الناس» ثم قال: ويذكر عن أبي الدرداء: «إنا لنكشر في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم»، وساق حديث عائشة رضي الله عنها أنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال: «أئذنوا له فبئس ابن العشيرة أو بئس أخو العشيرة فلما دخل الآن له الكلام، فقلت له: يا رسول الله قلت ما قلت. ثم أئذنت له في القول فقال: أي عائشة إن شر الناس منزلة عند الله من تركه أو ودعه الناس اتقاء فحشه». وفي هذا الأثر والحديث إرشاد إلى مداراة الأشرار من الخلق رجاء صلاحهم وطمعاً في استقامتهم إلى الله، أو دفعاً لشروهم وأذاهم. ومما ينبغي أن يعلم أن المداراة المشروعة هي التي لا يضحي المسلم من خلالها بشيء من أمور دينه فإذا رأى أنها ستمس دينه بسوء فليدعها حفاظاً على كرامة الدين وعزه وشرفه، وحقاً إنه عزيز وشريف إذ من أجل إقامته والجزاء عليه كانت الدنيا والآخرة.

الوصية السابعة والأربعون

استحاب العزلة عند فساد الزمان أو الخوف من فتنة في الدين

والأدلة على فضل العزلة في الوقت المذكور كثيرة مشهورة منها:

١- ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله يحب العبد التقي

(١) أخرجه البخاري في الأدب المفرد ص ٣٨٨.

والترمذي في صفة القيامة باب مخالطة الناس مع الصبر على أذاهم خير من عدمها ج ٤ رقم (٢٥٠٩) ص ٦٦٣.

وفي صفة القيامة باب ٥٥ ج ٤ رقم (٢٥٠٧) ص ٦٦٢ - ٦٦٣.

وابن ماجه في الفتن باب الصبر على البلاء ج ٢ رقم (٤٠٣٢) ص ١٣٣٨ وإسناده حسن.

الغني (١) الخفي (٢).

٢- ومنها ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «قال رجل أي الناس أفضل يا رسول الله؟ قال: مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال: ثم أي؟ قال: ثم رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه» وفي رواية «يتقي الله ويدع الناس من شره» (٣)

٣- ومنها ما أخرجه البخاري من حديث أبي سعيد أيضاً قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال» (٤) ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن» (٥).

٤- ومنها ما أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله يطير (٦) على متنه (٧) كلما سمع هيلة (٨) أو فرزة طار عليه يبتغي القتل أو الموت مظانه أو رجل في غنيمة في رأس شعبة في هذه الشعف أو بطن واد من هذه الأدوية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين، ليس من الناس إلا في خير» (٩).

فهذه النصوص تدل بوضوح على استحباب اعتزال الخلق عند فساد الزمان أي في الوقت الذي لا تسمع فيه نصيحة الناصحين ولا يستطيع فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يقبل تعليم شرع الله الذي لا تقبل العبادة إلا به ولا يأمن المسلم على دينه من الزيغ والفساد.

(١) المراد بالغني هنا هو غنى النفس كما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس».

(٢) مسلم في الزهد والرقائق ج ٤ رقم (٢٩٦٤) ص ١٢٧٧.

(٣) البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب الفضل الناس المؤمن يجاهد بنفسه وماله ج ٤ ص ١٣.

ومسلم في الإمارة باب فضل الجهاد والرباط ج ٣ رقم (١٨٨٨) ص ١٥٠٣.

(٤) شعف الجبال: أعلاها.

(٥) البخاري في الإيمان باب من الدين الفرار من الفتن ج ١ ص ١٠.

(٦) يطير أي يسرع.

(٧) ومتنه تظهره.

(٨) الهيعة الصوت للحرب والفرزة نحوه.

(٩) مسلم في كتاب الإمارة باب فضل الجهاد والرباط ج ٣ رقم (١٨٨٩) ص ١٥٠٣، ١٥٠٤.

قلت أيضاً: ولقد تحققت هذه الأمور في كثير من بلدان المسلمين أعني مسلمي زماننا حيث أصبح من المؤكد والمتيقن عدم القدرة على تغيير المنكر وقمع المنكر والفساد، وعدم أمن المسلم على دينه الذي شرعه له ربه عز وجل وبلغه نبيه صلى الله عليه وسلم.

وإلى هاتين الوصيتين أشار الناظم بقوله:

وخالط الناس ودارهم ولا تراع في الدين فتبغى بدلا
وقد يكون الاعتزال أخيرا إن كان في الخلطة يخشى خطرا

الوصية الثامنة والأربعون

التحذير من الغلو بجميع صوره

١ - ذلك أن الغلو^(١) يطلق ويراد به مجاوزة الحد في محبة الصالحين وتقديسهم أحياء وأمواتاً وإعطائهم منزلة لا تليق إلا بالله صاحب العظمة والجلال، وهذه الصورة من صور الغلوهي صنيع عبّاد القبور والمتخذين عليها المساجد والقباب والسرج وهذه الصورة هي أصل الشرك قديماً وحديثاً، وقد يجر إليها التوسل بذوات الصالحين أحياء وأمواتاً والتبرك بهم مع الاعتقاد فيهم أن لهم جاهاً ومنزلة ومقاماً عند الله لا ينالها غيرهم من البشر فتراهم ينادونهم ولو من مكان بعيد وهم موقنون بأنهم يسمعون فينزلون بهم حاجاتهم من جلب الخير ودفع الشر بحجة أن لهم ما يشاؤون عند ربهم، ولا طريق لعامة الخلق إلى ربهم إلا بواسطتهم هكذا يزعمون ويعتقدون، فبئس ما زعموا، وساء ما اعتقدوا.

واسمع يا أخي المسلم إلى شاعر الغلاة الحمقى وهو يقول في حق محمد بن أبي بكر الحكمي، ومحمد بن حسين البجلي المدفونين بعواجة، قال: (وبئسما قال):

أحمد ومحمد لله من جبلين يحمي كل من بكما احتمي
بكما يحمل عرش ربك همة ويد من الأيدي التي بنت السما
تجري بأمركما الأمور إلى مدى عزلاً وتولية كما أحببتما

(١) وقال بعض العلماء في ضابط الغلو: هو تعدي ما أمر الله به وهو الطفيلان الذي نهى الله عنه في قوله: ﴿ولا تطفوا فيه فيحلّ عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى﴾.

ويحيط سركما الوجود فكلما في الكون لا يخفيه شيء عنكما
إني أعدكما لدفع مكاره الدنيا والاخرى حيث كنت وكنتما!!

وكما يتصور الغلو في محبة الصالحين ومجاورة الحد في تعظيمهم فإنه يتصور أيضاً في ذمهم ومجاورة الحد في بغضهم وذلك للحط من منزلتهم الشرعية كما فعلت اليهود مع عيسى عليه السلام حيث اعتبروه ولد زنا وحاولوا قتله، واعتبروا أمه الطاهرة بغياً، وهذا ضد ما كان عليه النصاري فيه عليه السلام حيث اتخذوه إلهاً يعبد مع الله، بل غلوا فيمن زعم أنه على دينه من أتباعه فادعوا فيهم العصمة فاتبعوهم في كل ما قالوه سواء كان حقاً أو باطلاً.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ومن تشبه من هذه الأمة باليهود والنصارى وغلا في الدين بإفراط فيه أو تفريط وضاهاهم في ذلك فقد شابههم كالخوارج المارقين من الإسلام الذين خرجوا في خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقتلهم حين خرجوا على المسلمين بأمر النبي صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك من عشرة أوجه في الصحاح والمسانيد وغير ذلك، وكذلك من غلا في دينه من الرافضة والقدرية والجهمية والمعتزلة والأشاعرة، وقال أيضاً: فإذا كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من انتسب إلى الإسلام وقد مرق منه مع عبادته العظيمة فليعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام وذلك بأسباب:

منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي

دِينِكُمْ﴾ (١)

وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه حرّق الغالية من الرافضة فأمر بأخاديد خدّت لهم عند باب كندة فقتلهم فيها، واتفق الصحابة رضي الله عنهم على قتلهم، ولكن ابن عباس كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف من غيز تحريق، وهو قول أكثر العلماء» (٢).

أ.هـ.

وقد أضاف إلى كلام ابن تيمية هذا الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن

(١) سورة المائدة آية [٧١].

(٢) انظر تفسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ٣٠٥ و ٣٠٦.

عبد الوهاب كلاماً سديداً مفيداً في هذا الموضوع حيث قال ما نصه: (إن مبدأ الشرك بالصالحين هو الغلو فيهم كما أن سبب الشرك بالنجوم هو الغلو فيها، واعتقاد النحوس فيها والسعود ونحو ذلك، وهذا هو الغالب على الفلاسفة ونحوهم، كما أن ذاك^(١) هو الغالب على عباد القبور ونحوهم، وهو أصل عبادة الأصنام فإنهم عظموا الأموات تعظيماً مبتدعاً فصوروا صورهم وتبركوا بها فآل الأمر إلى أن عبدت الصور، وهذا أول شرك حدث في الأرض، وهو الذي أوحاه الشيطان إلى عباد القبور في هذه الأزمان فإنه ألقى إليهم أن البناء على القبور، والعكوف عليها من محبة الصالحين وتعظيمهم، وأن الدعاء عندها أرجى في الإجابة من الدعاء في المسجد الحرام فاعتادوها لذلك، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى الدعاء به والإقسام على الله به). إلى أن قال رحمه الله: (قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «وهذا أعظم من الذي قبله فإن شأن الله أعظم من أن يُقسم عليه أو يُسأل بأحد من خلقه، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى دعائه وعبادته وسؤاله الشفاعة من دون الله، واتخاذ قبره وثناً يعكف عليه، وتعلق عليه القناديل والستور ويطاف به ويستلم ويقبل ويحج إليه ويذبح عنده، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى دعاء الناس إلى عبادته واتخاذ عيدا ومنسكاً ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم، وكل هذا مما قد علم بالاضطرار من دين الإسلام أنه مضاد لما بعث الله به رسوله من تجريد التوحيد لله وأن لا يعبد إلا الله، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى من نهى عن ذلك فقد تنقص أهل الرتب العالية وحطهم من منزلتهم، وزعم أنه لا حرمة لهم ولا قدر وغضب المشركون واشمأزت قلوبهم كما قال تعالى:

﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ

دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^(٢)

وسرى ذلك في نفوس كثير من الجاهال والطغام وكثير ممن ينتسب إلى العلم والدين، حتى عادوا أهل التوحيد، ورموهم بالعظائم ونفروا الناس عنهم، ووالوا أهل الشرك وعظموهم، وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله ويأبى الله ذلك:

(١) الإشارة هنا عائدة إلى قصة عبادة المشركين وذأ وسواعاً ويغوث ويعوق ونسراً حيث قد سبق أن اصل بداية الشرك في الامم هو ذلك.

(٢) سورة الزمر آية [٤٦].

﴿ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائُهُ إِلَّا الْمُنْقُونَ ﴾ (١) انتهى. (٢)

قلت: وما ذكره الإمام ابن القيم في زمانه من أن كثيراً ممن ينتسب إلى العلم والدين يعادون أهل التوحيد، ويرمونهم بالعظائم، وينفرون الناس عنهم، إلى آخر ما أملى مما رأيت هو الموجود بعينه في زماننا هذا فإن كثيراً من الأحزاب ذات الاتجاهات المنحرفة عن جادة الحق والصواب يرمون أتباع السلف الصالح أهل السنة والجماعة بالسذاجة وقلة العلم وعدم الفهم لعموم أحكام الشرع إلى غير ذلك مما لا أرغب الاسترسال في سرده، وما نقموا منهم إلا أنهم أصحاب التوحيد الخالص وأهل الفهم السليم لأحكام الشرع المتعلقة بأصول الدين وفروعه وأهل المنهج الحق في دعوة الخلق إلى رحاب الحق، قد اتخذوا كتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم منهجاً في ذلك كله، حاديههم ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾.

إن أتباع السلف الصالح في كل زمان ومكان قد هدوا إلى الحق وإلى صراط مستقيم. ولقد ظهرت - والله الحمد - آثار تلك الهداية في استقامتهم على الحق أصولاً وفروعاً وعلماً وعملاً فتراهم يحبون أولياء الله الذين آمنوا وكانوا يتقون، ويبغضون المنحرفين عن منهج الحق المبين من وثنية ممثلة في الغلو في الصالحين الذي هو أصل الشرك بالله، وجهمية ومعتزلة وأشاعرة وخوارج ورافضة وصوفية وغيرها من النحل الذميمة والمبادئ الهدامة الباطلة التي يصح أن يشار إلى أهلها بـ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾.

ومن المؤسف أعظم الأسف أن يوجد من إخواننا اليوم من يهاجم السلف والسلفية ويرميهم بالسذاجة والتخلف الفكري، ويلقبهم بعلماء الورق احتقاراً وسخرية هكذا زين لهم الشيطان وأنطقهم الهوى وجمحت بهم النفس الأمارة بالسوء.

(١) سورة الانفال آية [٣٥].

(٢) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٣١٢، ٣١٣.

وإنني لأنادي هذا الصنف من الناس وأقول لهم: «اتقوا الله ربكم وأحسنوا الظن بسلفكم الصالح وأتباعهم من إخوانكم، واحترموا العلماء في القديم والحديث الذين كانت حياتهم كلها رحلة في طلب العلم وتدوينه للخلق ونشره ليستبين الحق. ولعمر الله لولا الله ثم هم لما استطاع من جاء بعدهم أن يؤلف المؤلفات أو يتصدر للفتيا أو يبصر الطريق المرشدة إلى معالم الحق على الوجه الصحيح، فاعرف يا أخي المسلم لأهل الفضل فضلهم أحياءً وأمواتاً، ولا تغمطهم حقهم باحتقارك لهم فتزلّ قدم بعد ثبوتها وتذوق السوء - إن لم تتب - بما أقدمت عليه في حقهم من سوء، بدون أن تستند إلى برهان منقول أو دليل معقول في صنيعةك الظالم المرذول.

٢- ويطلق الغلو ويراد به تكليف النفس فوق طاقتها، وقد جاء النهي عن هذا النوع في نصوص كثيرة منها:

(أ) قول الله تعالى: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

(ب) ومنها ما ثبت في الصحيحين من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة حسنة الهيئة فقال: من هذه؟ قلت: فلانة بنت فلان، وهي يارسول الله لا تنام الليل. فقال: (مه) خذوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا، وأحب العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه وإن قل». (١)

(ج) ومنها ما ثبت فيهما أيضاً عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وحبل ممدود بين السارين فقال: ما هذا الحبل؟ قالوا: لزينب تصلي فإذا كسلت أو فترت أمسكت به. فقال: حلوه ليصل أحدكم نشاطه فإذا كسل أو فتر قعد». (٢) هذا لفظ مسلم.

(د) ومنها ما رواه البخاري من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: «جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا: وأين

(١) سبق تخريجه في باب التهجد بالليل.

(٢) تقدم تخريجه في باب التهجد بالليل.

نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال أحدهم: أما أنا فإنني أصلي لله أبداً. وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أنتم الذين قلتم كذا وكذا، أما والله إنني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(١).

ففي هذه النصوص الأربعة إرشاد وتوجيه ممن وصفه ربه بقوله الحق:

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

وما ذلك إلا لضعف الأمة الحسي والمعنوي لذا فإنه ينبغي لكل مسلم ومسلمة الاقتصاد فيما يتقربون به إلى الله ابتغاء ثوابه ونيل رضاه من أفعال وأقوال وأعمال. ولا يجوز لهم أن يرهقوا أنفسهم حتى يعجزوا عن الاستدامة على العمل الذي يحبه الله من عبده، كما هو مقتضى النصوص التي رأيت، ولربما شق العابد على نفسه في الإكثار من النوافل التي لا يستطيع الدوام عليها فيدركه الضعف فلا يستطيع أن يقوم بالواجبات التي هي أهم ما يتقرب به المسلم إلى الله. لحديث: «وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه»^(٢).

٣ - يطلق الغلو ويراد به التنطع في الكلام والتعريف به بتكلف الفصاحة واستعمال وحشي اللغة ودقائق الإعراب في مخاطبة العوام ليصرف وجوههم إليه، ودليل هذا المعنى ما رواه مسلم من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «هلك المتنطعون»^(٣). قالها ثلاثاً. قال الخطابي: المتنطع المتعمق في الشيء، المتكلف البحث عنه على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يعينهم الخائضين فيما لا تبلغه عقولهم.

(١) البخاري في كتاب النكاح باب الترغيب في النكاح ج ٩ ص ١٠٤ الفتح.

(٢) البخاري في الرقاق باب التواضع ج ١١ ص ٢٩٢ - ٢٩٥ الفتح.

(٣) مسلم في العلم باب «هلك المتنطعون» رقم (٢٦٧٠) ص ٢٠٥٥.

وقال أبو السعادات: هم المتعمقون، الغالون في الكلام المتكلمون بأقصى حلوقهم، مأخوذ من النطع، وهو الغار الأعلى من الفم ثم استعمل في كل متعمق قولاً وفعلاً.

وقال غيرهما: المتنطعون هم الغالون في عبادتهم بحيث تخرج عن قوانين الشريعة ويستترسل مع الشيطان في الوسوسة. قال الشيخ سليمان بن عبد الله: (وكل هذه الأقوال صحيحة، فإن المتكلفين من أهل الكلام متنطعون، والمتقاعرون في الكلام ومخارج الحروف متنطعون، والغالون في عبادتهم متنطعون، وبالجملة فالتنطع هو التعمق في كل قول أو فعل).^(١) هـ.

الوصية التاسعة والأربعون

الأمر بلزوم الجماعة

وذلك لما في لزوم الجماعة من الطاعة لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم، ولما فيها من السلامة من شرور الفرقة لاسيما في أيام الفتن، ولقد جاءت الأحاديث الصحيحة في الصحاح وغيرها من كتب السنة تحت حثاً واجباً على لزوم الجماعة، وتحذراً وتنذراً من الفرقة وترشداً إلى مبايعة الحاكم المسلم والوفاء له ولو لم يكن خليفة على دنيا المسلمين كلها وأنه لا يجوز الخروج عن طاعته لا سراً ولا علناً ولا نكت ببيعته حتى يرتكب كفراً بواحاً فيه من الله برهان ومن تلکم الأحاديث ما يأتي:

(١) ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: «كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت: يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير شر؟ قال: نعم. فقلت: هل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم وفيه دَحْنٌ^(٢) قلت: وما دَحْنه؟ قال: قوم يستنّون بغير سنتي، ويهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر، فقلت:

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٣١٨.

(٢) الدَحْنُ قال: أبو عبيد وغيره الدَحْنُ أصله أن تكون في لون الدابة كدورة إلى سواد قالوا والمراد هنا أن لا تصفوا القلوب بعضها لبعض، ولا يزول خبثها ولا ترجع إلى ما كانت عليه من الصفاء.

هل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: نعم دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها فقلت: يا رسول الله، صفهم لنا قال: نعم قوم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا. قلت: يا رسول الله فما ترى إن أدركني ذلك؟ قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم. فقلت: فإن لم تكن لهم جماعة، ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعضَّ على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»^(١)

(ب) وما رواه مسلم في صحيحه عن نافع قال: «جاء عبدالله بن عمر رضي الله عنهما إلى عبدالله بن مطيع حين كان من أمر الحرة ما كان زمن يزيد بن معاوية فقال: اطرحوا لأبي عبد الرحمن وسادة فقال: إني لم آتكم لأجلس أتيكم لأحدثكم حديثاً سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله. سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حُجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٢).

(ج) وما رواه مسلم في صحيحه عن عرفة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه»^(٣).

(د) وما رواه مسلم في صحيحه أيضاً عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما»^(٤).

(هـ) وما رواه مسلم في صحيحه من حديث عون بن مالك الأشجعي قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «خير أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين

(١) مسلم في الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين. ج ٣ رقم (١٨٤٧) ص ١٤٧٥.

(٢) مسلم في الإمارة الباب السابق ج ٣ رقم (١٨٥١) ص ١٤٧٨.

(٣) مسلم في الإمارة باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع ج ٣ رقم (١٨٥٢) ص ١٤٧٨.

(٤) مسلم في الإمارة باب إذا بويع لخليفتين ج ٣ رقم (١٨٥٣) ص ١٤٨٠.

تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم. قالوا قلنا: يا رسول الله أفلا ننابذهم عند ذلك قال: لا ما أقاموا فيكم الصلاة، لا ما أقاموا فيكم الصلاة، ألا من وُلِّيَ عليه وال فرآه يأتي شيئاً من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله، ولا ينزعن يداً من طاعة»^(١) وغير هذه الأحاديث في هذا المعنى كثير.

قلت: وهي تدل على عدة أمور من أشهرها ما يأتي:

(أ) إثبات معجزة عظيمة أكرم الله بها عبده ورسوله محمداً صلى الله عليه وسلم حيث أخبره بأمور ستكون في مستقبل الزمان، وهذه المعجزة هي شهادة من الله في نفس الأمر على صدق دعوى الرسالة التي لا أجد شبيهاً لمن أنكرها إلا من ينكر وجود الشمس في وضوح النهار، أو من ينكر تعاقب الليل والنهار في هذه الدار.

(ب) أن دعاة الباطل في كل زمان ومكان لا يفترون عن السعي الحثيث في إضلال البشرية بأقوالهم وأفعالهم وأعمالهم، ولا غرابة في صدور ذلك منهم فقد طمعوا في استمالة المعصوم صلى الله عليه وسلم ليوافقهم في باطلهم ليعرضوه لعقوبة الله المضاعفة، كما نبه الله على ذلك في غير ما آية حيث قال:

﴿وَدُّوا لَوْلَاهُمْ فَيُدْهِنُونَ﴾^(٢)

وقال سبحانه: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ لَيَفْتَرِي عَلَيْكَ غَيْرُهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُكَ خَلِيلًا وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئْتَهُ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا الْأَذْقَنَكَ ضَعْفَ الْحَيَوةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْهِمْ نَصِيرًا﴾^(٣)

(ج) وجوب لزوم جماعة المسلمين وإمامهم الذي ولاه الله أمرهم ولو كان جائراً أو فاسقاً فإن جوره وفسقه لا يبرران الخروج عليه ورفض بيعته ما دام يصلي كما هو صريح الحديث مع صحة المعتقد.

(د) وجوب اعتزال كل فرقة من فرق الضلال التي ضلت في العقيدة، أو في الشعائر التعبدية أو في منهج الجهاد في سبيل الله أو في منهج الدعوة إلى الله مهما كانت

(١) المصدر السابق باب خيار الأئمة وشرارهم ج ٣ رقم (١٨٥٥) ص ١٤٨١.

(٢) سورة القلم آية [٩].

(٣) سورة الإسراء آيت [٧٣ - ٧٥].

الأحوال والملابسات.

(هـ) بيان أن من خلع يداً من طاعة ظاهراً أو باطناً فمات مات ميتة جاهلية.
(و) وجوب الوفاء بالبيعة للخلفاء ومن دونهم من الملوك والرؤساء والأمراء من المسلمين الأول فالأول فمن نازع الأول قتل كائناً من كان، ولا يشترط في الوفاء بالبيعة أن يكون الوالي خليفة على دنيا المسلمين كلها بل يجب الوفاء له بالبيعة من شعبه الذي قد أعطاه صفقة يده على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره في المعروف.

(ز) أنه لا يلزم من الوفاء بالبيعة لولي الأمر طاعته في المعصية أو الرضا بها، بل يجب بغض المعصية وعدم تعاطيها وعدم الرضا بها إذ بذلك يسلم المسلم من مائثها لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «اسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حُمِّلُوا وعليكم ما حَمَلْتُمْ»^(١). ولقوله صلى الله عليه وسلم: «ستكون عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن عرف برىء ومن أنكر سلم ولكن من رضي وتابع. قالوا: أفلا نقاتلهم؟ قال: لا ما صلوا»^(٢).

الوصية الخمسون وجوب العناية بالقرآن العظيم

وذلك بالحرص على تعلمه وتعليمه والعمل بما أتى فيه من أمر ونهي وحلال وحرام وأدب وخلق، ولقد كان هذا القرآن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلق أصحابه الكرام الذي تأسوا به في خلقه القويم ومنهجه السليم فكم من آية كريمة قد جاءت تحث على العناية به كقوله تعالى: ﴿وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾^(٣)

(١) مسلم في الإمارة، باب في طاعة الأمراء وإن منعوا الحقوق ج ٣ رقم (١٨٤٦) ص ١٤٧٤ من حديث الأشعث بن قيس.

والنسائي في البيعة، باب الحض على طاعة الإمام ج ٧ ص ١٥٤.
وهو في المسند أيضاً ج ٤ ص ٦٩، ج ٥ ص ٣٨١، ج ٦ ص ٤٠٢.

(٢) مسلم في الإمارة، باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع وترك قتالهم ما صلوا ونحو ذلك ج ٣ رقم (١٨٥٤) ص ١٤٨٠.

(٣) سورة الكهف آية [٢٧].

وكقوله سبحانه: ﴿ أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ (١)

وكقوله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٢) وغيرها كثير.

وكم من حديث صحيح قد جاء في بيان فضله كذلك حيث قال صلى الله عليه وسلم: «اقرأوا القرآن فإنه شافع يوم القيامة، اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران فإنهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو غيايتان، أو كأنهما فرقان من طير صوافٍ يُحَاجَّانِ عن أهلها يوم القيامة، ثم قال: اقرأوا البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة» (٣).

وقال صلى الله عليه وسلم: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» (٤) وقال عليه الصلاة والسلام: «يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها» (٥) وغير هذه النصوص في الوصية بالقرآن كثير. ولقد أحسن من قال (٦) في الوصية به:

وبالتدبر والترتيل فاتل كتاب الله لا سيما في حندس الظلم

حكم براهينه واعمل بمحكمه حلا وحظراً وما قد حده اقم
واطلب معانيه بالنقل الصريح ولا تخض برايك واحذر بطش منتقم

(١) سورة العنكبوت آية [٤٥]. (٢) سورة فاطر آية [٢٩].

(٣) أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٤٩ عن أبي امامة.

ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة ج ١ رقم (٨٠٤) ص ٥٥٣.

(٤) البخاري في فضائل القرآن باب خيركم من تعلم القرآن ج ٦ ص ١٥٧ - ١٥٨.

وابو داود في الصلاة باب في ثواب قراءة القرآن ج ٢ رقم (١٤٥٢) ص ٧٠.

والترمذي في فضائل القرآن، باب ما جاء في تعليم القرآن ج ٥ رقم (٢٩٠٩) ص ١٧٥.

(٥) أحمد في المسند ج ٢ ص ١٩٢.

وابو داود في الصلاة، باب استحباب الترتيل في القراءة ج ٢ رقم (١٤٦٤) ص ٧٣.

والترمذي في الفضائل باب فيمن قرأ حرفاً من القرآن ج ٥ رقم (٢٩١٤) ص ١٧٧. وهو حديث صحيح.

(٦) صاحب هذه المنظومة.

إلى أن قال في وصفه :

هو الصراط هو الحبل المتين هو
هو البيان هو الذكر الحكيم هو الت
هو البصائر والذكرى لمذكر
هو المنزل نوراً بيناً وهدى
لكنه لأولى الإيمان إذ عملوا
أما على من تولى عنه فهو عمى

الميزان والعروة الوثقى لمعتصم
فصيل فاقنع به في كل منهم
هو المواعظ والبشرى لغير عمى
وهو الشفاء لما في القلب من سقم
بما أتى فيه من علم ومن حكم
لكونه عن هداة المستنير عمى

إلى أن قال : (ونعما قال) :

أخباره عظة أمثاله عبر
لم تلبث الجن إذ أضغت لتسمعه
الله أكبر ما قد حاز من عبر
والله أكبر إذ أعيت بلاغته
كم ملحد رام أن يبدى معارضة

وكله عجب سحقاً لذي صمم
أن بادروا نذراً منهم لقومهم
ومن بيان وإيجاز ومن حكم
وحسن تركيبه للعُزْب والعجم
فعاد بالذل والخسران والرغم

قلت : ولقد عرف قدر هذا القرآن العظيم سلفنا الصالح فاعتبروه غذاء
لقلوبهم وأرواحهم وجوارحهم وتفاعلوا معه بتطبيقهم له في حياة العمل ، كما
اعتبروا العناية به تعلماً وتعليماً وتحكماً عملاً جليلاً يرتقي صاحبه في سلم
المجد الشرعي الأصيل حتى يصل إلى مراتب الملائكة السفارة الكرام بجوار
الملك العلام ، وإن لنا في سلفنا الصالحين للأسوة الحسنة والقودة الصالحة
فلنحذ حذوهم ولنجد جذهم كي نحشر في زمرة في ظل القرآن الكريم يوم
لا ظل إلا ظل الله الغفور الرحيم .

الوصية الحادية والخمسون

وجوب الاعتصام بسنة المصطفى

صلى الله عليه وسلم .

والمراد بالسنة هي قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله وتقريره ، ولقد امتنَّ الله
بها على أمة محمد صلى الله عليه وسلم مثل امتنانه سبحانه عليهم بكتابه حيث

قال عز وجل: ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝ (١) 》

وقال تبارك اسمه: ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ (٢) 》

ففي هذه الآيات الكريمات تذكير رحيم من الرحمن الرحيم لعباده بما أنعم به عليهم من بعثه رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم إليهم يتلو عليهم آيات القرآن مبينات واضحات، ويطهرهم من رذائل الأخلاق وندس النفوس وأفعال الجاهلية البغيضة ويخرجهم من ظلمها وظلماتها وشركها وجهلها إلى نور القرآن والسنة والإيمان رحمة منه وفضلاً ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون، حقاً لقد كانوا قبل ذلك في جاهلية جهلاء وضلالة عمياء في العقيدة والخلق والسلوك فانطلقوا بإكرام الله لهم برسالة الهدى والنور وسفارة اليقين والسرور إلى صفات الأولياء وسجايا العلماء فصاروا بالكتاب والسنة أعمق الناس علماً وأبرهم قلوباً وأقلهم تكلفاً، وأصدقهم لهجة وأكرمهم أخلاقاً وأصفاهم نبلاً، وأصبحوا بحق نجومياً في الأرض وقادة وسادة للخلق، وما ذلك يا أخي المسلم الكريم إلا لأنهم اعتصموا بالكتاب المبين وسنة خاتم الأنبياء وأكرم المرسلين عليه من الله أزكى تحية وأتم تسليم.

وما أجمل وألذ ما ختمت به آيتي البقرة:

﴿ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝ 》

إذ فيها من التشريف والتكريم من الله الغني الحميد لهذا الإنسان الضعيف الحقير المفتقر في كل شيء إلى مولاه العلي القدير، ومع ذلك فإنه متى تحرك قلبه وجوارحه بذكر ربه وشكره في الأرض في خلاء أو ملا من ليل أو نهار في إقامة أو سفر في رخاء أو شدة كافأه ربه بأعلى مكافأة ألا وهي ذكره له حال ذكره في ملا

(١) سورة البقرة آيتان [١٥١ - ١٥٢].

(٢) سورة الجمعة آية [٢].

ظاهر من ملائكته الكرام باسمه وشخصه وكلما أكثر الإنسان من ذكر ربه فإن ما عند الله من الثواب والذكر والجزاء أعظم وأكثر كما قال سبحانه في الحديث القدسي «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه...»^(١) الحديث.

يا الله ما أجل هذا العطاء وما أكرم رب الأرض والسماء... ولكن ما أكثر غفلة الخليقة عن ذكر بارئها، وأشدّها ظلماً لأنفسها وتضييعاً لأوقات حياتها فאלلهم أعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وزدنا من الخير ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا، وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وأرضنا.

أعود إلى موضوع وجوب الاعتصام بالسنة فأقول: إن الاعتصام بالسنة دراية ورواية والاشتغال بفتنيتها تصحيحاً وتضعيفاً، وبرواتها جرحاً وتعديلاً لمن أجل القربات وأفضل الأعمال الصالحات وأشرف أنواع الجهاد في سبيل الله لما في ذلك من إثبات الحق ونصرتة ونشره، ورد الباطل والعمل على دحضه وإزهاقه، ولما في ذلك أيضاً من التحرز من نسبة شيء من قول أو فعل أو تقرير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لم يقله ولم يفعله ولم يقر فاعله. ولقد هيا الله لحفظ أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم علماء أفاضل نذروا نفوسهم لحفظها وتدوينها ومنهم:

١ - أصحاب الجوامع^(٢) كالجامع^(٣) الصحيح للبخاري، وجامع الترمذي^(٤) وهناك جوامع أخرى ذكرها علماء الحديث كجامع عبدالرزاق وهو غير المصنف وجامع الإمام الثوري وجامع ابن عيينة وغيرها من الجوامع.

(١) البخاري في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وروايته عن ربه ج ٩ ص ١٢٦ .

ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب الحث على ذكر الله تعالى ج ٤ رقم (٢٦٧٥) ص ٢٠٦١ .

والترمذي في الدعوات، باب حسن الظن بالله ج ٥ رقم (٣٦٠٣) ص ٥٨١ .

(٢) الجوامع جمع جامع. والجامع في اصطلاح المحدثين كل كتاب حديثي يوجد فيه من الحديث جميع الأنواع المحتاج إليها من العقائد والأحكام والرفاق وآداب الأكل والشرب والسفر والمقام وما يتعلق بالتفسير والتاريخ والسير والفنّ والمنالِب والمثالب ونحو ذلك مما هو مدون فيها.

(٣) رتبه مؤلفه على الأبواب مبتدئاً بكتاب الوحي ومختتماً بكتاب التوحيد وقد بلغت أبوابه سبعة وتسعين باباً.

(٤) رتبه مؤلفه على الأبواب مبتدئاً بكتاب الطهارة ومختتماً بكتاب المنالِب.

٢ - ومنهم أصحاب السنن^(١) كسنن أبي داود وسنن النسائي وسنن ابن ماجه وسنن الدارمي، وسنن الشافعي، وسنن البيهقي، وسنن الدارقطني.

٣ - ومنهم أصحاب المسانيد^(٢) كمسند الإمام أحمد ومسند أبي داود الطيالسي ومسند زيد بن علي ومسند الحميدي ومسند مسدد بن مسرهد البصري ومسند نعيم بن حماد ومسند أبي خيثمة زهير بن حرب ومسند عبد بن حميد ومسند أبي يعلى وغيرها كثير. ومنهم أصحاب الصحاح كصحاح الإمام مسلم وصحيح ابن خزيمة وصحيح ابن حبان وصحيح الحاكم.

٤ - ومنهم أصحاب المصنفات^(٣) كمصنف عبد الرزاق ومصنف ابن أبي شيبة، ومصنف بقي بن مخلد القرطبي، ومصنف أبي سفيان وكيع بن الجراح الكوفي، ومصنف ابن أبي سلمة البصري.

٥ - ومنهم أصحاب المستخرجات^(٤) على الجوامع أي جامع البخاري، وصحيح مسلم فعلى البخاري:

(أ) مستخرج الإسماعيلي.

(ب) ومستخرج الغطريفي.

(ج) ومستخرج ابن أبي ذهل.

(١) السنن في اصطلاح المحدثين هي الكتب المرتبة على الأبواب الفقهية وتشتمل على الأحاديث المرفوعة فقط وليس فيها شيء من الموقوف أو المقطوع لانه لا يسمى سنة في اصطلاحهم ويسمى حديثاً، غير انه قد يوجد في السنن غير الأحاديث المرفوعة لكنه قليل بالنسبة لغيرها من المصنفات.

(٢) المسانيد هي الكتب الحديثية التي صنفها مؤلفوها على مسانيد أسماء الصحابة أي بمعنى انهم جمعوا احاديث كل صحابي على حدة، وقد يطلق على الكتاب الحديثي مسند وهو مرتب على الأبواب أو على الحروف لا على الصحابة، وذلك لأن احاديثه مسندة مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم مثل مسند بقي بن مخلد الاندلسي المتوفى سنة (٢٧٦هـ) فإنه مرتب على ابواب الفقه ذكر ذلك صاحب الرسالة المستطرفة ص ٧٤، ٧٥.

(٣) المصنفات من الكتب الحديثية التي جمعها اصحابها ورتبوها على الأبواب الفقهية والمشتمل على الأحاديث المرفوعة والموقوفة والمقطوعة أي أن في المصنفات الأحاديث النبوية وأقوال الصحابة وفتاوى التابعين. والفرق بين المصنفات والسنن هو أن السنن لا تشتمل إلا على الأحاديث المرفوعة وليس فيها غيرها من الآثار إلا نادراً بينما المصنفات كما علمت فيها الأحاديث النبوية وأقوال الصحابة الكرام وفتاوى التابعين الفضلاء العظام.

(٤) المستخرجات جمع مستخرج والمستخرج عند علماء الحديث هو أن يأتي المصنف المستخرج إلى كتاب من كتب الحديث فيخرج احاديثه بأسانيد لنفسه من غير طريق صاحب الكتاب فيجتمع معه في شيخه أو من فوقه ولو في الصحابي، وشرطه أن لا يصل إلى شيخ أبعد حتى يفقد سنده أو يوصله إلى الأقرب إلا لعذر من علو أو زيادة مهمة، وربما اسقط المستخرج احاديث لم يجد له بها سنداً يرتضيه، وربما ذكرها من طريق صاحب الكتاب. انظر تدريب الراوى للسيوطي ج ١ ص ١١٢.

وعلى مسلم:

(أ) مستخرج أبي عوانة الإسفراييني.

(ب) ومستخرج الحيري.

(ج) ومستخرج أبي حامد الهروي.

وعليهما معاً: مستخرج أبي نعيم الأصبهاني، ومستخرج ابن الأخرم،
ومستخرج أبي بكر البرقاني.

٦ - ومنهم أصحاب المستدركات^(١) على الجوامع كمستدرک الحاكم.

٧ - ومنهم أصحاب الموطآت^(٢) كموطأ الإمام مالك بن أنس المدني، وموطأ ابن أبي ذئب محمد بن عبد الرحمن المدني، وموطأ أبي محمد عبدالله بن محمد المروزي المعروف بعبدان.

٨ - ومنهم أصحاب المجاميع^(٣) والتي من أشهرها:

(أ) الجمع بين الصحيحين للحسن بن محمد الصاغانى وهو المسمى «مشارك الأنوار النبوية من صحيح الأخبار المصطفوية».

(ب) الجمع بين الصحيحين لأبي عبدالله محمد بن أبي نصر فتوح الحميدي.

(ج) الجمع بين الأصول الستة لأبي الحسن رزين بن معاوية الأندلسي.

(د) الجمع بين الأصول الستة وهو المسمى جامع الأصول من أحاديث الرسول لأبي السعادات بن الأثير.

(هـ) جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد لمحمد بن محمد بن سليمان المغربي وقد اشتمل هذا الكتاب على أحاديث أربعة عشر مصنفاً، وهي الصحيحان، والموطأ، والسنن الأربع، ومسند الدارمي، ومسند أحمد، ومسند أبي يعلى، ومسند البزار، ومعجم الطبراني الثلاثة.

(١) المستدركات جمع مستدرک، والمستدرک هو كل كتاب جمع فيه مؤلفه الأحاديث التي استدرکها على كتاب آخر مما فاته على شرطه مثل المستدرک على الصحيحين لأبي عبدالله الحاكم الذي رتبته على الأبواب متبعاً في ذلك ترتيب الشيخين في صحيحيهما وقد تتبعه الحافظ الذهبي فأقره على تجريح بعضها وخالفه في البعض الآخر.

(٢) الموطآت جمع موطأ والموطأ لغة المسهل المهيأ قال في القاموس: و «وطأه هياه وسهله ورجل موطأ الاكتاف كمعظم سهل دمث كريم مضيف»، قاموس ج ١ ص ٣٤.

والموطأ في اصطلاح المحدثين هو الكتاب المرتب على الأبواب الفقهية، ويشتمل على الأحاديث المرفوعة والموقوفة والمقطوعة فهو كالمصنف سواء بسواء.

(٣) المجاميع جمع مجّمع والمقصود بالمجّمع كل كتاب جمع فيه مؤلفه أحاديث عدة مصنفت ورتبته على ترتيبها.

٩ - ومنهم اصحاب مصنفات الزوائد^(١) التي من أشهرها:

(أ) مصباح الزجاجاة في زوائد ابن ماجه لأبي العباس أحمد بن محمد البوصيري وهو كتاب يشتمل على زوائد سنن ابن ماجه على صحيح البخاري ومسلم وسنن الترمذي وأبي داود والنسائي.

(ب) فوائد المنتقى لزوائد البيهقي الكبرى على الكتب الستة.

(ج) إتحاف السادة المهرة الخيرة بزوائد المسانيد العشرة للبوصيري أيضاً وهي زوائد مسند أبي داود الطيالسي، ومسند الحميدي، ومسند مسدد بن مسرهد، ومسند محمد بن يحيى العدني، ومسند ابن أبي شيبة، ومسند إسحاق بن راهويه، ومسند أحمد بن منيع، ومسند عبد بن حميد، ومسند الحارث بن محمد بن أبي أسامة، ومسند أبي يعلى الموصلي على الكتب الستة المعروفة.

(د) المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية لابن حجر العسقلاني وهي زوائد المسانيد العشرة السابقة، ما عدا مسند أبي يعلى الموصلي، ومسند إسحاق بن راهويه على الكتب الستة، ومسند أحمد إلا أنه تتبع ما فات الهيتمي في مجمع الزوائد من زوائد أبي يعلى.

(هـ) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ أبي بكر الهيتمي، وهي زوائد (مسند أحمد ومسند أبي يعلى الموصلي، ومسند أبي بكر البزار ومعجم الطبراني الثلاثة الكبير والأوسط والصغير) على الكتب الستة.

١٠ - ومنهم اصحاب مصنفات المعاجم^(٢) والذي نحب أن نشير إليه هنا هي

المعاجم المرتبة على مسانيد الصحابة وقد اشتهر منها ما يلي:

(أ) المعجم الكبير لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني وهو على مسانيد الصحابة مرتبين على حروف المعجم عدا مسند أبي هريرة فإنه أفرده في مصنف ويذكر أن في هذا المعجم ستين ألف حديث. ويقول ابن دحية: إنه أكبر معاجم الدنيا بحيث إنه إذا أطلق لا يتبادر الذهن إلى سواه.

(١) المقصود بالزوائد في هذا الفن هي المصنفات التي يجمع فيها مؤلفها الأحاديث الزائدة في بعض الكتب عن الأحاديث الموجودة في كتب أخرى.

(٢) المعاجم جمع مُعْجَم والمُعْجَم في اصطلاح المحدثين هو الكتاب الذي ترتب فيه الأحاديث على مسانيد الصحابة أو الشيوخ أو البلدان أو غير ذلك، والغالب أن يكون ترتيب الأسماء فيه على حروف المعجم.

(ب) المعجم الأوسط وهو للطبراني أيضاً وترتيبه على أسماء شيوخه وهم قريب من ألفي شيخ ويذكر أن فيه ثلاثين ألف حديث.

(ج) المعجم الصغير له أيضاً خرّج فيه عن ألف شيخ من شيوخه.

(د) معجم الصحابة لأبي يعلى أحمد بن علي الموصلي.

١١ - ومنهم أصحاب مصنفات كتب الأطراف^(١) وهي كثيرة وأشهرها ما يلي:

(أ) أطراف الصحيحين لأبي مسعود إبراهيم بن محمد الدمشقي.

(ب) أطراف الصحيحين أيضاً لأبي محمد خلف بن محمد الواسطي.

(ج) الأشراف على معرفة الأطراف أي أطراف السنن الأربعة لابن عساكر الدمشقي.

(د) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف أي أطراف الكتب الستة للحافظ أبي الحجاج يوسف المزني.

(هـ) إتحاف المهرة بأطراف العشرة وهي الموطأ ومسنند أحمد ومسنند الدارمي وصحيح ابن خزيمة ومنتقى ابن الجارود وصحيح ابن حبان ومستدرك الحاكم ومستخرج أبي عوانة وشرح معاني الآثار وسنن الدارقطني.

(و) أطراف المسانيد العشرة للبوصيري.

(ز) ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث لعبد الغني النابلسي.

وقد ذكر العلماء لكتب الأطراف هذه فوائد جلية منها:

* معرفة أسانيد الحديث المختلفة مجتمعة في مكان واحد وبالتالي معرفة ما إذا كان الحديث غريباً أو عزيزاً أو مشهوراً.

* معرفة من أخرج الحديث من أصحاب المصنفات الأصول في الحديث والباب الذي أخرجوه فيه.

* معرفة عدد أحاديث كل صحابي في الكتب التي عمل عليها كتاب الأطراف.

والذي ينبغي التنبيه عليه أن كتب الأطراف المذكورة لا تعطيك لفظ الحديث

(١) الأطراف هي نوع من المصنفات الحديثية اقتصر فيها مؤلفوها على طرف الحديث الذي يدل على بقيته ثم ذكر أسانيده التي رد من طريقها ذلك المتن إما على سبيل الاستيعاب أو بالنسبة لكتب مخصوصة وأما ترتيب كتب الأطراف فإن الغالب فيها هو الترتيب على مسانيد الصحابة مرتبين أسماءهم على حروف المعجم أي يبدؤون بأحاديث الصحابي الذي أول اسمه ألف ثم باء وهكذا.

كاملاً، وإنما الذي يعطيك متن الحديث كاملاً هي المصادر التي أشارت إليها كتب الأطراف وإذا فهي بمنزلة الدليل على مكان وجود تلك الأحاديث بخلاف المسانيد ونحوها، فإنها تعطيك النص كاملاً بحيث لا تحتاج بعدها أن ترجع إلى مصدر آخر.

١٢ - ومنهم أصحاب مصنفات أخرى كالأجزاء^(١)، وكتب الترغيب والترهيب التي تجمع الأحاديث الواردة في الترغيب في أمور والترهيب من أخرى، وكتب الزهد والفضائل والآداب والأخلاق مثل: كتاب الزهد للإمام أحمد، وكتاب الزهد لابن المبارك، وفضائل القرآن للشافعي ورياض الصالحين للنووي وغيرها كثير، وكتب الأحكام مثل كتاب عمدة الأحكام لابن دقيق العيد، والإمام بأحاديث الأحكام له أيضاً، والمنقّى في الأحكام لعبد السلام بن عبد الله بن تيمية، وبلوغ المرام للحافظ ابن حجر وغيرها كثير، وهناك مصنفات أخرى تعنى أيضاً بفن الحديث: ككتب التفسير على اختلاف مسمياتها، وكتب الفقه، وكتب التاريخ سواء منها ما يسوق صاحبه الإسناد أو يذكر الحديث بدون سند، كما هيأ الله لهذه السنة الكريمة رجالاً صنفوا تصانيف في التمييز بين صحيحها وضعيفها سنداً ومتناً، وبينوا العدول من الرواة والضعفاء وذلك بوضع قواعد وضوابط مستنبطة من مقاصد الشرع وغاياته.

ومن هذه القواعد والضوابط ما يأتي:

- ١ - الفرق بين متن الحديث وإسناده.
- ٢ - بيان الشروط التي تشترط فيمن يحتج بروايته وبأي شيء تثبت عدالته.
- ٣ - كيفية الإجراءات في الجرح والتعديل.
- ٤ - بيان ألفاظ الجرح والتعديل ومراتبهما كل على انفراده.
- ٥ - الحكم في هذه المراتب من حيث التطبيق العملي وغير ذلك من القواعد والفوائد كثير.

(١) الأجزاء جمع جزء والمراد بالأجزاء الحديثي هو الكتاب الذي يشتمل على أحد شيئين:

أ- إما جمع الأحاديث المروية عن واحد من الصحابة أو من بعدهم كالأجزاء الذي رواه أبو حنيفة عن الصحابة لعبد الكريم بن عبد الصمد الطبري.

ب- وإما جمع الأحاديث المتعلقة بموضوع واحد على طريق الاستقصاء مثل جزء رفع اليد في الصلاة، وجزء القراءة خلف الإمام.

وأما الكتب المصنفة في الرجال فكثيرة مشهورة ومنها ما يأتي:

- ١ - الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني.
- ٢ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر الأندلسي.
- ٣ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لأبي الحسن علي بن محمد بن الأثير الجزري.
- ٤ - تذكرة الحفاظ للإمام الذهبي.
- ٥ - التاريخ الكبير للإمام البخاري.
- ٦ - الجرح والتعديل لابن أبي حاتم.
- ٧ - تهذيب التهذيب للحافظ الذهبي.
- ٨ - تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني.
- ٩ - تقريب التهذيب له أيضاً.
- ١٠ - خلاصة تهذيب الكمال للخرزجي.
- ١١ - الكمال في أسماء الرجال للحافظ عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي..
- ١٢ - تهذيب الكمال وهو تكميل وتهذيب وتحرير لكتاب الكمال قام به الحافظ المزي.

ومن أشهر الكتب المصنفة في الثقات من الرواة خاصة:

- ١ - كتاب الثقات لمحمد بن أحمد بن حبان البُستي.
- ٢ - تاريخ أسماء الثقات ممن نقل عنهم العلم لعمر بن أحمد بن شاهين.

ومن أشهر الكتب المصنفة في الضعفاء ما يلي:

- (أ) الضعفاء الكبير للبخاري.
- (ب) الضعفاء الصغير له وهو مرتب على حروف المعجم.
- (ج) الضعفاء والمتروكين للنسائي وهو كتاب مرتب على حروف المعجم.
- (د) كتاب الضعفاء لمحمد بن عمرو العقيلي.
- (هـ) معرفة المجروحين من المحدثين لأبي حاتم محمد بن أحمد بن حبان البُستي وهو مرتب على حروف المعجم.
- (و) الكامل في ضعفاء الرجال للجرجاني.
- (ز) ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي.
- (ح) لسان الميزان للحافظ بن حجر وغيرها من الكتب في هذا الشأن كثير.

وأما من اشتهر من العلماء بنقد الأسانيد فهم ذو عدد كثير ومنهم على سبيل المثال:

- ١ - مالك بن أنس.
- ٢ - سفيان بن عيينة.
- ٣ - سفيان الثوري.
- ٤ - شعبة بن الحجاج^(١).
- ٥ - حماد بن زيد.
- ٦ - أبو عمرو الأوزاعي.
- ٧ - يحيى بن سعيد القطان^(٢).
- ٨ - عبد الرحمن بن مهدي العنبري^(٣).
- ٩ - عبدالله بن المبارك.
- ١٠ - أبو مسهر عبد الأعلى الدمشقي^(٤).
- ١١ - أحمد بن حنبل.
- ١٢ - يحيى بن معين.
- ١٣ - علي بن المديني.
- ١٤ - محمد بن عبدالله بن نُعيم الهمداني^(٥).
- ١٥ - أبو زرعة الرازي.
- ١٦ - أبو حاتم الرازي.

(١) شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي مولاهم أبو بسطام الواسطي ثم البصري ثقة حافظ متقن، كان الثوري يقول: هو أمير المؤمنين في الحديث، وهو أول من فتن بالعراق على الرجال، وذبح عن السنة، وكان غليظاً، من السابعة مات سنة ستين. ع. تقريب التهذيب ج ١ ص ٣٥١، وانظر الأعلام ج ٣ ص ١٦٤.

(٢) يحيى بن سعيد القطان هو يحيى بن سعيد بن فروخ، بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وسكون الواو، ثم معجمة، التميمي، أبو سعيد القطان البصري، ثقة متقن حافظ إمام قدوة من كبار التاسعة، مات سنة ثمان وتسعين، وله ثمان وسبعون. ع. انظر تقريب التهذيب ج ٢ ص ٣٤٨، وانظر الأعلام لخير الدين الزركلي ج ٨ ص ١٤٧.

(٣) عبد الرحمن بن مهدي قال في تقريب التهذيب ج ١ ص ٤٩٩. عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري مولاهم، أبو سعيد البصري ثقة، ثبت، حافظ عارف بالرجال والحديث، قال ابن المديني ما رأيت أعلم منه، من التاسعة مات سنة ثمان وتسعين وهو ابن ثلاث وسبعين سنة/ ع.

(٤) أبو مسهر هو: عبد الأعلى بن مُسهر، القسائي، أبو مسهر الدمشقي، ثقة فاضل، من كبار العاشرة، مات سنة ثمان عشرة، وله ثمان وسبعون سنة/ ع. تقريب التهذيب ج ١ ص ٤٦٥، وانظر أيضاً الأعلام ج ٣ ص ٢٦٩.

(٥) محمد بن عبدالله بن نُعيم الهمداني، بسكون الميم، الكوفي، أبو عبد الرحمن ثقة، حافظ فاضل، من الماشرة، مات سنة أربع وثلاثين. / ع. تقريب التهذيب ج ٢ ص ١٨٠.

- ١٧ - الإمام النسائي.
- ١٨ - أبو عيسى الترمذي.
- ١٩ - الإمام البخاري.
- ٢٠ - الإمام مسلم.
- ٢١ - الإمام الدارقطني.
- ٢٢ - الإمام ابن تيمية.
- ٢٣ - الإمام ابن القيم.
- ٢٤ - الحافظ الذهبي.
- ٢٥ - الحافظ ابن حجر.
- ٢٦ - الحافظ المنذري.
- ٢٧ - الإمام ابن عبد الهادي.
- ٢٨ - الإمام ابن الجوزي.
- ٢٩ - الإمام ابن حبان.

وغير هؤلاء من نقاد الأسانيد كثير والذي أحب أن أنوه به أن هؤلاء النقاد لم يحرزوا هذا العلم الجليل بالجهد اليسير، ولكن بالرحلات الشاقة في طلبه وطلب ما يعين عليه، ومواصلة البحث ليل نهار في علوم الشريعة الكريمة أصولها وفروعها ووسائلها حتى تمكنوا من إحراز هذا الشرف الذي قد عزّ طالبه، وقعد عنه من يمكن أن يمشي على الأثر القديم فيسدّد ويقارب ليعلم بعض العلم الذي سيكون سبباً في سلامته وعاقبته من رواية الأحاديث الضعيفة أو الموضوعية ومن نسبته إلى الصادق المصدوق - صلى الله عليه وسلم - قولاً أو فعلاً أو تقريراً.

وأخيراً فإن خير ما أختّم به هذه الوصية؛ وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمته فيما رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي نُجَيْح العَرَبِيّ بن سارية رضي الله عنه قال: «وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا: يا رسول الله كأنها موعظة مودّع فأوصنا قال: أوصيكم بتقوى الله عز وجل والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد، فإنه من يعش منكم فسيروا اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها

بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة»^(١)
وإلى هذه الأربع الوصايا أشار الناظم بقوله:

واحذر غلواً والجماعة الزم وبالكتاب والحديث اعتصم

الوصية الثانية والخمسون

بإقامة ركن عظيم من أركان هذا الدين
ألا وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وتتعلق بهذا الركن مسائل كثيرة تتلخص فيما يأتي:

المسألة الأولى: أن المراد بالمعروف: هو ما عُرف حسنه شرعاً وعقلاً. وأن
المراد بالمنكر: هو ما عرف قبحه شرعاً وعقلاً.

المسألة الثانية بيان منزلة هذا الركن في الشرع وأهميته:

مما لا شك فيه أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ركن عظيم من أركان هذا
الدين القويم، وفرض من فروضه لا يتم إلا به، ولا يستقيم إلا بتطبيقه بحسب
المراحل التي رسمها النبي الكريم صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم وغيره
واللفظه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال: طارق بن شهاب: «أول
من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان، فقام إليه رجل فقال:
الصلاة قبل الخطبة، قال: قد ترك ما هنالك، فقال أبوسعيد، أما هذا فقد
قضى ما عليه، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من رأى منكم
منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه،
وذلك أضعف الإيمان»^(٢).

(١) أحمد في المسند ج ٤ ص ١٢٦.

وابو داود في كتاب السنة باب لزوم السنة ج ٤ رقم (٤٦٠٧) ص ٢٠٠-٢٠١.

والترمذي في العلم باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع ج ٥ رقم (٢٦٧٦) ص ١٠٤٤.

وابن ماجه في المقدمة ج ١ رقم (٤٢) ص ١٥.

أحمد ج ٣ ص ٢٠.

ومسلم في الإيمان باب كون النهي عن المنكر من الإيمان ج ١ رقم (٤٩) ص ٦٩.

وابو داود في الصلاة باب الخطبة يوم العيد ج ١ رقم (١١٤٠) ص ٢٩٦-٢٩٧.

والترمذي في الفتن باب ما جاء في تغيير المنكر باليد أو باللسان أو بالقلب ج ٤ رقم (٢١٧٢) ص ٤٦٩-٤٧٠.

والنسائي في الإيمان باب تفاضل أهل الإيمان ج ٨ ص ١١١.

وابن ماجه في الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ج ٢ رقم (٤٠١٣) ص ١٣٣٠.

المسألة الثالثة الأدلة الدالة على وجوبه وبيان فضل من قام به وخطر من استهان بشأنه: كثيرة في الكتاب العزيز والسنة الكريمة:
أما أدلة الكتاب فمنها ما يلي:

(أ) قول الله تبارك وتعالى:

﴿ كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (١)

(ب) وقوله سبحانه: ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (٢).

(ج) وقوله عز وجل: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٣).

(د) وقوله جل وعلا: ﴿ يَبْنِي أَقْرِبَ الصَّلَاةِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾

(هـ) وقوله تقدست أسماؤه وجلت صفاته: ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ (٤) الآية.

(و) وقال عز من قائل: ﴿ أُنَجِّنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (٥)

(١) سورة آل عمران آية [١١٠].

(٢) سورة المائدة آيتان [٧٨ - ٧٩].

(٣) سورة التوبة آية [٧١].

(٤) سورة الكهف آية [٢٩].

(٥) سورة الاعراف آية [١٦٥].

وغيرها في معناها كثير.

وأما الأدلة من السنة فكثيرة كذلك هذا بعضها.

(أ) عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، وكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً»^(١). رواه أحمد والبخاري والترمذي.

(ب) وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: «يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا أَمْتَدَيْتُمْ﴾ الآية. وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه»^(٢).

رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه بأسانيد صحيحة.

(ج) وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل، أنه كان الرجل يلقي الرجل فيقول: يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك، ثم يلقيه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال:

﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا

(١) أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٦٨.

والبخاري في الشركة باب هل يقرع في القسمة ج ٣ ص ١٢١.

والترمذي في الفتن باب ما جاء في تغيير المنكر باليد أو اللسان أو القلب ج ٤ رقم (٢١٧٣) ص ٤٧٠.

(٢) أحمد في المسند ج ١ ص ٧.

وأبو داود في السلاحة باب الأمر والنهي ج ٤ رقم (٤٣٣٨) ص ١٢٢ صحيح.

والترمذي في كتاب الفتن باب ما جاء في العذاب إذا لم يغير المنكر ج ٤ رقم (٢١٦٨) ص ٤٦٧.

وابن ماجه في الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ج ٢ رقم (٤٠٠٥) ص ١٣٢٧.

عَصُوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿١﴾ الآية.

ثم قال: كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه^(٢) على الحق أطراً ولتقصرنه^(٣) على الحق قصراً أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض ثم ليلعنكم كما لعنهم^(٤). رواه أبو داود والترمذي واللفظ لأبي داود.

(د) وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدكم بیده فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»^(٥). رواه أحمد ومسلم والنسائي.

(هـ) وعن درة بنت أبي لهب رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله من خير الناس؟ قال: اتقاهم للرب عز وجل وأوصلهم للرحم، وأمرهم بالمعروف، وأنهاهم عن المنكر»^(٦). رواه أحمد. وغير ذلك من نصوص السنة في هذا الباب كثير.

قلت: وبمنظرة تأمل في نصوص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يتضح

(١) سورة المائدة آيات [٧٨ - ٨١]. (٢) معنى لتأطرنه أي تعطفونه.

(٣) معنى لتقصرنه أي تحبسونه.

(٤) أبو داود في الملاحم باب الأمر والنهي ج ٤ رقم (٤٣٣٦) ص ١٢١-١٢٢.

والترمذي في التفسير سورة المائدة ج ٥ رقم (٣٠٤٨) ص ٢٥٢-٢٥٣.

وابن ملجه في الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ج ٢ رقم (٤٠٠٦) ص ١٣٢٧ - ١٣٢٨. حسن

(٥) أحمد ج ١ ص ٤٥٨.

ومسلم في كتاب الإيمان، باب كون النهي عن المنكر من الإيمان.

(٦) أحمد ج ٦ ص ٤٣٢.

للمسلم مدى أهمية هذا الفرض العظيم وجلالة قدره والجزاء الأوفى لمن قام به على الوجه الصحيح احتساباً خالصاً لوجه الله لا يخاف في الله لومة لائم، كما يتضح له أيضاً الخطر العظيم والعقوبات الشديدة في الدنيا والآخرة التي تترتب على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما رأيت في النصوص المتقدمة قريباً.

وانطلاقاً منها فإنه يجب على الأمة المسلمة العاملة بمعنى المعروف ومعنى المنكر أن تعتبره من أهم فرائض دينها ودعامة أساسية من دعائم شريعتها وسهاماً فاضلاً من أسهم إسلامها فإذا ما رأت تقصيراً في معروف أو وقوعاً في منكر وجب عليها أن تسارع إلى تغييره، في حدود ما شرع لها غير خائفة ولا هيابة من موت أو أذى أو قطع رزق أو سلب حياة أو منصب إذ أن ما كُتب لابن آدم في الأزل من خير فلن يستطيع أحد من البشر رده مهما قوي سلطانه وانتفش باطله وعظم حسده وجبروته، وهكذا ما قُدر من بلاء وفتنة وضرر فلن يستطيع أحد أن يدفعه عنه، كذلك كما نطق بذلك كتاب الله وأتى مصرحاً به في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم:

قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغَنِيُّ ۝﴾ (١).

وجاء في المسند وجامع الترمذي من حديث ابن عباس الطويل: «واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك». وقوله في آخر الحديث «... واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك» (٢).

فهذه وأمثالها في الكتاب والسنة حملت كثيراً من أهل العلم والدين والصرحة في قولة الحق والغيرة عند ارتكاب محارم الله على التضحية بأنفسهم عندما واجهوا الظالمين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وما فتنة الأئمة الأربعة، والإمام ابن تيمية في كثير من أيام حياته، وابن عبد الوهاب، وغيرهم ممن وفوا بالبيعة مع الله عن الأذهان ببعيد.

(١) سورة الأنعام آيتان [١٧ - ١٨].

(٢) أحمد في المسند ج ١ ص ٢٩٣ و ٣٠٣ و ٣٠٧.

والترمذي في صفة القيامة باب ٥٩ ج ٤ رقم (٢٥١٦) ص ٦٦٧. وقال حديث حسن صحيح.

المسألة الرابعة بيان شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:
ثم اعلم أن للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شروطاً يجب توفرها في الأمر
والناهي وهي:

- ١ - الإسلام: إذ إن القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نصرة لدين الله فلا يقوم به عدو للدين، وإن قام بشيء من ذلك فلا ثواب له عليه، إذ إن الكافر عمله مردود ولو عمل أي عمل من أعمال الصلاح والبر فليس له إلا ثواباً دنيوياً يجزى به.
 - ٢ - التكليف وذلك لأنه شرط لوجوب سائر العبادات فلا يجب على من رفع عنهم القلم كالصبي والمجنون حتى يبلغ الأول ويفيق الثاني.
 - ٣ - الاستطاعة^(١) فلم يكلف الله الإنسان إلا بما في وسعه وطاقته كما قال عز وجل:
- ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (٢).

والحقيقة الواضحة الجلية لمن أبصر من المسلمين أن من سبّر حال الناس في هذا الزمان فإنه يرى ويسمع ويعلم من المنكرات ما تستوحش منه النفوس المؤمنة والقلوب السليمة الحية وتدمع له العيون ويندى له الجبين، وتُقَضُّ له مضاجع أهل الإيمان واليقين، وهذه المنكرات تتجلى في الانحراف عن شرع الله الطاهر الكريم والتبني لأمر الجاهلية الظالم المظلم السقيم فتجد مثلاً:

- ١ - الانحراف في العقيدة - وما أخطره - حيث إن معظم البشر نبذوا عقيدة الطائفة المنصورة أهل السنة والجماعة، تلكم العقيدة التي عاش في ظلها الوارف الظليل الرعيل الأول والقرون المفضلة من الصحابة والتابعين ويعيش فيه أتباعهم من أهل الاستقامة على الحق المبين الذي نزل به الروح الأمين على قلب سيد المرسلين بلسان عربي مبين.

(١) وهناك شرط رابع وهو مظنة النفع به فإن تحقق عدم الفائدة فيه والجدوى منه لم يجب عليه لظاهر قول الله تعالى: ﴿فذكر إن نفعت الذكرى﴾، ولقول النبي صلى الله عليه وسلم: «بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رايت شحاً مطاعاً وهو متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العوام فإن من ورائكم أياماً الصلبر فيهن كالأقباض على الجمر للعامل فيهن أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملكم، وفي لفظ: قيل يا رسول الله أجر خمسين رجلاً منا أو منهم؟ قال: بل أجر خمسين منكم، أخرجه الترمذي والحكم وصحاه.

(٢) سورة البقرة آية [٢٨٦].

نعم قلت: نبذ معظم الخلق تلك العقيدة البيضاء النقية واختاروا لأنفسهم مللاً ذميمة ومذاهب مردية، تفسد ولا تصلح، وتهدم ولا تبني؛ وذلك كالوثنية التي ضربت طنبها في معظم بلدان المسلمين ممثلة في عبادة القبور والغلو في الصالحين أحياء وأمواتاً، حيث يطلب منهم جلب المصالح ودفع المضار كعادة الجاهلية الأولى، وممثلة أيضاً في عبادة زعماء الصوفية المنحرفين عن عقيدة المسلمين الذين ضلوا وأضلوا كثيراً من الخلق وبدلوا دين الله الحق وأظهروا في الأرض الفساد، وما أكثر طوائفهم وطرقهم ولكنهم تجمعهم طريقة واحدة هي الأم ألا وهي القول بوحدة الوجود عقيدة ابن عربي ومن تقدّمه ومن تبعه من الصوفية الضالة المضلة. ومما يؤسف له أن المغيّرين لهذا المنكر الأكبر قليل ممن ليس بأيديهم سلطة ولا سلطان غالباً وأما الساكتون والمؤيدون والأتباع لأهله فهم كثير تعجز الأقلام عن حصرهم ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وهناك طوائف أخرى منحرفة عن عقيدة الحق كالجهمية المعطلة، والمعتزلة، والأشعرية، والمرجئة، والخوارج، والروافض، والإسماعيلية، والنصيرية، والدرزية، والوجودية، والشيوعية الماركسية، والإشتراكية، والعلمانية العالمية، والقاديانية، والبهائية، والماسونية من يهودية ونصرانية وغيرهما، وغير ذلك كثير من الملل والنحل والمذاهب الضالة المضلة التي لم تستمد من الأنوار الرحمانية، وإنما استمدت من الوسوسة والايحاءات الشيطانية.

٢ - وتجد الانحراف عن الطريق الحق في الشعائر التعبدية؛ كالطهارة، والصلاة، والزكاة، والصوم، والحج، ومنهج الدعوة، والجهاد وغيرها من شعائر الدين الظاهرة وذلك إما بتركها بالكلية وإما بالجهل في فعلها وأدائها - وما أكثر هذا النوع في صفوف المسلمين والمسلمات في كل مدينة وقرية، وإما بالتهاون بها وإيثار متاع الدنيا عليها، وإما بالتلاعب بها وإدخال البدع التي تخالف الهدى النبوي الكريم فيها.

٣ - وتجد الانحراف في المعاملات بحيث يكون كسب المال وجمعه غاية من الغايات تسلك في سبيل التوصل إليه كل وسيلة من الوسائل وكل طريق من الطرق بدون تقيد بشرع الله أو التزام بحقوق الآخرين من عباد الله.

٤ - كما يوجد الانحراف في الأخلاق والسلوك فقد تنكّب معظم الناس القيم والمثل

الإسلامية الحقيقية، وطفقوا يقلدون أعداء الدين من أهل الشرق الملحدين، وأهل الغرب الإباحيين وذلك في أمور لا يستطاع حصرها هنا مثل: إسبال الثياب، وزى الخفافس، وحلق اللحية، وإسبال الشوارب، ولبس الرجال الذهب، وقتل الأوقات في إدمان السهرات على الألعاب البغيضة التي غزى بها المسلمين من لا خلاق لهم ولا قيمة للأوقات عندهم إلا إذا كانت في اتباع رغباتهم؛ وذلك كلعبة النرد، والشطرنج، والضمنة، والكريم، وبلوت الورق، وغيرها مما يصد عن ذكر الله وعن الصلاة، ويعود على كثرة السب والكذب والمهاترات ويدخل في الميسر غالباً، وكثيراً ما يستعمل أهل هذه الألعاب المخدرات والمفترات؛ ظلمات بعضها فوق بعض، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ولا حول ولا قوة إلا بالله.

هـ - وهكذا يوجد الانحراف في الاتجاهات الفكرية التي لا تنتج عنها إلا الحروب المدمرة، والعداوات المتبادلة والاختلافات في الرأي، والتمزيق لوحدة الأمة الإسلامية التي يجب أن تكون عليها والفشل الذريع الذي يريح نفوس الخصوم ويثقل صدور الأعداء.

وإذا كان الأمر كذلك بلا شك ولا ارتياب فما هو الواجب على طلاب العلم في كل بلدة من البلدان حيال هذه المنكرات ؟

والجواب: أن الواجب على كل طالب علم أينما حلّ أو ارتحل أن يبذل قصارى جهده وغاية طاقته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكرات بما أوتى من قدرات علمية، وطرق تربوية؛ بالكتابة، والخطابة، والمناقشة الصائبة المخلصة، والمحاضرات الهادفة، وبكل وسيلة من وسائل التبليغ لرسالة الخير والهدى شارحاً لها للأمة وذائباً عنها شبه الضالين المضلين من أهل العقائد الفاسدة والمذاهب الهدامة والطرق الضالة؛ أعني الذين أصيبوا بالانحرافات الخطيرة التي نوهت عنها قريباً في خمسة أرقام. فمن قام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهل العلم وحملت الشريعة ودعاة الهدى وورثة الرسل والأنبياء براءة للذمة ونصحاً للأمة قاصداً بذلك وجه الله والدار الآخرة دخل في عداد من قال المولى الكريم فيهم :

﴿ كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (١)

(١) سورة آل عمران آية [١١٠].

ومن كتم وسكت وداهن فقد عَرَّضَ نفسه للعذاب البئيس بتركه لأعظم واجب من واجبات الإسلام كما قال الله تبارك وتعالى:

﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَجِئْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (١).

تنبيهان

التنبيه الأول على أمور تتعلق بهذا الباب وفيه مسائل:

المسألة الأولى: أنه يجب على كل من الأمر بالمعروف والمأمر به اتباع الحق والمأمر به إن كان من الفرائض والواجبات ويستحب لهم إن كان من المستحبات. وأما المنكر فإنه يجب على الجميع تركه إرضاءً لله وخوفاً من عقوبته الدنيوية والبرزخية والأخروية. ولقد دل القرآن الكريم على أن مَنْ أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فهو كمثل الحمار حيث قال تعالى:

﴿ فَأَمَّا لِمِثْلِكَ فَأَعْرَضَ عَنْ الْتَذَكُّرِ فَعَرِضَ عَنْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴾ (٢)

كما دلت السنة الكريمة على أن من يأمر بالمعروف ولا يفعله، وينهى عن المنكر ويفعله أنه حمار كذلك. جاء ذلك فيما أخرجه الشيخان من حديث أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق (٣) اقتابه فيدور بها في النار كما يدور الحمار برجاه فيطيف به فيقولون: أي فلان ما أصابك؟ ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر؟ فيقول: كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وإنهاكم عن المنكر وآتية» (٤).

(١) سورة الاعراف آية [١٦٥].

(٢) سورة المدثر آيات [٤٩ - ٥١].

(٣) معنى تندلق اقتابه أي تتدلى امعلؤه عيلاذ بالله من كل سوء ومكروه.

(٤) البخاري في الفتن بلب الفتنة التي تموج كموج البحر ج ٩ ص ٤٥.

ومسلم في الزهد بلب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله ج ٤ رقم (٢٩٨٩) ص ٢٢٩٠ - ٢٢٩١.

كما دلت السنة أيضاً على الوعيد الشديد لمن يأمر بالمعروف ولا يأتيه وينهى عن المنكر ويأتيه؛ ففي مسند الإمام أحمد وغيره من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رايت ليلة أُسرى بي رجالاً تقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت رجعت فقلت لجبريل: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء خطباء من أمتك كانوا يأمرون الناس بالبر وينفسون أنفسهم. وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون»^(١). وأثر عن ابن عباس: «أنه جاءه رجل فقال له يا ابن عباس إني أريد أن آمر بالمعروف وأنهى عن المنكر فقال ابن عباس: أوبلغت ذلك؟ فقال: أرجو. قال: فإن لم تخش أن تفتضح بثلاثة أحرف في كتاب الله فافعل. قال: وما هي؟ قال: قوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ الآية.

وقوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾.

وقوله تعالى عن العبد الصالح شعيب عليه وعلى جميع الانبياء

والمرسلين الصلاة والسلام

﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ عَنْهُ﴾^(٢) الآية.

قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي معقباً على هذه النصوص ما نصه: «واعلم أن التحقيق أن هذا الوعيد الشديد الذي ذكرنا من اندلاق الأمعاء في النار وقرض الشفاه بمقاريض من نار ليس على الأمر بالمعروف، وإنما هو على ارتكابه المنكر عالمياً بذلك ينصح الناس عنه. فالحق أن الأمر بالمعروف غير ساقط عن صالح ولا طالح، والوعيد على المعصية لا على الأمر بالمعروف لأنه في حد ذاته ليس فيه إلا الخير، ولقد أجاد من قال:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

(١) أحمد ج ٣ ص ١٢٠ و ٢٣١ و ٢٣٩. وفي سننه علي بن زيد بن جدعان ضعيف، وبقي رجاله ثقات. وأخرجه ابن حبان (٣٥) من طريق أخرى لا بأس بها فيتنوَّى بها الحديث فيصير حسناً كما قال الإمام البيهقي رحمه الله.

(٢) أورده ابن كثير عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾، ج ١ ص ٨٦ (الأصل).

وقال الآخر:

وغير تقي يأمر الناس بالتقى طبيب يداوى الناس وهو مريض

وأما الآية الدالة على أن المعرض عن التذكير كالحمار أيضاً فهي قوله تعالى:

﴿فَالَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ كَانَهُمْ حُمُورٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾

فالعبرة بعموم الألفاظ لا بخصوص الأسباب، فيجب على المذكر - بالكسر - والمذكر - بالفتح - أن يعمل بمقتضى التذكرة وأن يتحفظاً من عدم المبالاة بها لئلا يكونا حمارين من حُمُر جهنم^(١). هـ.

المسألة الثانية: أنه يشترط في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يكون له علم بهما لأنه إن كان جاهلاً فقد يأمر بما ليس بمعروف، وينهى عما ليس بمنكر بسبب الجهل الذي عم البلدان في هذا الزمان، رغم كثرة الجامعات والمؤسسات التعليمية الأخرى، ولقد أمر الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أن يكون في دعوته على بصيرة أي دليل واضح لا لبس فيه، وبحكمة وهي حسن الأسلوب والتلطف بالخلق في إقناعهم بالحق وردهم عن الباطل بالأدلة الصحيحة من الكتاب الكريم أو السنة الثابتة أو إجماع المسلمين. قال الله تعالى:

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ^(٢) أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبِّحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ^(٣)﴾

ومن المعلوم قطعاً أن سبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو سبيل أمته فهم مأمورون أن تكون دعوتهم على منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلًا

(١) أضواء البيان ج ٢ ص ١٧٣.

(٢) قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله مانصه: (واعلم أن الدعوة إلى الله بطريقين طريق لين، وطريق قسوة أما طريق اللين فهو الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة وإيضاح الأدلة في أحسن أسلوب والطفه فإن نجحت هذه الطريق فيها ونعمت وهو المطلوب. وإن لم تنجح تعينت طريق القسوة بالسيف حتى يعبد الله وحده وتقام حدوده وتمنل أوامره، وتجتنب نواهيه، وإلى هذا الإشارة بقوله: ﴿لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس﴾ الآية ففيه الإشارة إلى إعمال السيف بعد إقامة الحجة فإن لم تنفع الكتب تعينت الكتاب، والله تعالى قد يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن. المصدر السابق ص ١٧٤.

(٣) سورة يوسف آية [١٠٨].

وخلقاً وسلوكاً، ومتى سلوكوا منهجاً غير منهجه فإن دعوتهم ستصبح ضارة غير نافعة، ومفسدة غير مصلحة.

وإن المتأمل في مقتضى الآية الكريمة ليدرك عدم جواز إسناد وظيفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا لمن كان من أهل الصبر وتحمل الأذى ومن أهل الحكمة التي يسوس بها الناس، وما ذلك إلا لأن الأمر والنهي سلك مسلك الرسل وللناس مع الرسل وورثتهم مواقف متباينة أغلبها المواقف العدائية لأن هذا الصنف من الناس يدعونهم لينتهوا عما هم عليه من جاهلية منتنة وأخلاق سيئة وحياة رديئة تشبه حياة الانعام بل تكون أخزى وأضل سبيلاً وليقبلوا على حياة الهدى والنور والعلم والحكمة والإيمان وهي الحياة التي دعا إليها الرسل وأتباعهم طاعة لله ومتابعة لرسله ورجاء في رحمته وجزيل ثوابه.

المسألة الثالثة: اشترط العلماء في جواز الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ألا يؤدي إلى مفسدة أعظم من المنكر الذي يراد إنكاره لإجماعهم على قاعدة ارتكاب أخف الضررين، ودرء أعظم المفسدتين.

المسألة الرابعة: في بيان أن أعلى أنواع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كلمة حق لله عند سلطان جائر، لما روى أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر»^(١).

ومما يتعلق بهذه المسألة بيان أحوال الرعية عندما يرتكس راعيهم في تلك المعصية وقد فصل هذه الأحوال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي فقال: (واعلم أن الحديث الصحيح قد بين أن أحوال الرعية مع ارتكاب السلطان ما لا ينبغي ثلاث.

(١) أبو داود في الملاحم باب الأمر والنهي ج ٤ رقم (٤٣٤٤) ص ١٢٤.

والترمذي في الفتن باب ما جاء أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر ج ٤ رقم (٢١٧٤) ص ٤٧١.

وابن ماجه في كتاب الفتن، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ج ٢ رقم (٤٠١١) ص ١٣٢٩.

وفي سننه عطية العوفي، وهو ضعيف، ولكنه يتقوى بما أخرجه النسائي ج ٧ ص ١٦١ بإسناد صحيح عن أبي عبدالله طارق بن شهاب: «أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم وقد وضع رجله في الغرز أي الجهاد أفضل؟ قال كلمة حق عند سلطان جائر».

كما حسنه المنذري في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ١٦٨.

الأولى: أن يقدر على نصحه وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر من غير أن يحصل منه ضرر أكبر من الأول فأمّره في هذه الحالة مجاهد سالم من الإثم، ولو لم ينفع نصحه، ويجب أن يكون نصحه له بالموعظة الحسنة مع اللطف لأن ذلك هو مظنة الفائدة.

الثانية: أن لا يقدر على نصحه لبطشه بمن يأمره [أو ينهاه] وتأدية نصحه لمنكر أعظم، وفي هذه الحالة يكون الإنكار عليه بالقلوب، وكراهة منكره والسخط عليه وهذه الحالة هي أضعف الإيمان.

الثالثة: أن يكون راضياً بالمنكر الذي يعمله السلطان متابِعاً له عليه فهذا شريكه في الإثم لحديث أم سلمة هند بنت أبي أمية رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره فقد برىء، ومن أنكّر فقد سلم، ولكن من رضي وتابع. قالوا: يا رسول الله ألا نقاتلهم؟ قال: لا ما أقاموا الصلاة». أخرجه مسلم. ف قوله صلى الله عليه وسلم «فمن كره» - يعني بقلبه - ولم يستطع إنكاراً بيد ولا لسان فقد برىء من الإثم وأدى وظيفته، ومن أنكّر بحسب طاقته فقد سلم من هذه المعصية، ومن رضي بها وتابع عليها فهو عاص كفاعلها. (١) ا. هـ.

التنبيه الثاني في بيان حكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:
مما لا شك فيه أن لهذا الركن العظيم حكماً دلت عليها نصوص الكتاب والسنة منها:

(أ) طلب الأجر من الله عز وجل على القيام بهذا الركن فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من دل على خير فله مثل أجر فاعله».

(ب) ومنها براءة الذمة من عهدة التكليف بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال عز من قائل في موقف الصالحين من القوم الذين اعتدى بعضهم في السبت:

﴿ قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ ﴾ (٢)

(ج) لتقوم الحجة على خلق الله بأمرهم ونهيهم كما قال تعالى:

(١) المصدر السابق ص ١٧٨.

(٢) سورة الاعراف آية [١٦٤].

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ (١)

وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

والأمر بالعرف ونهي المنكر فرض محتم على المقتدر
باليد إن يعجز فباللسان وعاجز يكره بالجنان
ومن رضى بمنكر وتابعا عاقبه الله وفاعلا معا

الوصية الثالثة والخمسون

الحث على التيسير على الأمة والتبشير لهم بالخير
والتحذير من التعسير والتنفير للذين يجران إلى التشاؤم والقنوط
قال تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ
الدُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (٢)

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطُّغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ
يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (٣)

وجاء في الصحيحين من حديث سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال: «بعث النبي صلى الله عليه وسلم جده أبا موسى ومعاذاً إلى اليمن فقال: يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا، قال أبو موسى: يا نبي الله إن أرضنا بها شراب من الشعير المزرو وشراب من العسل البتع فقال: كل مسكر حرام، فانطلقا فقال معاذ لأبي موسى كيف تقرأ القرآن قال: قائماً وقاعداً وعلى راحلتي واتفوقه تفوقاً قال: أما أنا فأنام وأقوم واحتسب نومتي كما احتسب قومتي، وضرب فسطاطاً فجعلاً يتزاوران، فزار معاذ أبا موسى فإذا برجل موثق فقال: ما هذا؟ فقال أبو موسى: يهودي أسلم ثم ارتد فقال

(١) سورة النساء آية [١٦٥].

(٢) سورة الزمر آية [٥٣].

(٣) سورة الزمر آية [١٧].

معاذ لأضربن عنقه» (١).

ففي هذه النصوص الكريمة ترغيب عظيم لأمة الإسلام المأمورين بتبليغه ودعوة الخلق إلى الرضا به، في التبشير بسماحته والترغيب في تعاليمه كما فيها تحذير من سلوك الأساليب التي تنفر الخلق من الدخول والاستمسك بهديه، فهو بحق دين اليسر والسهولة واللطف والرحمة فلا آصار فيه ولا أغلال ولا جور ولا قسوة ولا تعقيد ولا إفراط وإنما عدل يعطي كل ذي حق حقه ولم يكلف الله فيه نفساً إلا وسعها. وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:

عليك باليسر ولا تعسر وببشر الناس ولا تنفر

الوصية الرابعة والخمسون الترغيب في خلق الحياء الشرعي

الذي اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم من شعب الإيمان وذلك فيما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الإيمان بضع وسبعون، أو بضع وستون شعبة، فأفضلها قول: لا إله إلا الله، وأدناها: إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان» (٢). وفيه أيضاً من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الحياء لا يأتي إلا بخير» (٣). الحديث. وفيه أيضاً من حديث سالم عن أبيه قال: «سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يعظ أخاه في الحياء فقال: الحياء من الإيمان» (٤). ألا وإن أوجب الحياء وأجله قدراً وأعظمه خلقاً أن يستحي المسلم من خالقه جل وعلا أن يفقده حيث أمره أو يراه حيث حرم عليه ونهاه. ألا وإنه لن يتحقق هذا الخلق الكريم لعبد مسلم حتى يتمكن من حفظ جوارحه الظاهرة والباطنة فلا تتحرك إلا في طاعات الله، ولا تقدم

(١) البخاري في المغازي باب بعث أبي موسى ومعاذ ج ٥ ص ١٣٢.

ومسلم في الجهاد والسير باب في الأمر بالتيسير وترك التعسير ج ٣ رقم (١٧٣٣) ص ١٣٥٩. واللفظ للبخاري.

(٢) مسلم في كتاب الإيمان باب بين عدد شعب الإيمان ج ١ رقم (٣٥) ص ٦٣.

(٣) المصدر السابق رقم (٣٧) ص ٦٤.

(٤) البخاري في الإيمان باب الحياء من الإيمان ج ١ ص ١٠-١١.

ومسلم المصدر السابق رقم (٣٦) ص ٦٤.

على شيء فيه مسأخطه وحماه لما ثبت من حديث عبدالله بن مسعود عند أحمد والترمذي ومن حديث عائشة رضي الله عنها عند الطبراني مرفوعاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «استحيوا من الله حق الحياء، قلنا: إنا لنستحي من الله يا رسول الله والحمد لله، قال: ليس ذلك، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى،^(١) والبطن وما حوى،^(٢) ولتذكر الموت والبلى، ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء».^(٣)

كما جاء في فضل الحياء ما أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الحياء من الإيمان، والإيمان في الجنة، والبذاء^(٤) من الجفاء^(٥) والجفاء في النار».^(٦)

ومثله من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحياء والعى^(٧) شعبتان^(٨) من الإيمان، والبذاء والبيان^(٩)

(١) الوعي هنا الحفظ والبراه به - والله أعلم - حفظ السمع والبصر واللسان والتفكير فلا يستعملها إلا فيما يرضي الله تبارك وتعالى.

(٢) أي ما حواه البطن من المأكول والمشروب فيجب أن يكون حلالاً طيباً.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ١ ص ٣٨٧ .

والترمذي في كتاب صفة القيامة باب رقم (٢٥) ج ٤ حديث رقم (٢٤٥٨).

وفي سننه الصباح بن محمد بن أبي حازم البجلي الأحمسي الكوفي وهو ضعيف.

وقال المنذري في الترغيب والترهيب: ورواه الطبراني مرفوعاً من حديث عائشة. وقد صححه الحاكم ج ٤ ص ٢٢٣ ووافقه الذهبي.

وقال الألباني في صحيح الجامع الصغير ج ١ ص ٣١٨: أخرجه أحمد والترمذي عن ابن مسعود وإسناده حسن. وقد أورده الهيثمي في المجمع عن عائشة وعن الحكم بن عمير بالفاظ يختلف بعضها عن بعض. وعزى الحديثين إلى الطبراني في الأوسط وذكر أن في حديث عائشة إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة وهو متروك، وفي حديث الحكم عيسى بن إبراهيم القرشي وهو متروك أيضاً.

(٤) البذاء، بالفتح والمد، الفحش.

(٥) والجفاء، هو التباعد من الناس والخلطة عليهم.

(٦) الترمذي في البر والصلة باب ما جاء في الحياء ج ٤ رقم (٢٠١٠). وقال الترمذي حديث حسن صحيح.

(٧) العى، القصور في البيان.

(٨) شعبتان الشعبة القطعة من الشيء والمراد أنهما قطعتان منشؤهما الإيمان أو النفاق.

(٩) والبيان ضد العى وهو القدرة على الكلام والنطق بما في النفس وإيصاله إلى المخاطب في أحسن صورة، والمنهى عنه إنما هو التعقُّق والتكلف في النطق والتفاسيح عجباً ورياء. أما ملكن منه إظهاراً للحق وإيمناً للباطل بنية خالصة فليس بمذموم بل مدحوح .

شعبتان من النفاق»^(١) حسن بشواهد

ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الناس حياء فيما بينه وبين ربه، وفيما بينه وبين الخلق جاء بيان ذلك في نصوص كثيرة منها: ما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء^(٢) في خدرها^(٣) فإذا رأى شيئاً يكرهه عرفناه في وجهه»^(٤).

قلت: ومن أنعم النظر في نصوص هذا الموضوع وجدها تشتمل على أمور مهمة:

الأمر الأول: كثرة خصال الإيمان وأنه قول وعمل واعتقاد يزيد بالطاعات وينقص بالعصيان وأنه له درجات متفاوتة في الفضل والقدر والثواب فأعلاها: قول لا إله إلا الله وأدناها: إمالة الأذى عن الطريق.

الأمر الثاني: بيان فضل الحياء وأهميته في شريعة الإسلام سواء منه ما كان بين العبد وبين ربه، وما كان بين الخلق بعضهم البعض إلا إذا انتهكت محارم الله فلا حياء في إنكار المنكر والأخذ على يد متعاطيه.

الأمر الثالث: بيان أن الحياء شعبة عظيمة من شعب الإيمان وأنه لا يأتي إلا بخير. فلا يجوز الإنكار على صاحبه بل يغبط على التحلي بهذه الفضيلة التي لم يتصف بها على وجه الكمال إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الأمر الرابع: وجوب حفظ الجوارح الباطنة والظاهرة إذ إن مَنْ حفظ جوارحه من الوقوع في الفواحش والكبائر والصغائر فقد اتخذ لنفسه وقاية متينة من عذاب سقر، التي لا تبقي ولا تذر، لواحة للبشر، عليها تسعة عشر. وأما من أسلمها للشيطان وأعطاهما ما تشتهي وتتمنى غير مبال بقول الحق:

(١) أخرجه الترمذي في كتاب البر والصلة باب ما جاء في العي وإسناده صحيح رقم (٢٠٢٧) ص ٣٧٥.

(٢) العذراء، هي البكر وهي أبدأ توصف بالحياء.

(٣) جذر العروس، موضعها الذي تصان فيه عن الأعين.

(٤) البخاري في الأدب باب الحياء ج ٨ ص ٢٤٠.

ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم، باب كثرة حياءه صلى الله عليه وسلم ج ٤ رقم (٢٣٢٠)

ص ١٨٠٩ - ١٨١٠.

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾^(١)

فقد احتمل إثماً عظيماً، وخسر خسراناً مبيناً.

الامر الخامس: وجوب الاقتصار في المأكول والمشروب ونحوهما من متطلبات النفس والجسد على الحلال الواضح حله، ونبذ الحرام بحذاقيره استحياءً من الله ورجاء في ثوابه وخوفاً من نقمته وسوء عذابه. قال تعالى:

﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾^(٢)

الامر السادس: وجوب تذكر البلى إذ أن الموت لا يذكر في قليل إلا كثره ولا في كثير إلا قلله ولا في طول أمد إلا قصره، ولقد ثبت من وصية النبي صلى الله عليه وسلم لأمته قوله: «أكثرُوا ذكر هاذم اللذات، فإنه لم يذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه عليه، ولا ذكره في سعة إلا ضيقها عليه»^(٣). أخرجه ابن حبان والبيهقي من حديث أبي هريرة والبخاري من حديث أنس.

الامر السابع: وجوب التجافي عن دار الغرور والزهد في زينتها ومتاعها والإقبال على دار البقاء قال تبارك وتعالى:

﴿ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴾^(٤)

وقال عز وجل: ﴿ فَلَا تَعْرَظْكُمْ أَلْحِيَةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾^(٥)

وقال جل وعلا: ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَهُمْ زُجُجًا مِنْهُمْ ﴾ الآية.

ويذكر عن عروة رضي الله عنه أنه كان إذا دخل على من يرى عنده شيئاً من زينة الدنيا أسرع الرجوع إلى أهله، وقام بالباب فنادى: ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ﴾

(١) سورة الإسراء آية [٣٦].

(٢) سورة المؤمنون آية [٥١].

(٣) انظر مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٣١١.

والقرمذي في الزهد باب ما جاء في ذكر الموت رقم (٢٣٠٧)، ص ٥٥٣.

والنسائي في الجنائز باب كثرة ذكر الموت ج ٤ ص ٤.

وابن ملجه في الزهد باب ذكر الموت والاستعداد له رقم (٤٢٥٨) وإسناده حسن.

(٤) سورة الضحى آية [٤].

(٥) سورة لقمان آية [٣٣]. والغرور الشيطان، قاله مجاهد.

إلى آخر الآية، ثم ينادي الصلاة الصلاة فيقومون فيصلون أجمعون. وقد أراد اتباع قوله عز وجل: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾^(١).

ولقد ضرب النبي الكريم صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه أعلى مثل في الزهد والورع والتجافي عن دار الغرور، ففي حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: «أن النبي صلى الله عليه وسلم نام على حصير فقام وقد أثر في جسده فقال ابن مسعود: يا رسول الله لو أمرتنا أن نبسط لك ونعمل، فقال: مالي وللدنيا وما أنا والدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها»^(٢). وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا»^(٣). وكانوا يعتبرون الغنى غنى النفس لا كثرة العرض كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس»^(٤). ولقد كان يصيبهم الجوع الشديد والعري الواضح وصبرهم في مزيد. فقد جاء في البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة ما منهم رجل عليه رداء إما إزار وإما كساء قد ربطوا في أعناقهم فمنها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية أن ترى عورته»^(٥).

وجاء في المسند وجامع الترمذي وسنن ابن ماجه من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد أوذيت في الله وما يؤذي أحد ولقد أتت علي ثلاثون من بين

(١) سورة طه آية [١٣٢].

(٢) أخرجه أحمد ج ١ ص ٣٩١.

والترمذي في الزهد باب ٤٤ ج ٤ رقم (٢٣٧٧) ص ٥٨٨-٥٨٩. وهو حديث صحيح.

(٣) أحمد في المسند ج ١ ص ٣٧٧، ٤٢٦، ٤٤٣.

والترمذي في الزهد باب ٢٠ ج ٤ رقم (٢٣٢٨) ص ٥٦٥.

وابن ماجه في الموارد رقم (٢٤٧١).

والحاكم في المستدرک ج ٤ ص ٣٢٢ ووافقه الذهبي. وهو كما قال الترمذي إسناده حسن بالشواهد.

(٤) البخاري في الرقاق باب الغنى غنى النفس ج ٨ ص ٨٠.

ومسلم في الزكاة باب ليس الغنى عن كثرة العرض ج ٢ رقم (١٠٥١) ص ٧٢٦ من حديث أبي هريرة.

وهو عند أحمد والترمذي وابن ماجه.

(٥) البخاري في الصلاة، باب نوم الرجل في المسجد ج ١ ص ٨٠.

ليلة ويوم، ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيئاً يواريه إبط بلال»^(١).
 وغير هذه النصوص في هذا الموضوع كثيرة في مظانها. وليس الغرض من إيراد
 هذه النصوص الدعوة للمسلمين لأن يعيشوا فقراء وعالة يتكفون الناس ويتركون
 الضرب في الأرض لاكتساب المعيشة من وجوه الحلال بدون إيثار منهم لدنياهم
 على أخراهم، ولكن ليعلم المسلمون قدر الحياة الدنيا وزينتها وأنها ليست مقياساً
 صحيحاً للخليفة أبرارها وفجارها وليس الغنى والفقر دليلاً على صلاح أو شقاء،^(٢)
 لأنها عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر، وأن الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك
 عدل يجازي المحسن بإحسانه وزيادة، والمسيء بإساءته جزاءً وفاقاً. بل ربما
 يكون المؤمن الفقير يوم القيامة أسبق دخولاً الجنة وأصحاب الأموال محبوسون
 ليسألوا عن أموالهم من أين اكتسبوها وفيم أنفقوها كما جاء في البخاري عن
 أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وقفت على
 باب الجنة فرأيت أكثر أهلها المساكين، ووقفت على باب النار فرأيت
 أكثر أهلها النساء، وإذا أهل الجحيم محبوسون إلا من كان منهم من أهل
 النار فقد أمر به إلى النار»^(٣).

الأمر الثامن: ذم الغلظة على المسلمين إذ أنها ليست من صفات أهل الإيمان

لقول الله تعالى في وصفهم: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤)

ولقوله سبحانه: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(٥)

وجاء في جامع الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال: «ما كان الفحش في شيء إلا شأنه وما كان الحياء في

(١) المسند ج ٣ ص ١٢٠ و ٢٨٦.

والترمذي في صفة القيامة باب ٣٤ ج ٤ رقم (٢٤٧٢) ص ٦٤٥.

وابن ماجه في المقدمة باب ١١ ج ١ رقم (١٥١) ص ٥٤ وإسناده صحيح.

(٢) لا يرفع الغنى عنه عند ربه، ولا يزرى الفقر بالفقير وفي هذا المعنى قول النظم:

لو كان بالفقر ازدياء لم يرا
 آل الرسول والصحاب فقرا

وسياتي هذا البحث في الباب الذي بعد هذا.

(٣) البخاري في الرقاق باب صفة الجنة والنار ج ١ ص ٩٦.

(٤) سورة المائدة آية [٥٤].

(٥) سورة آل عمران آية [١٥٩].

شيء إلا زانه»^(١) وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:
ثم الحيا من شعب الإيمان إلا من الحق بلا نكران
فاستحي من مولاك أن يراك مرتكباً عمداً لما نهاكا

الوصية الخامسة والخمسون الحب في الله والبغض فيه والرضى لرضاه

هذه مسألة عظيمة قد ألفت فيها المؤلفات^(٢) الخاصة بها ويلوازمها ومقتضياتها
وجميع تفاصيل أحكامها وما ذلك إلا لأهميتها في شريعة الإسلام وذلك أن الحب
لله وفيه والبغض لمن يبغضه من الذوات وما يبغضه من الأعمال وكافة الشرور
والأشرار هما أصل الموالاة والمعاداة، وينشأ عنها من الأعمال أقوالها وأفعالها
ومعتقداتها ما يكون داخلاً في حقيقة الموالاة والمعاداة، كالنصرة والإعانة
والجهاد بالنفس أو المال أو القلم ونحوها.

ولقد اعتبر النبي صلى الله عليه وسلم الحب في الله والبغض فيه أوثق عرى
الإيمان فقد روى الإمام أحمد في مسنده عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: «أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في
الله»^(٣). وروى الطبراني في الكبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أوثق
عرى الإيمان الموالاة في الله، والمعاداة في الله، والحب في الله،
والبغض في الله»^(٤).

وقد أخرج ابن جرير الطبري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (من أحب
في الله وأبغض في الله، ووالى في الله وعادى في الله فإنما تنال ولاية الله
بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيمان، وإن كثرت صلواته وصومه حتى يكون
كذلك، وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يجدى على
أهله شيئاً)^(٥).

(١) الترمذي في البر والصلة باب ما جاء في الفحش والتفحش ج ٤ رقم (١٩٧٤) ص ٣٤٩ وسنده صحيح.
(٢) انظر كتاب الموالاة والمعاداة في الشريعة الإسلامية للشيخ محمّد بن عبد الله بن محمد الجلعود، وكتاب الولاء
والبراء في الإسلام للشيخ محمد بن سعيد القحطاني.
(٣) أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٨٦ وهو قطعة من حديث طويل.
(٤) أورده السيوطي في الجامع انظر صحيح الجامع للالباني ج ٢ ص ٣٤٣ حيث قال فيه: حسن.
(٥) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٤٨٠.

قال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله جميعاً في شرح قول ابن عباس هذا ما نصه: (قوله: «وإلى في الله» هذا بيان للآزم المحبة في الله، وهو الموالاة فيه إشارة إلى أنه لا يكفي في ذلك مجرد الحب بل لابد في ذلك من الموالاة التي هي لازم الحب وهي النصرة والإكرام والاحترام والكون مع المحبوبين باطنياً وظاهراً. وقوله: «وعادى في الله» هذا بيان للآزم البغض في الله، وهو المعاداة فيه أي إظهار العداوة بالفعل كالجهاد لأعداء الله؛ والبراءة منهم والبعد عنهم باطنياً وظاهراً إشارة إلى أنه لا يكفي مجرد بغض القلب بل لابد مع ذلك من الإيمان بلازمه كما قال تعالى:

﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ﴾ (١) . ا. هـ.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (إن كل حركة في الوجود إنما تصدر عن رغبة ومحبة ولكنها قد تكون محبة محمودة أو محبة مذمومة، والمرجع في ذلك كله إلى عرف الشرع) (١) . ا. هـ.

قلت: ولقد جمع الله عز وجل في كتابه الكريم بين المحبة المحمودة، والمحبة المذمومة حيث قال - وقوله الحق -:

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴾ (٢).

ومما سبق يتضح للمسلم العاقل الذي يبتغي الحق والفضيلة أن الموالاة في الله هي المحبة فيه قولاً وفعلاً واعتقاداً، وأن محبة الله واجبة على الخليقة كلها، ولن تتحقق شرعاً إلا بحب ما أحبه الله سبحانه ورضيه من الأقوال والأفعال والأشخاص، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. كما هو مقرر عند علماء الأصول في قواعدهم.

وإن مما ينبغي أن يعلم أن المحبة من حيث هي على قسمين:

(١) انظر التحفة العراقية للأعمال الجليلة ص ٣٥.

(٢) سورة البقرة آية [١٦٥].

القسم الأول: محبة دينية شرعية: لها ثمرات جليلة في الدنيا والآخره وهي

أنواع:

النوع الأول: محبة الله وهي كما قال فيها ابن القيم واصفاً لها ومرغباً فيها ما نصه: «هي جنة الدنيا وسرور النفس ولذة القلب ونعيم الروح وغذاؤها ودواؤها بل حياتها وقرّة عينها» (١) . هـ.

قلت: وهذه المحبة من أعظم الواجبات على العباد وأجلّ القربات وهي تتجلى في محبة الله فوق محبة كل محبوب وتستلزم الإخلاص له والخضوع والتذلل والانكسار بين يديه في كل لحظة من لحظات العمر، وتستلزم عموماً امتثال أوامره واجتناب نواهيه كما شرع لعباده إرضاءً له ورجاءً في رحمته وثوابه وخوفاً من بطشه ونقمته وسوء عذابه إذ لا تنال ثمراتها إلا بذلك.

النوع الثاني: محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المقتضية لمحبة شخصه الكريم تأسيّاً بالله العظيم وبشرعه المبارك الكريم فقد صحّ قوله صلى الله عليه وسلم: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين» (٢). ولهذا المحبة المنوه عنها هنا شروط يجب أن تتوفر لتبرهن على صدق مدعيها وهي:

(١) طاعته فيما يستطيع من أمره لقول الله تعالى:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾.

ولقوله صلى الله عليه وسلم: «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم». (٣) الحديث.

(ب) اجتناب كل ما نهى عنه وحذر منه امتثالاً لأمر الله القائل:

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٤)

(١) انظر زاد المعاد ج ١ ص ١٥٣.

(٢) أخرجه البخاري في الإيمان باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان ج ١ ص ٩
وسلم في الإيمان باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من الأهل والولد والوالد والناس أجمعين
ج ١ رقم (٤٤) ص ٦٧.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) سورة النور آية [٦٣].

(ج) أن لا يعبد الله إلا بما شرع لقول الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (١)

وقوله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ يَتَّيْنَهَا النَّاسُ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (٢)

النوع الثالث: محبة أولياء الله وهي المحبة الناشئة عن محبة الله ومحبة رسله الكرام المتعدية إلى كل من دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين. قال الله تبارك وتعالى:

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٣)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر» (٤).

غير أن هذا النوع من المحبة درجات متفاوتة بحسب المؤمنين في إيمانهم قوة وضعفاً إذ لا تكون محبة الفاسق الملي كمحبة المؤمن المستقيم على صراط الله والمجاهد في سبيله والداعي إليه وهو مع ذلك عالم بالله وبأمره وهذا القسم من المحبة هو المحمود المثاب فاعله والمعاقب تاركه.

(١) سورة آل عمران آية [٣١].

(٢) سورة الأعراف آية [١٥٨].

(٣) سورة التوبة آية [٧١].

(٤) البخاري في الأدب باب رحمة النفس والبهائم ج ٨ ص ٩.

ومسلم في البر والصلة باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم ج ٤ رقم (٢٥٨٦) ص ١٩٩٩-٢٠٠٠.

القسم الثاني المحبة الخاتمة وهي أنواع:

النوع الأول: محبة مع الله^(١) وهذه أصل الشرك الذي يحرم صاحبه المغفرة والرحمة، وذلك كمحبة عُبَاد الأصنام لأصنامهم في كل زمان ومكان، ومحبة أصحاب الطواغيت لطواغيتهم بحيث يطيعونهم في تحليل الحرام وتحريم الحلال، قال الله عز وجل:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ الآية.

وقال عز وجل: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِن دُونِ اللَّهِ﴾ الآية^(٢).

النوع الثاني: محبة ما يبغضه الله من كفر وفسوق وعصيان.

النوع الثالث: محبة تقطع الإنسان عن محبة الله أو تنقص ذلك نقصاً يقل أو يكثر مثل محبة الأهل والمال والولد ونحوها مما حذر الله من تقديم محبته على محبة الله ومراضيه قال عز وجل:

﴿قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِحَارَةٍ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ الآية^(٣).

وهذا القسم من المحبة هو المحبة المذمومة لما علمت ما فيها من الأضرار الخطيرة على أهلها.

وأخيراً يا أخي المسلم كن محباً لله وفيه ولكافة مراضيه، ومبغضاً فيه كل ما يبغضه ويسخطه ويؤذيه، فإنك إن فعلت ذلك نلت ولايته، وورثت جنته وسعدت

(١) وضابطها أن يتعلق قلب الإنسان بمحبيب يحبه مع الله أو من دون الله فتصيبه الغفلة عن محبة الله، أو يتوجه إلى غير الله بالرغبة والرغبة والخوف والرجاء ونحوها من العبادات التي لا يجوز صرف شيء منها لغير الله. وإذا فمتى كانت المحبة لغير الله صرفة للإنسان عن محبة الله ومحبة ما يحبه فإنها تصبح منافية لمحبة الله متعارضة معها ومن هذا القبيل موالاته أعداء الله الذين نهانا الله عن موالاتهم بقوله الحق: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ﴾ الآية.

(٢) سورة التوبة آية [٣١].

(٣) سورة التوبة آية [٢٤].

برحمته ورضاه. وإلى هذه الوصية أشار الناظم بقوله:
والحب في الله وشه اجعل والبغض والرضى تكن له ولي

الوصية السادسة والخمسون

الترغيب في المحافظة على الأوراد من القرآن الكريم
وملازمة الأذكار المقيدة بالزمان، أو الزمان والمكان
من الكتاب والسنة

المراد بالأوراد: جمع ورد، وهو الحزب من القرآن الذي يتلوه المسلم
من ليل أو نهار في صلاة أو بدونها. وقد جاءت الإشارة إلى ذلك في
صحيح مسلم وغيره من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث قال:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من نام عن حزبه أو شيء منه فقراه
ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل»^(١).

ويذكر عن علماء القراءات أن القرآن الكريم حُرِّب في عهد النبي صلى الله عليه
وسلم إلى سبعة أحزاب وهي كما يلي:

الحزب الأول: البقرة وآل عمران والنساء.

الحزب الثاني: من المائدة إلى نهاية التوبة.

الحزب الثالث: من يونس إلى نهاية النحل.

الحزب الرابع: من الإسراء إلى نهاية الفرقان.

الحزب الخامس: من الشعراء إلى نهاية يس.

الحزب السادس: من الصافات إلى الحجرات.

الحزب السابع: من ق إلى آخر القرآن ويسمى (حزب المُفَصَّل).

ثم قسم القرآن إلى أجزاء وأحزاب غير التقسيم الأول: فأجزأه ثلاثون،
وأحزابه ستون، وكل حزب أربعة أقسام، فيكون القرآن مقسماً إلى مائتين وأربعين

(١) مسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب جامع صلاة الليل ومن نام عنه أو مرض ج ١ رقم (٧٤٧) ص ٥١٥.

وابو داود في الصلاة باب من نام عن حزبه ج ٢ رقم (١٣١٣) ص ٣٤.

والترمذي في ابواب الصلاة باب ما ذكر فيمن قلته حزبه من الليل فقضاء في النهار ج ٢ رقم (٥٨١) ص ٤٧٤-٤٧٥.

والنسائي في قيام الليل باب متى يقضي من نام عن حزبه من الليل ج ٣ ص ٢٥٩.

وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء فيمن نام عن حزبه من الليل ج ١ رقم (١٣٤٣) ص ٤٢٦.

قسماً، وفي بعض المصاحف تجده مقسماً إلى ركوعات أي الأماكن المناسبة للوقوف عليها والركوع بعدها في الصلاة، ويرمز لها بحرف (١).

والذي أراد الناظم تبينه هنا هو أن أهل العناية بالقرآن في كل مكان وزمان يتلذذون بترتيل تلاوة أي القرآن الكريم وتدبر معانيه، ويتنافسون في ذلك أعظم من تنافس أهل الدنيا على حطام دنياهم، إمامهم في ذلك نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم الذي قال له ربه: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ وَالْأَيْلُ الْأَقِيلُ يَصْفَهُ وَأَوَاقُصُ مِنْهُ قَلِيلاً أَوْزَدَ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ (٢). وقال له أيضاً: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (٣).

فكان صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه ليكون عبداً شكوراً وتأسى به أصحابه الكرام في ذلك الهدي الشريف، بل وتأسى به كل مؤمن ومؤمنة ممن يسعدهم أن يكونوا في عداد مَنْ مدحهم الله بقوله:

﴿كَانُوا قَلِيلاً مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَلَا نَاصِرَ لَهُمْ سَبْعُونَ﴾ (٤)

وقوله تبارك وتعالى: ﴿تَنَجَّاهُ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٥)

وقد كتبت في باب قيام الليل من هذه الأفنان (٦) جملة من النصوص التي ترشد إلى المحافظة على الأوراد التي تعتبر ميزة لأهل التقوى والصلاح من عباد الله. وإذا كان الأمر كذلك فعليك أيها المسلم أن تغتنم فرصة الحياة قبل الموت وفرصة الصحة قبل السقم وفرصة الفراغ قبل الشغل فتلتزم نفسك بإثبات ورد من القرآن تقرأه في صلاة الليل فإن لم يكن ففي النهار، غير أن الليل أفضل لما علمت من الأدلة السابقة، ولقول الله تعالى:

(١) وهذا التقسيم مُحدث من عهد الحجاج وإن ما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم من التحزيب بالسور أحسن لوجود ذكرها الإمام ابن تيمية في الفتاوى ج ١٣ ص ٤٠٨ وما بعدها

(٢) سورة المزمّل آيات [١ - ٤].

(٣) سورة الإسراء آية [٧٩].

(٤) سورة الذاريات آيتان [١٧ - ١٨].

(٥) سورة السجدة آية [١٦].

(٦) انظر ج ٢ ص ١٢٥.

﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً ﴾ .

ولقوله سبحانه: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرْفَعُ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّجْدَيْنِ إِنَّهُهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١)

وأما الأذكار (٢) فمنها أذكار مطلقة وأذكار مقيدة:

فالأذكار المطلقة: كقراءة القرآن والتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والتوبة والاستغفار وغير ذلك من ذكر القلب واللسان في ليل أو نهار أو في إقامة أو سفر قائماً وقاعداً وعلى جنب وفي كل حال وفي كل حين من الأحيان التي لا يمنع فيها من الذكر مانع شرعي. قال الله تعالى:

﴿ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ (٣).

وقال سبحانه: ﴿ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ (٤)

وقال عز وجل في وصف العقلاء المؤمنين: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ (٥)

ونادى المؤمنين سبحانه وأمرهم بذكره ليكون عوناً لهم وثباتاً فقال سبحانه:

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ (٦)

وقال عز من قائل: ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُيِّمْتُمْ فَنَةً ءَامِنُوا إِذْ أَلْقَيْتُمُ النَّفَّةَ فَاثْبُتُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٧)

(١) سورة الشعراء آيات [٢١٧ - ٢٢٠].

(٢) الأذكار جمع ذكر والمراد بها ذكر الله مطلقاً بأي صيغة من صيغ الذكر وبأي أسلوب من أساليبه الشرعية.

(٣) سورة البقرة آية [١٥٢].

(٤) سورة الاعراف آية [٢٠٥].

(٥) سورة آل عمران آية [١٩١].

(٦) سورة الاحزاب آيتان [٤١ - ٤٢]. (٧) سورة الانفال آية [٤٥].

ولقد أثنى الله على أهل الذكر من المسلمين والمسلمات وأعد لهم مغفرة منه وأجرًا عظيمًا حيث قال سبحانه:

﴿وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُنَّ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١).

فهذه الآيات الكريفات ونحوها من آي الذكر الحكيم فيها ترغيب للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات في ذكر الله عز وجل الذي تطمئن به قلوبهم وتنشرح منه صدورهم وتتغذى به أرواحهم وعقولهم وتقوى به جوارحهم في حياة العمل وتسعد بثمراته في حياة الجزاء.

(١) سورة الاحزاب آية [٣٥].

باب الترغيب في ذكر الله

وأما الأحاديث التي أتت ترغيب في الذكر ترغيباً مطلقاً فكثيرة جداً أذكر منها ما يلي:

١ - ما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مئة مرة، كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مئة حسنة، ومُحيت عنه مئة سيئة، وكانت حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه، ومن قال: سبحان الله وبحمده في يوم مئة مرة، حطت خطاياهُ وإن كانت مثل زبد البحر»^(١).

٢ - وما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة أيضاً قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لأن أقول سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»^(٢).

٣ - وما ورد في مسند الإمام أحمد وجامع الترمذي وغيرهما من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يُحيي ويُميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير. كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة، وبنى له بيتاً في الجنة»^(٣).

(١) الموطأ ٢٠٩/١ في القرآن باب ما جاء في ذكر الله تعالى.

والبخاري في الدعوات باب فضل التهليل ج ١ ص ٧٢.

ومسلم في الذكر والدعاء باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ج ٤ رقم (٢٦٩١) ص ٢٠٧١.

والترمذي في الدعوات باب ما جاء في فضل التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد ج ٥ رقم (٣٤٦٨) ص ٥١٢.

(٢) مسلم في الذكر والدعاء باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ج ٤ رقم (٢٦٩٥) ص ٢٠٧٢.

(٣) أحمد ج ١ ص ٤٧.

والترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا دخل السوق ج ٥ رقم (٣٤٢٩) ص ٤٩١. وقال: هذا حديث غريب وأخرجه =

٤ - وما ورد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإن وجدوا قوماً يذكرون الله تعالى تنادوا: هلمُّوا إلى حاجتكم، قال: فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا قال: فيسألهم ربهم تعالى - وهو أعلم بهم - ما يقول عبادي؟ قال: يقولون: يسبحونك، ويكبرونك، ويحمدونك، ويُمجِّدونك، قال: فيقول: هل رأوني؟ قال: فيقولون: لا والله ما رأوك، قال: فيقول: كيف لو رأوني؟ قال: فيقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة، وأشد لك تحميداً، وتمجيداً، وأكثر لك تسبيحاً. قال: فيقول: ما يسألون؟ قال: يسألونك الجنة. قال: فيقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله يارب ما رأوها، قال: فيقول: فكيف لو أنهم رأوها؟ قال: يقولون: لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً، وأشد لها طلباً، وأعظم فيها رغبة. قال: فيقول: فممَّ يتعوذون؟ قال: يقولون: من النار. قال: يقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله يارب ما رأوها. قال: يقولون: فكيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة. قال: يقول: فأشهدكم أنني قد غفرت لهم. قال: فيقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة. قال: هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم»^(١).

٥ - وما روى مسلم والترمذي عن أبي سعيد الخدري قال: «خرج معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما على حلقة في المسجد، فقال: ما أجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله تعالى، قال: آله ما أجلسكم إلا ذلك؟ قالوا: آله ما أجلسنا إلا ذلك. قال: أما أني لم أستحلفكم تهمة لكم، وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل حديثاً مني وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال: ما أجلسكم؟

== أيضاً رقم (٣٤٢٨) من حديث أزهر بن سنان عن محمد بن واسع عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده وأزهر ضعيف.

وابن ملج في التجارات باب الاسواق ودخولها ج ٢ رقم (٢٢٣٥) ص ٩٥٢.

والحكم ج ١ ص ٥٣٨، ٥٣٩.

وابن السني (١٧٧) و (١٧٨) وهو حديث حسن.

(١) البخاري في الدعوات باب فضل ذكر الله عز وجل ج ٨ ص ٧٣.

ومسلم في الذكر والدعاء باب فضل مجالس الذكر ج ٤ رقم (٢٦٨٩) ص ٢٠٦٩-٢٠٧٠.

قالوا: جلسنا نذكر الله تعالى ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا، قال: آله ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذاك؟ قال: أما إنني لم أستحلفكم تهمة لكم، ولكنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله تبارك وتعالى يباهي بكم الملائكة»^(١).

٦ - وما رواه أحمد والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سبق المُفَرِّدون. قالوا: وما المفردون؟ قال: الذين اهتروا»^(٢) في ذكر الله تعالى، يضع الذكر عنهم أوزارهم»^(٣).

٧ - وما رواه أحمد وغيره عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليكم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والفضة، ومن أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: ذكر الله عز وجل»^(٤).

٨ - وما جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة فمر على جبل يقال له جُمدان فقال: سيروا هذا جمدان سبق المفردون، قيل: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: الذاكرون الله كثيراً والذاكرات»^(٥).

٩ - وفيه أيضاً عن الأغر أبي مسلم^(٦) قال: أشهد على أبي هريرة وأبي سعيد أنهما

(١) مسلم في الذكر الدعاء باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر ج ٤ رقم (٢٧٠١) ص ٢٠٧٥.

والترمذي في الدعاء باب ما جاء في القوم يجلسون فيذكرون الله عز وجل ما لهم من فضل ج ٥ رقم (٣٣٧٩) ص ٤٦٠. معنى اهتروا أي أولعوا به ولزموه وجعلوه دأبهم.

وفي رواية الترمذي «المستهترون بذكر الله، ومعناه كذلك المولعون به، يقال: استهتر فلان بكذا أي أولع به. أحمد في المسند ج ٢ ص ٣٢٣.

والترمذي في الدعوات باب في العفو والمغفرة ج ٥ رقم (٣٥٩٦) ص ٥٧٧. والحكم ج ١ ص ٤٩٥. وأصله في مسلم كما سيأتي قريباً.

(٤) الموطأ في القرآن باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى ج ١ ص ٢١١. وأحمد في المسند ج ٦ ص ٤٤٧.

والترمذي في الدعاء باب ما جاء في فضل الذكر ج ٥ رقم (٣٣٧٧) ص ٤٥٩. وابن ماجه في الأدب باب فضل الذكر ج ٢ رقم (٣٧٩٠) ص ١٢٤٥.

والحكم ج ١ ص ٤٩٦ كلهم من حديث أبي الدرداء وصححه الحكم ووافقه الذهبي وهو كما قال.

(٥) مسلم في الذكر والدعاء باب الحث على ذكر الله تعالى ج ٤ رقم (٢٦٧٦) ص ٢٠٦٢.

(٦) الأغر بفتح المعجمة بعدها راء مشددة ابن سليك وقيل ابن حنظلة كوفي صدوق من الثالثة. التقريب ج ١ ص ٨١.

شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يقعد قوم في مجلس يذكرون الله فيه إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده»^(١).

١٠ - وثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه، وإن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت منه باعاً، وإذا أتاني يمشي أتيته هرولة»^(٢).

١١ - وفي صحيح البخاري عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت»^(٣).

١٢ - وفي مسلم عن سَمُرَةَ بن جُنْدُب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أحب الكلام إلى الله تعالى أربع: لا يضرك بأيهن بدأت، سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»^(٤).

١٣ - وفي البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن، سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم»^(٥).

١٤ - وفي الصحيحين وغيرهما عن جويرية أم المؤمنين رضي الله عنها: «أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها ثم رجع بعدما أضحى وهي جالسة فقال: ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟ قالت: نعم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لقد قلت بعدك أربع كلمات، ثلاث مرات، لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن: سبحان الله عدد خلقه، سبحان الله رضى نفسه، سبحان الله زنة عرشه،

(١) مسلم في الذكر والدعاء باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر ج ٤ رقم (٢٧٠٠) ص ٢٠٧٤.

وأخرجه الترمذي في الدعاء باب ما جاء في فضل الذكر ج ٥ رقم (٣٣٧٨) ص ٤٥٩ - ٤٦٠.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) البخاري في الدعوات باب فضل ذكر الله عز وجل ج ٨ ص ٧٣.

(٤) مسلم في الذكر باب كراهية التسمية بالاسماء القبيحة وبنافع ونحوه ج ٣ رقم (٢١٣٧) ص ١٦٨٥.

(٥) أخرجه البخاري في الدعوات باب فضل التسبيح ج ٨ ص ٧٣.

ومسلم في الدعاء والذكر باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ج ٤ رقم (٢٦٩٤) ص ٢٠٧٧.

سبحان الله مداد كلماته»^(١).

١٥ - وعند أبي داود وغيره عن سعد بن أبي وقاص: «أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة وبين يديها نوى أو حصي تسبح به فقال: ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا وأفضل؟ فقال: سبحان الله عدد ما خلق في السماء، سبحان الله عدد ما خلق في الأرض، سبحان الله عدد ما بين ذلك، سبحان الله عدد ما هو خالق، والله أكبر مثل ذلك، ولا إله إلا الله مثل ذلك، والحمد لله مثل ذلك، ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك»^(٢).

قلت: هذا غيض من فيض وقليل من كثير من الأحاديث الصحيحة التي ترغب في ذكر الله في كل حين وعلى كل حال والله المستعان.

وأما الانكار المقيدة والموظفة: التي لا يحسن بالعبد أن يخل بها لشدة الحاجة إليها وعظم الانتفاع بها عاجلاً وآجلاً فهي كثيرة جداً أذكر منها ما يلي في أبواب :

(١) احمد في المسند ج ١ ص ٢٥٨ .

والبخاري في الأدب المفرد (٨٣١).

ومسلم في الذكر والدعاء باب التسبيح اول النهار وعند النوم ج ٤ رقم (٢٧٢٦) ص ٢٠٩٠.

(٢) ابو داود في الصلاة باب التسبيح بالحصي ج ٢ رقم (١٥٠٠) ص ٨٠ - ٨١.

والترمذي في الدعوات باب في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وتعوذه في دبر كل صلاة ج ٥ رقم (٣٥٦٨) ص ٥٦٢.

وقال حسن غريب.

والحكم ج ١ ص ٥٤٨ وصححه ووافقه الذهبي.

الباب الأول في ذكر طرفي النهار

الذي أرشدنا الله إليه بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(١).

وبقوله سبحانه: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْكَارِ﴾
وبقوله أيضاً: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾.

قال ابن القيم رحمه الله بعد أن أورد هذه الآيات: «وهذا تفسير ما جاء في الأحاديث، من قال: كذا... حين يصبح وحين يمسي أن المراد به قبل طلوع الشمس وقبل غروبها، وأن محل هذه الأذكار بعد الصبح وبعد العصر»^(٢). هـ.
وهذه جملة من نصوص هذا الباب:

١ - ما أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يصبح وحين يمسي: سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال، أو زاد عليه»^(٣).

٢ - وما أخرجه أيضاً من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أمسى قال: «أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، رَبِّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ، وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ، وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا، رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ، وَسُوءِ الْكِبَرِ، رَبِّ

(١) الأصيل قال الجوهري: هو الوقت من بعد العصر إلى المغرب وجمعه أٌصل وأصل واصفئ.

(٢) الوابل الصيب ص ١٦٨.

(٣) مسلم في الذكر والدعاء باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ج ٤ رقم (٢٦٩٢) ص ٢٠٧١.

أعوذ بك من عذاب النار، وعذاب في القبر». وإذا أصبح قال ذلك أيضاً:
«أصبحنا وأصبح الملك لله...»^(١).

٣ - وما أخرجه أبو داود بإسناد حسن عن عبد الله بن خُبَيْب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قل، قلت: يا رسول الله ما أقول؟ قال: قل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين، حين تمسي وحين تصبح ثلاث مرات تكفيك من كل شيء»^(٢).

٤ - وما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أصحابه يقول: «إذا أصبح أحدكم فليقل: اللهم بك أصبحنا، وبك أمسينا، وبك نحيا، وبك نموت، وإليك النشور. وإذا أمسى فليقل: اللهم بك أمسينا وبك أصبحنا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير»^(٣).

٥ - وما أخرجه البخاري عن شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سيد الاستغفار: اللهم أنت ربي، لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي، وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، من قالها حين يمسي فمات من ليلته دخل الجنة، ومن قالها حين يصبح فمات من يومه دخل الجنة»^(٤).

(١) مسلم في الذكر والدعاء باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل ج ٤ رقم (٢٧٢٣) ص ٢٠٨٨ وأخرجه أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٧١) ص ٣١٧ - ٣١٨.
والترمذي في الدعوات باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ج ٥ رقم (٣٣٩٠) ص ٤٦٥ - ٤٦٦.
(٢) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٨٢) ص ٣٢١ - ٣٢٢ حسن
(٣) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٦٨) ص ٣١٧.
والترمذي في الدعوات باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ج ٥ رقم (٣٣٩١) ص ٤٦٦.
وابن ماجه في الدعاء باب ما يدعو به الرجل إذا أصبح وإذا أمسى رقم (٣٨٦٨) ص ١٢٧٢.
وابن حبان في الموارد (٢٣٥٤) ص ٥٨٥ وهو حديث صحيح.
والبخاري في الأدب المفرد رقم (١١٩٩) وقد صحح هذا الحديث الحافظ ابن حجر في «المألى الأذكار» كما في الفتوحات الربانية لابن غلّان ج ٣ ص ٨٦.
(٤) البخاري في الدعوات باب أفضل الاستغفار ج ٨ ص ٥٦ - ٥٧.

٦ - وما أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة: «أن أبا بكر الصديق قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم مُرْنِي بِكَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ. قَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَ»^(١). وفي رواية أخرى زيادة: «وَأَنْ نَقْتَرِفَ سُوءاً عَلَى أَنْفُسِنَا أَوْ نَجْرَهُ إِلَى مُسْلِمٍ، قُلْهُ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ وَإِذَا أَخَذْتُ مَضْجَعَكَ». قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

٧ - وما أخرجه الترمذي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم، ثلاث مرات فيضره شيء»^(٢).

٨ - وما أخرجه أيضاً عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يمسي وإذا أصبح: رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً كان حقاً على الله أن يرضيه»^(٣).

٩ - وفيه عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يصبح أو يمسي اللهم إني أصبحت أشهدك، وأشهد حملة عرشك، وملائكتك، وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت، وأن محمداً عبدك ورسولك. أعتق الله رُبْعَهُ مِنَ النَّارِ، ومن قالها مرتين: أعتق الله نصفه من النار، ومن قالها ثلاثاً: أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار، ومن قالها أربعاً: أعتقه الله من النار»^(٤).

(١) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٦٧) ص ٣١٦-٣١٧.

والترمذي في الدعوات باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ج ٥ رقم (٣٣٩٢) ص ٤٦٧.

والحاكم ج ١ ص ٥١٣. صحيح

(٢) الترمذي في الدعوة باب ما جاء في الدعوات إذا أصبح وإذا أمسى ج ٥ رقم (٣٣٨٨) ص ٤٦٥ وإسناده حسن لأن فيه عبد الرحمن بن أبي الزناد وهو صدوق وله طريقان يكون بهما حسن.

(٣) الترمذي في الدعوات باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ج ٥ رقم (٣٣٨٩) ص ٤٦٥. حسن

(٤) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٦٩) ص ٣١٧ وهو حديث حسن بشواهده وقد ذكر بعضها الحافظ ابن حجر في تخریج الأذکار النووية لابن غلّان.

١٠ - وما أخرجه أبوداود وغيره من حديث عبدالله بن غنم^(١) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يصبح: اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك، لك الحمد، ولك الشكر، فقد أدى شكر يومه، ومن قال مثل ذلك حين يمسي، فقد أدى شكر ليلته»^(٢).

١١ - وما رواه أبو داود وابن ماجه والحاكم، عن عبدالله بن عمر قال: «لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي، وحين يصبح: اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة، اللهم إني أسألك العفو، والعافية في ديني، ودنياي، وأهلي، ومالي، اللهم استر عوراتي، وآمن روعاتي، اللهم احفظني من بين يدي، ومن خلفي، وعن يميني، وعن شمالي، ومن فوقي، وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي»^(٣). قال وكيع: يعني الخسف.

الباب الثاني

في أذكار النوم

وقد وردت في هذا الباب أحاديث كثيرة أذكر منها ما يلي:

١ - ما جاء في الصحيحين من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام قال: باسمك اللهم أموت وأحيا. وإذا استيقظ من منامه قال: الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور»^(٤).

(١) عبدالله بن غنم بمعجمة ونون البياضى الانصاري صحابي له حديث يرويه عن عبدالله بن عنبسة. التقريب ج ١ ص ٤٤٠.

(٢) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٧٣) ص ٣١٨.
وابن حبان في الموارد رقم (٢٣٦١) ص ٥٨٦-٥٨٧. ووقع عنده عبدالله بن عباس بدل «عبدالله بن غنم»، وهو خطأ وفي سنده عبدالله بن عنبسة وهو مجهول ومع ذلك فقد حسنه الحافظ كما في «شرح الأذكار» ج ٣ ص ١٠٧.

(٣) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا أصبح ج ٤ رقم (٥٠٧٤) ص ٣١٨، ٣١٩.
وابن ملجه في الدعاء باب ما يدعو به الرجل إذا أصبح وإذا أمسى ج ٢ رقم (٣٨٧١) ص ١٢٧٣، ١٢٧٤.
والحاكم ج ١ ص ٥١٧. اسنده صحيح، رجاله ثقات.

(٤) البخاري في الدعوات. باب وضع اليد اليمنى تحت الخد الأيمن ج ٨ ص ٥٨.

٢ - وما ثبت فيهما أيضاً عن عائشة رضي الله عنها : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما يقرأ فيهما ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ، و ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ ، و ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ ،

ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه، وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات»^(١).

٣ - وما ورد في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه : « أنه أتاه آت يحثو من الصدقة وكان قد جعله النبي صلى الله عليه وسلم عليها ليلة بعد ليلة فلما كان في الليلة الثالثة قال : لأرفعنك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بهن - وكان أحرص شيء على الخير - فقال : إذا أويت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ حتى ختمها، فإنه لا يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : صدقك وهو كذوب»^(٢).

٤ - وما ثبت في الصحيحين من حديث أبي مسعود الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه»^(٣)»^(٤).

٥ - وفيهما عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قام أحدكم عن فراشه ثم رجع إليه فلينفذه بصَنَفَةٍ إزاره، ثلاث مرات، فإنه لا يدري ما خلفه عليه بعده، وإذا اضطجع فليقل : باسمك اللهم ربي وضعت جنبي وبك أرفعه، فإن أمسكت نفسي فارحمها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين»^(٥).

(١) البخاري في فضائل القرآن باب فضل المعوذات ج ٦ ص ١٥٦.

(٢) البخاري في فضائل القرآن باب فضل سورة البقرة ج ٦ ص ١٥٥.

(٣) أي كفتاه من كل شيء يؤذيه.

(٤) البخاري في فضائل القرآن، باب فضل سورة البقرة ج ٦ ص ١٥٤-١٥٥.

ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة والحث على قراءة الآيتين من آخر

البقرة ج ١ رقم (٢٥٥) ص ٥٥٤ - ٥٥٥.

(٥) البخاري في الدعوات باب التعوذ والقراءة عند المنام ج ٨ ص ٥٩.

ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ج ٤ رقم (٢٧١٤) ص ٢٠٨٤-٢٠٨٥.

والترمذي في الدعوات باب ما جاء في الدعاء إذا أوى إلى فراشه ج ٥ رقم (٣٤٠١) ص ٤٧٢ - ٤٧٣ واللفظ له.

٦ - وما ورد في صحيح مسلم عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه قال: «اللهم رب السموات، ورب الأرض، ورب العرش العظيم، ربنا، ورب كل شيء، فالق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل والفرقان، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنا الدين وأغننا من الفقر»^(١).

٧ - وما ثبت في الصحيحين من حديث البراء بن عازب قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل: اللهم أسلمت نفسي إليك. ووجهت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابتك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت، فإن مت مت على الفطرة، واجعلهن آخر ما تقول»^(٢).

الباب الثالث في اذكار الانتباه من النوم

وفيه حديثان :

١ - عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، والحمد لله، وسبحان الله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: اللهم اغفر لي، أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته»^(٣). رواه البخاري.

٢ - عن عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا

(١) مسلم في الذكر... باب ما يقوله عند النوم واخذ المضجع ج ٤ رقم (٢٧١٣) ص ٢٠٨٤ من حديث أبي هريرة.

(٢) البخاري في الدعوات باب إذا بات طاهراً ج ٨ ص ٥٧، ورواه أيضاً في باب النوم على الشق الأيمن، وفي التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ أنزل به علمه والملائكة يشهدون ﴾.

ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب ما يقوله عند النوم واخذ المضجع ج ٤ رقم (٢٧١٠) ص ٢٠٨١ - ٢٠٨٢.

(٣) البخاري في التهجد باب فضل من تعار من الليل فصل ٢ ج ٤ ص ٤٨.

استيقظ من الليل قال: لا إله إلا أنت سبحانك، اللهم أستغفرك لذنبي،
وأسألك رحمتك، اللهم زدني علماً، ولا تُزغ قلبي بعد إذ هديتني، وهب لي
من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب»^(١).

الباب الرابع

في أذكار الفزع من النوم والأرق

وفيه ما رواه الترمذي في جامعه عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما : «أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم من الفزع كلمات : أعوذ
بكلمات الله التامة من غضبه، (وعقابه)، وشر عباده، ومن همزات
الشياطين، وأن يحضرون»^(٢).

الباب الخامس

في ذكر من رأى رؤيا يكرهها أو يحبها

وفيه حديثان :

- ١ - عن جابر بن عبدالله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا رأى أحدكم
الرؤيا يكرهها فليبصق عن يساره ثلاث مرات، وليستعذ بالله من
الشیطان ثلاثاً، وليتحول عن جنبه الذي كان عليه»^(٣). رواه مسلم.
- ٢ - عن أبي قتادة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «الرؤيا من
الله، والحلم من الشيطان، فإذا رأى أحدكم الشيء يكرهه فلينفث عن

(١) أبو داود باب ما يقول الرجل إذا تعلم من الليل ج ٤ رقم (٥٠٦١) ص ٣١٤.

وابن حبان في الأذكار. باب ما يقول إذا أصبح وأمسى وإذا أوى إلى فراشه رقم (٢٣٥٩) ص ٥٨٦
والحاكم في المستدرک فی کتاب الدعاء باب الدعاء وقت الاستيقاظ من الليل ج ١ ص ٥٤٠ وقال: «حديث صحيح
الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي».

وفي سنده عبدالله بن الوليد بن قيس التجيبي البصري. وهو لين الحديث كما قال الحافظ في «التقريب».

(٢) أبو داود في الطب. باب كيف الرقي ج ٤ رقم (٣٨٩٣) ص ١٢.

والترمذي في الدعوات باب رقم (٩٤) ج ٥ حديث رقم (٣٥٢١) ص ٥٤١. وهو حديث مرسل، وله شاهد من حديث
أنس في الموطأ فيكون به حسناً لغيره.

(٣) مسلم في الرؤيا في فاتحته ج ٤ رقم (٢٢٦٣) ص ١٧٧٣.

يساره ثلاث مرات إذا استيقظ، وليتعوذ بالله من شرها فإنها لن تضره إن شاء الله»^(١). قال أبو قتادة : كنت أرى الرؤيا تمرضني حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «الرؤيا الصالحة من الله فإذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث به إلا من يحب، وإذا رأى ما يكره فلا يحدث به، وليتقل عن يساره، وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ومن شر ما رأى، فإنها لا تضره».

الباب السادس

في أذكار الخروج من المنزل وأذكار الدخول فيه

وفيه أربعة أحاديث :

١ - عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قال - يعني إذا خرج من بيته - : بسم الله توكلت على الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، يقال له : كُفيت ووُقيت وهُديت، وتنحى عنه الشيطان فيقول شيطان آخر : كيف لك برجل قد هُدي وكُفي ووُقي»^(٢). رواه أبو داود والترمذي وابن حبان.

٢ - عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : «ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته إلا رفع طَرَفَهُ إلى السماء فقال : اللهم إني أعوذ بك أن أضلَّ أو أضلَّ، أو أزلَّ أو أزلَّ، أو أظلم أو أظلم، أو أجهل أو يُجهل عليَّ». رواه أهل السنن.

٣ - عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا ولج الرجل بيته فليقل : اللهم إني أسألك خيراً المولج، وخيراً المخرج، بسم الله ولجنا، وبسم الله خرجنا، وعلى الله ربنا توكلنا، ثم ليسلم على أهله»^(٣).

(١) البخاري في الطب، باب النفث في الرقية ج ٧ ص ١١٥.

ومسلم في الرؤيا في فلاحته ج ٤ رقم (٢٢٦١) ص ١٧٧١.

(٢) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا خرج من بيته ج ٤ رقم (٥٠٩٥) ص ٣٢٥.

والترمذي في الدعوات، باب ما يقول إذا خرج من بيته ج ٥ رقم (٣٤٢٦) ص ٤٩٠.

وابن حبان في الموارد رقم (٢٣٧٥) ص ٥٩٠. وهو حديث صحيح.

(٣) أبو داود في الأدب باب ما يقول إذا خرج من بيته ج ٤ رقم (٥٩٤) ص ٣٢٥.

والترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا خرج من بيته ج ٥ رقم (٣٤٢٧) ص ٤٩٠.

والنسائي في الاستعاذة، باب الاستعاذة من الضلال ج ٨ ص ٢٦٨.

وابن ماجه في الدعاء باب ما يدعو به الرجل إذا خرج من بيته ج ٢ رقم (٣٨٨٢) وإسناده صحيح.

٤ - عن جابر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان: لا مبيت لكم ولا عشاء، وإذا دخل ولم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان: أدركتم المبيت، وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال: أدركتم المبيت والعشاء»^(١).

الباب السابع

في الذكر عند دخول المسجد والخروج منه

وفيه حديثان :

١ - عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنه [كان] إذا دخل المسجد قال: أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم، فإذا قال ذلك، قال الشيطان: حُفَظَ مِنِّي سائر اليوم»^(٢). ٢ - عن أبي حميد أو أبي أسيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم، وليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرج فليقل: اللهم إني أسألك من فضلك»^(٣).

الباب الثامن

في أذكار الأذان

وفيه جملة أحاديث أذكر منها ما يلي:

١ - ما رواه مسلم عن عبدالله بن عمرو أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) مسلم في الأشربة، باب آداب الطعام والشراب ج ٣ رقم (٢١٨).

(٢) أبو داود في الصلاة، باب ما يقوله الرجل عند دخوله المسجد ج ١ رقم (٤٦٦) ص ١٢٧ وإسناده جيد.

(٣) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب ما يقول إذا دخل المسجد ج ١ رقم (٧١٣) ص ٤٩٤ بدون زيادة «فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم».

وأبو داود في الصلاة، باب ما يقول الرجل عند دخول المسجد ج ١ رقم (٤٦٥).

والنسائي في المساجد باب القول عند دخول المسجد وعند الخروج منه ج ٣ ص ٥٣.

يقول: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا عليّ، فإنه من صلى عليّ صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة»^(١).

٢ - وما رواه البخاري عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعته مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة»^(٢).

٣ - وما رواه أبو داود من حديث سهل بن سعد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثنتان لا تردان، أو قلما تردان: الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلحم بعضهم بعضاً»^(٣).

٤ - وما رواه مسلم وغيره عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال حين يسمع المؤذن: وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً غفر الله له ذنوبه»^(٤).

الباب التاسع في أذكار الاستفتاح

وفيه ستة أحاديث كلها صحيحة:

١ - رواه مسلم في صحيحه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «كان

(١) مسلم في الصلاة باب استحباب القول مثل قول المؤذن ج ١ رقم (٣٨٤) ص ٢٨٨، ٢٨٩.

(٢) البخاري في الأذان والجماعة، باب الدعاء عند النداء ج ١ ص ١٠٥.

وأبو داود في الصلاة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن ج ١ رقم (٥٢٣) ص ١٤٤. عن عبدالله بن عمرو بن العاص.

(٣) أبو داود في الجهاد، باب الدعاء عند اللقاء ج ٣ رقم (٢٥٤٠) ص ٢١.

وابن حبان في الموارد رقم (٢٩٧، ٢٩٨) ص ٩٧ بنحوه وسنده صحيح.

(٤) مسلم في الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ج ١ رقم (٣٨٦) ص ٢٩٠.

وأبو داود في الصلاة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن ج ١ رقم (٥٢٥) ص ١٤٥.

والترمذي في الصلاة، باب ما جاء ما يقول الرجل إذا أذن المؤذن من الدعاء ج ١ رقم (٢١٠) ص ٤١١ - ٤١٢.

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة قال: وَجَّهْتُ وَجْهِي
لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إن صلاتي
ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا
من المسلمين، اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك ظلمتُ
نفسي واعترفت بذنبي، فاغفر لي ذنوبي جميعاً إنه لا يغفر الذنوب إلا
أنت، واهدني لأحسن الأخلاق، لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني
سيئها لا يصرف سيئها إلا أنت، لبيك وسعديك، والخير كله في يديك،
والشر ليس إليك، أنا بك وإليك، تباركت ربنا وتعاليت، استغفرك وأتوب
إليك، وكان إذا ركع يقول في ركوعه :

اللهم لك ركعت، وبك آمنت، ولك أسلمت، خشع لك سمعي
وبصري ومُخِّي وعظمي وعصبي، وإذا رفع رأسه من الركوع يقول: سمع
الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الأرض. وملء ما
بينهما وملء ما شئت من شيء بعد، وإذا سجد يقول في سجوده: اللهم
لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه وصوّره،
وشق سمعه وبصره، تبارك الله أحسن الخالقين، وكان آخر ما يقول بين
التشهد والتسليم: اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت. وما أسررت وما
أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني إنك أنت المقدم وأنت المؤخر لا
إله إلا أنت»^(١).

٢ - فيه عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفتح صلاته إذا قام من الليل: اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل،
فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك
فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق، إنك تهدي من
تشاء إلى صراط مستقيم»^(٢).

٣ - ما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل [قال]: اللهم

(١) مسلم في صلاة المسافرين باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ج ١ رقم (٧٧١) ص ٥٣٤.

(٢) المصدر السابق رقم (٧٧٠).

لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت الحق، ووعدك الحق، وقولك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، ومحمد صلى الله عليه وسلم حق. والساعة حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، أنت إلهي لا إله إلا أنت»^(١).

٤ - ما ورد فيهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في استفتاحه: اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسلني بالماء والثلج والبرد»^(٢).

٥ - ما رواه أبو داود من حديث جُبَيْر بن مطعم: «أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال: الله أكبر كبيراً، والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً، (ثلاثاً). أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهَمَزِهِ»^(٣).

٦ - ما رواه أصحاب السنن عن عائشة وأبي سعيد وغيرهما: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا استفتح الصلاة قال: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدُّك، ولا إله غيرك»^(٤).

(١) البخاري في قيام الليل باب التهجد بالليل ج ٢ ص ٤٣.

ومسلم في صلاة المسافرين باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ج ١ رقم (٧٦٩) ص ٥٣٢.

(٢) البخاري في الصلاة باب الدعاء بعد التكبير ج ١ ص ١٢٣.

ومسلم في المساجد باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة ج ١ رقم (٥٩٨) ص ٤١٩.

(٣) أبو داود في الصلاة باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء ج ١ رقم (٧٦٤) ص ٢٠٣ وهو حسن بشواهد.

(٤) أبو داود المصدر السابق رقم (٧٧٦) ص ٢٠٦.

والترمذي في الصلاة باب ما يقول عند افتتاح الصلاة ج ٢ رقم (٢٤٢) ص ٩ - ١٠.

وابن ملجه في الإقامة باب افتتاح الصلاة ج ١ رقم (٨٠٦) من حديث عائشة.

والنسائي في الافتتاح ج ٢ ص ١٣٢. وهو حديث حسن بتعدد طرقه.

الباب العاشر

في أذكار الركوع والسجود والفصل بينهما وبين السجودتين

وفيه عشرة أحاديث كلها صحيحة :

١ - عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه : « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا ركع : سبحان ربي العظيم (ثلاث مرات) ، وإذا سجد قال : سبحان ربي الأعلى (ثلاث مرات) »^(١).

٢ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي »^(٢). أخرجه الشيخان.

٣ - عنها رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده : سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رب الملائكة والروح »^(٣). رواه مسلم.

٤ - عن عوف بن مالك رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده : سبحان ذي الجبروت والملكوت ، والكبرياء والعظمة »^(٤). رواه أبو داود والنسائي.

٥ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال : ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد ، أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما

(١) أبو داود في الصلاة باب ما يقول الرجل في سجوده وركوعه ج ١ رقم (٨٧١) ص ٢٣٠ .

والترمذي في الصلاة باب ما جاء في الركوع والسجود ج ١ رقم (٢٦٢) ص ٤٨ .

والنسائي في قيام الليل باب تسوية القيام والركوع ج ٣ ص ٢٢٦ .

وابن ملجه في إقامة الصلاة باب التسبيح في الركوع والسجود ج ١ رقم (٨٨٨) وهو صحيح بشواهده .

(٢) البخاري في صفة الصلاة باب الدعاء في الركوع ج ١ ص ١٣١ .

ومسلم في الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود ج ١ رقم (٤٨٤) ص ٣٠٥ .

(٣) مسلم المصدر السابق رقم (٤٨٧) ص ٣٥٣ .

(٤) أبو داود في الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده ج ١ رقم (٨٧٣) ص ٢٣٠ .

والنسائي في الافتتاح باب نوع آخر من الذكر في الركوع ج ٢ ص ١٩١ وإسناده حسن . وهذه الاستفتاحات ما كان منها طويلاً فيحسن أن يكون في قيام الليل وما كان قصيراً فإنه يكون في الفرائض .

منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد»^(١). أخرجه مسلم.

٦ - عن رفاعة بن رافع رضي الله عنه قال: «كنا نُصلي يوماً وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال: سمع الله لمن حمده. فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، فلما انصرف قال: من المتكلم؟ قال: أنا يا رسول الله. قال: لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول»^(٢). أخرجه البخاري.

٧ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «افتقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة [من الفراش] فالتمسته فوقعت يدي علي بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»^(٣). رواه مسلم.

٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء»^(٤). رواه مسلم.

٩ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين السجدة: اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني»^(٥).

١٠ - عن حذيفة رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدة: رب اغفر لي، رب اغفر لي»^(٦). رواه أبو داود وابن ماجه.

(١) مسلم في الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع ج ١ رقم (٤٧٧) ص ٣٤٧.

(٢) البخاري في صفة الصلاة، باب فضل اللهم ربنا لك الحمد ج ١ ص ١٣١، ١٣٢.

(٣) الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ج ١ رقم (٤٨٦) ص ٣٥٢.

(٤) في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ج ١ رقم (٤٨٢) ص ٣٥٠.

(٥) أبو داود في الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع ج ١ رقم (٨٥٠) ص ٢٢٤.

والترمذي في الصلاة، باب ما يقول بين السجدة ج ٢ رقم (٢٨٤). حسن

والحاكم في المستدرک في الصلاة، باب الدعاء بين السجدة ج ١ ص ٢٧١. وصححه ووافقه الذهبي.

(٦) أبو داود في الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده ج ١ رقم (٨٧٤) ص ٢٣١ من حديث طويل.

وابن ماجه في الصلاة باب ما يقول بين السجدة ج ١ رقم (٨٩٧) ص ٢٨٩ وسنده صحيح.

الباب الحادي عشر في أذكار الكرب والغم والحزن والههم

وفيه ستة أحاديث صحيحة: (١)

١ - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما أصاب عبداً هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماضٍ فيَّ حكمك عدلٌ فيَّ قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور بصري وجلاء حزني، وذهب همي، إلا أذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه فرحاً» (٢).

٢ - عن ابن عباس رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب: لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب الأرض ورب العرش الكريم» (٣). متفق عليه.

٣ - عن أبي بكرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «دعوات المكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله، لا إله إلا أنت» (٤).

(١) فيما أعلم.

(٢) أحمد في المسند ج ١ ص ٣٩١.

وابن حبان في موارد الظمان في كتاب الأذكار باب ما يقول إذا أصابه هم أو حزن رقم (٢٣٧)، ص ٥٨٩.

والحاكم في المستدرک کتاب الدعاء باب دعاء يذهب الحزن ج ١ ص ٥٠٩.

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد، باب ما يقول إذا أصابه هم ج ١٠ ص ١٣٩، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والبيهقي إلا أنه قال: وذهب غنى مكان همي، والطبراني ورجل أحمد وأبو يعلى رجل الصحيح، غير أبي سلمة الجهني، وقد وثقه ابن حبان.

وقال الحافظ في تخریج الأذکار: حديث حسن، وقد صححه بعض الأئمة.

(٣) البخاري في الدعوات باب الدعاء عند الكرب ج ٨ ص ٦٣ وفي التوحيد باب ﴿وكان عرشه على الماء﴾ ج ٩ ص ١٠١.

ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب دعاء الكرب ج ٤ رقم (٢٧٣٠) ص ٢٠٩٢-٢٠٩٣.

(٤) أخرجه أبو داود رقم (٥٠٩٠) وابن حبان في الموارد رقم (٢٣٧٠) وابن السني في عمل اليوم والليلة رقم (٣٤٤) وسنده حسن.

٤ - عن أنس بن مالك : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا حزبه أمر قال : يا حي يا قيوم برحمتك استغيث »^(١).

٥ - عن أسماء بنت عميس قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أعلمك كلمات تقولينهن عند الكرب ، أو في الكرب ؟ الله ، الله ربي ، لا أشرك به شيئاً »^(٢).

٦ - عن سعد بن أبي وقاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعوة ذي النون ، إذ دعا وهو في بطن الحوت ، ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له »^(٣). أخرجه أحمد وغيره.

الباب الثاني عشر

في الذكر عند لقاء العدو أو عند سلطان يخافه

وقد جاء فيه ما رواه أبو داود والنسائي عن أبي موسى : « أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا خاف قومًا قال : اللهم إنا نجعلك في نحورهم ، ونعوذ بك من شرورهم »^(٤).

(١) رواه الترمذي في الدعوات باب ٩٢ ج ٥ رقم (٣٥٢٤) ص ٥٣٩ وهو ضعيف.

والحكم في الدعاء باب دعاء دفع الهم والغم ج ١ ص ٥٠٩ وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وأخرجه النسائي أيضا من حديث ربيعة بن عامر فيرتقي إلى درجة الحسن.

(٢) أبو داود في الصلاة باب في الاستغفار ج ٢ رقم (٦٥٢٥) ص ٨٧ وفي سننه قتال أبو طعمة لم يوثقه غير محمد ابن عبد الله بن عامر الموصلي ، وبقي رجاله ثقات.

وللحديث شاهد عند ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة رضي الله عنها رقم (٢٣٦٩) موارد فالحديث به حسن.

(٣) أحمد في المسند ج ١ ص ١٧٠.

والترمذي في الدعوات باب ٨٢ ج ٥ رقم (٣٥٠٥) ص ٥٢٩.

والحكم في الدعاء باب من دعى بدعوة ذي النون استجاب الله له ج ١ ص ٥٠٥ وهو حديث صحيح.

(٤) أحمد في المسند ج ٤ ص ٤١٤ - ٤١٥.

وأبو داود في الصلاة باب ما يقول الرجل إذا خاف قوماً ج ٢ رقم (١٥٣٧) ص ٨٩ ، وإسناده صحيح.

الباب الثالث عشر في الذكر الذي يطرد الشيطان

وفيه ما قد سبق أن من ذلك قرآءة آية الكرسي، والآيتين الأخيرتين من سورة البقرة، وما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه قال: يا رسول الله إن الشيطان حال بيني وبين صلاتي، وبين قرأتني يلبسها عليّ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ذاك شيطان يقال له خَنْزَبٌ، فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثاً، ففعلت ذلك فأذهب الله عز وجل عني»^(١).

الباب الرابع عشر في الذكر عند المصيبة

قال الله عز وجل في بشارة الصابرين ورحمته لهم.

﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾^(٢)

وثبت في صحيح مسلم من حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول: ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾، اللهم أجرني في مصيبتني، واخلف لي خيراً منها، إلا أجره الله تعالى في مصيبتيه واخلف له خيراً منها، قالت: فلما توفي أبو سلمة قلت كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلف الله لي خيراً منه رسول الله صلى الله عليه وسلم»^(٣).

(١) مسلم في السلام باب التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة ج ٤ رقم (٢٢٠٣) ص ١٧٢٨.

(٢) سورة البقرة آيات [١٥٤ - ١٥٧].

(٣) مسلم في الجناز باب ما يقال عند المصيبة ج ٢ رقم (٩١٨) ص ٦٣١، ٦٣٢.

وجاء أيضاً عنها قالت: «دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق بصره فاغمضه ثم قال: إن الروح إذا قبض تبعه البصر فضج ناس من أهله فقال: لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون. ثم قال: اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين، واغفر لنا وله يا رب العالمين، وافسح له في قبره ونور له فيه»^(١).

الباب الخامس عشر

في الذكر الذي يرجى به قضاء الدين

وفيه ما صح في جامع الترمذي من حديث علي رضي الله عنه أن مكاتباً جاءه فقال: عجزت عن كتابتي فأعنى فقال: «ألا أعلمك كلمات علمنيهن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان عليك مثل جبل صبير ديناً إلا أداه الله عنك؟ قل: اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك»^(٢).

الباب السادس عشر

في الذكر عند سماع الرعد ونزول الغيث

ويذكر فيه عن عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما أنه كان إذا سمع الرعد ترك الحديث وقال: «سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته»^(٣). وجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كنّا مع عمر بن الخطاب في سفر فأصابنا رعد وبرق فقال لنا كعب: من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثاً عوفي مما يكون في ذلك الرعد فقلنا فعوفينا. ثم لقيت عمر رضي الله عنه فإذا برْدَةٌ قد أصابت أنفه فأثرت فيه فقلت: يا أمير المؤمنين ما هذا؟ فقال: برْدَةٌ أصابت أنفي

(١) مسلم في الجنائز. باب في إغماض الميت والدعاء له إذا حضر ج ٢ رقم (٩٢٠) ص ٣٤.

(٢) الترمذي في الدعوات، باب ١١١، ج ٥ رقم (٣٥٦٣) ص ٥٦٠ قال حديث حسن.

(٣) البخاري في الأدب المفرد ج ٢ ص ١٨٦.

فأثرت فيه. فقلت: إن كعباً حين سمع الرعد قال لنا: من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثاً عوفي مما يكون في ذلك الرعد فلحقنا فعوفينا. فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أفلا قلتم لنا حتى نقولها». قال الحافظ: هذا موقف حسن الإسناد.

وجاء في جامع الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع صوت الرعد والصواعق قال: اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك»^(١).

وثبت في الصحيحين من حديث زيد بن خالد الجهني قال: «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا الله ورسوله أعلم. قال: قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب. وأما من قال: مطرنا بنوء كذ وكذا فذاك كافر بي مؤمن بالكوكب»^(٢).

كما ثبت في البخاري عن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى المطر قال: صيباً نافعاً»^(٣).
وأما عند كثرة الأمطار والخوف فقد جاء في حديث أنس الطويل قوله صلى الله عليه وسلم: «اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر»^(٤).

(١) الترمذي في الدعوات، باب ما يقول إذا سمع الرعد ج ٥ رقم (٣٤٥٠) ص ٥٠٣، وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وقال: صاحب التحفة وأخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والنسائي في عمل اليوم والليلة والحاكم في المستدرک صححه الحاكم ووافقه الذهبي ج ٤ ص ٢٨٦

(٢) البخاري في صفة الصلاة، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم ج ١ ص ١٣٩.

ومسلم في الإيمان باب بيان كفر من قال: مطرنا بنوء ج ١ رقم (٧١) ص ٨٣.

(٣) البخاري في الاستسقاء، باب ما يقال إذا امطرت ج ٢ ص ٢٨ - ٢٩.

(٤) البخاري في كتاب الاستسقاء باب الاستسقاء في خطبة الجمعة ج ٢ ص ٢٥ - ٢٦.

الباب السابع عشر في الذكر عند رؤية الهلال

وفيه حديثان:

- ١ - عن عبد الله بن عمر قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال: الله أكبر، اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان، والسلامة والإسلام، والتوفيق لما تحب وترضى، ربنا وربك الله»^(١). رواه الدارمي.
- ٢ - عن قتادة أنه بلغه: «أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال: هلال خير ورشد، هلال خير ورشد، هلال خير ورشد، آمنت بالذي خلقك (ثلاث مرات)، ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا»^(٢). رواه أبو داود.

الباب الثامن عشر في أذكار السفر والقول منه

وفيه خمسة أحاديث:

- ١ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيه خارجاً إلى السفر كبر ثلاثاً ثم قال: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾. اللهم إني أسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل الصالح ما ترضى، اللهم هون علينا سفرنا هذا، واطو عنا بعده، اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل. اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنظر، وسوء المنقلب في المال والأهل والولد». وإذا رجع قالهن. وزاد: «آيبون، تائبون، عابدون، لربنا حامدون»^(٣). رواه مسلم.

(١) الدارمي في الصوم بلب ما يقال عند رؤية الهلال ج ٢ ص ٣ - ٤. في سنده عبد الرحمن وإبوه وهما ضعيفان غير أن له طرق يرتقى بها إلى درجة الحسن.

(٢) أبو داود في الأدب، بلب ما يقول الرجل إذا رأى الهلال ج ٤ رقم (٥٠٩٢) وهو حديث حسن.

(٣) مسلم في الحج بلب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره ج ٢ رقم (١٣٤٢) ص ٩٧٨.

وقد جاء هذا الحديث من طريق أخرى بلفظ: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر يقول: اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر، وكآبة المنظر، ومن الحُور^(١) بعد الكُور، ومن دعوة المظلوم، ومن سوء المنظر في الأهل والمال»^(٢). رواه الترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن سرجس.

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أراد سفرًا فليقل لمن يخلف: أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه»^(٣) صحيح

٣ - عن سالم قال: «كان ابن عمر يقول للرجل إذا أراد سفرًا أدنُ مني أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا فيقول: أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك»^(٤).

٤ - كما أنه يُسنَّ لمن ودعه أخوه وهو على جناح سفر أن يوصيه بتقوى الله، وبما يستحب له فعله أثناء سفره، وأن يدعو له كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فقد أخرج الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رجلاً قال: يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني قال: عليك بتقوى الله عز وجل والتكبير على كل شرف». فلما ولى الرجل قال: «اللهم اطو له البُعد وهون عليه السفر»^(٥).

٥ - وجاء في الذكر عند ركوب المركوب للسفر ما رواه علي بن ربيعة قال: «شهدت علي بن أبي طالب رضي الله عنه أتى بدابة ليركبها، فلما وضع رجله في الركاب قال: بسم الله فلما استوى على ظهرها قال: الحمد لله، ثم قال:

(١) الحُور بعد الكُور أي النقصان بعد الزيادة، وقيل: فساد الأمور بعد صلاحها وقد روي الحور بعد الكون بالنون.

(٢) مسلم في الحج باب ما يقول إذا خرج مسافرًا ج ٢ رقم (١٣٤٣) ص ٩٧٩.

والترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا خرج مسافرًا ج ٥ رقم (٣٤٣٩) ص ٤٩٧، ٤٩٨.

والنسائي في الاستعاذة باب الاستعاذة من الحور بعد الكور ج ٨ ص ٢٧٢.

(٣) أحمد في المسند ج ٢ ص ٤٠٣.

وابن ماجه في الجهاد باب تشييع الغزاة ووداعهم رقم (٢٨٢٥) وحسنه الحافظ.

(٤) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا ودع إنسانًا ج ٥ رقم (٣٤٤٣) ص ٤٩٩ وقال: هذا حديث حسن صحيح

(٥) أخرجه الترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا ودع إنسانًا ج ٥ رقم (٣٤٤٥) ص ٥٠٠ وقال هذا حديث حسن.

والحاكم ج ٢ ص ٩٨.

وابن حبان في الموارد برقم (٢٣٧٨، ٢٣٧٩).

﴿سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون﴾ .
 ثم قال: الحمد لله (ثلاث مرات) ثم قال: الله أكبر (ثلاث مرات)، ثم قال:
 سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ثم
 ضحك فقليل: يا أمير المؤمنين من أي شيء ضحكت؟ فقال: إن ربك
 سبحانه وتعالى يعجب من عبده إذا قال: اغفر لي ذنوبي يعلم أنه لا
 يغفر الذنوب غيري،»^(١). رواه أبو داود وغيره وصححه الترمذي.

الباب التاسع عشر

في الذكر عند القرية أو البلدة إذا أراد دخولها

وفيه ما رواه النسائي وابن حبان والحاكم وغيرهما من حديث صُهيب رضي الله
 عنه: «أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقية يريد دخولها إلا قال حين
 يراها: اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما
 أقللن، ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين، أسألك خير هذه
 القرية وخير أهلها وخير ما فيها، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها»^(٢).
 أخرجه ابن حبان والحاكم وصححه.

(١) أبو داود في الجهاد، باب ما يقول الرجل إذا ركب ج ٣ رقم (٢٦٠٢) ص ٣٤ .
 والترمذي في الدعوات، باب ما جاء ما يقول إذا ركب دابة ج ٥ رقم (٣٤٤٦) ص ٥٠٠ وما بعدها.
 والحاكم ج ٢ ص ٩٨ عن المنهال بن عمرو عن علي بن ربيعة وصححه ووافقه الذهبي، ولذا قال الترمذي: حسن
 صحيح.

وابن حبان في الموارد رقم (٢٣٨٠)
 وعبد الرزاق في المصنف رقم (١٩٤٨٠) من طريق أبي إسحاق السبيعي عن علي بن ربيعة عن علي بن أبي طالب .
 (٢) أخرجه الحاكم في المستدرک في الدعاء... ج ٢ ص ١٠٠، ١٠١. وصححه ووافقه الذهبي وحسنه الحافظ في تخريج
 الأذكار.

وابن حبان في الأذكار. صحيح

الباب العشرون

في ذكر المنزل يريد نزوله

وفيه حديثان:

١ - عن خولة بنت حكيم رضي الله عنه قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من نزل منزلاً ثم قال: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك»^(١). رواه مسلم.

٢ - عن عبد الله بن عمر رضي عنهما قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فأقبل الليل قال: يا أرض ربي وربك الله، أعوذ بالله من شرك، وشر ما فيك، وشر ما خلق فيك، وشر ما يدب عليك، وأعوذ بالله من أسد وأسود، ومن الحية والعقرب ومن ساكن البلد، ومن والد وما ولد»^(٢).

الباب الحادي والعشرون

في ذكر النكاح والتهنئة به وذكر الدخول بالزوجة

وفيه أربعة أحاديث:

١ - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: علّمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الحاجة: «الحمد لله [نحمده] ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله [وحده لا شريك له] وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾».

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء باب التعوذ من سوء القضاء رقم (٢٧٠٧) ج ٤ ص ٢٠٨٠.

(٢) أخرجه أبو داود في الجهاد باب ما يقول الرجل إذا نزل منزلاً رقم (٢٦٠٣) ج ٣ ص ٣٤، ٣٥. وفي سننه الزبير بن الوليد لم يوثقه سوى ابن حبان وبقي رجاله ثقات ومع ذلك فقد صححه الحكم في ج ٢ ص ١٠٠ ووافقه الذهبي وحسنه الحافظ في تخريج الأذكار.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ .

وفي رواية أنه قال بعد قوله [ورسوله]: «أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة، من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه ولا يضر الله شيئاً»^(١).

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رَفَأَ الإنسان إذا تزوج قال: «بارك الله لك وبارك عليك، وجمع بينكما في خير»^(٢).
رواه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه.

٣ - عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا تزوج أحدكم امرأة أو اشترى خادماً فليقل: اللهم إني أسألك خيرها وخير ما جبلتها عليه، واعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه، وإذا اشترى بعبيراً فليأخذ بذروة سنامه وليقل مثل ذلك»^(٣). رواه أبو داود.

٤ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فقضى بينهما ولد، لم يضره الشيطان أبداً»^(٤). رواه البخاري ومسلم.

-
- (١) أخرجه أبو داود في النكاح رقم (٢١١٨) ج ٢ ص ٢٣٨، ٢٣٩ .
والنسائي في النكاح باب ما يستحب من الكلام عند النكاح ج ٦ ص ٨٩ .
والترمذي في كتاب النكاح باب ما جاء في خطبة النكاح رقم (١١٠٥) ج ٣ ص ٤١٣ .
وابن ملجه في النكاح باب خطبة النكاح رقم (١٨٩٢) ج ١ ص ٦٠٩ وإسناده حسن .
(٢) أبو داود في النكاح باب ما يقل للمتزوج رقم (٢١٣٠) ج ٢ ص ٢٤١ .
والترمذي في النكاح باب ما جاء فيما يقل للمتزوج رقم (١٠٩١) ج ٣ ص ٤٠٠ . وقال حديث حسن صحيح .
والحاكم في المستدرک في کتاب النکاح باب الدعاء في حق الزوجين عند النکاح ج ٢ ص ١٨٣ . وصححه .
(٣) أبو داود في النكاح باب في جامع النكاح رقم (٢١٦٠) ج ٢ ص ٢٤٨ - ٢٤٩ . حديث حسن .
(٤) أحمد في المسند ج ١ ص ٢١٧، ٢٢٠، ٢٤٣، ٢٨٣، ٢٨٦ .
والبخاري في مواضع متعددة منها: كتاب الوضوء باب التسمية على كل حال وعند الوقاع ج ١ ص ٣٤ .
ومسلم في كتاب النكاح باب ما يستحب أن يقول عند الجماع رقم (١٤٣٤) ج ٢ ص ١٠٥٨ .
وأبو داود في كتاب النكاح باب في جامع النكاح رقم (٢١٦١) ج ٢ ص ٢٤٩ .
والترمذي في كتاب النكاح باب ما يقول إذا دخل على أهله رقم (١٠٩٢) ج ٣ ص ٤٠١ .

الباب الثاني والعشرون في الذكر عند سماع صياح الديكة ونهيق الحمار ونباح الكلاب

وفيه حديثان:

١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان، فإنها رأَتْ شيطاناً، وإذا سمعتم صياح الديكة فسلوا الله من فضله، فإنها رأَتْ ملكاً»^(١). رواه البخاري ومسلم.

٢ - عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا سمعتم نباح الكلاب، ونهيق الحمير بالليل فتعوذوا بالله منهن فإنهن يرين ما لا ترون»^(٢). رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد وأبو داود.

الباب الثالث والعشرون في الذكر عند دخول السوق

وفيه حديث صحيح واحد تقدم ذكره في الأذكار المطلقة،^(٣) والمناسب أن يوضع في تعداد نصوص الأذكار المقيدة لأنه مقيد بزمن ومكان.

(١) البخاري كتاب بدء الخلق باب خير مال المسلم غنم ج ٦ ص ١٠١.

ومسلم في الذكر والدعاء باب استحباب الدعاء عند صياح الديكة ج ٤ رقم (٢٧٢٩) ص ٢٠٩٢.

(٢) أبو داود في الأدب باب ما جاء في الديك والبهائم رقم (٥١٠٣) ج ٤ ص ٣٢٧.

وأحمد في المسند ج ٣ ص ٣٠٦ و ٣٥٥.

والبخاري في الأدب المفرد رقم (١٢٣٣، ١٢٣٤).

وأبو داود رقم (٥١٠٣).

وأحمد ج ٣ ص ٣٠٦ و ٣٥٥ وهو صحيح بشواهده.

(٣) انظر الحديث الثالث من الباب الأول من هذه الأبواب من باب الترغيب في ذكر الله.

الباب الرابع والعشرون

في الذكر عند عثور الدابة

وفيه ما رواه أبو داود بإسناد حسن عن أبي المُلَيْح عن رجل قال: «كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم فعثرت دابته فقلت: تعس الشيطان، فقال: لا تقل تعس الشيطان، فإنك إذا قلت ذلك تعاظم حتى يكون مثل البيت، ولكن قل: بسم الله، فإنك إذا قلت ذلك تصاغر حتى يكون مثل الذباب»^(١).

الباب الخامس والعشرون

فيما يقول من ضاع له شيء

وفيه عن ابن عمر أنه سُئِلَ عن الضالة فقال: «يتوضأ صاحبها ويصلي ركعتين ثم يتشهد، ثم يقول: اللهم راد الضالة وهادي الضالة تهدي من الضلال، رد عليّ ضالتي بعزتك وسلطانك، فإنها من فضلك وعطائك»^(٢). قال البيهقي: هذا موقف حسن.

الباب السادس والعشرون

في الذكر عند لبس الثوب الجديد

وفيه حديثان:

١ - عن أبي سعيد الخدري قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوباً سماه باسمه قميصاً أو إزاراً أو عمامة يقول: اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه، أسألك من خيره وخير ما صنع له، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له»^(٣).

(١) سنن أبي داود كتاب الأدب لا يقلل خبثت نفسي رقم (٤٩٨٢) ج ٤ ص ٢٩٦. وسنده صحيح وجهالة الرجل المبهمة لا تفر لأنه صحابي.

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ١٠ ص ١٣٣ مرفوعاً وقال: رواه الطبراني في الثلاثة وفيه عبد الرحمن بن أبي عباد المكّي لم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب اللباس رقم (٤٠٢٠) ج ٤ ص ٤١-٤٢ وإسناده صحيح.

٢ - عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من لبس ثوباً فقال: الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه»^(١).

الباب السابع والعشرون

في الذكر عند رؤية الفجر

وفيه ما رواه مسلم من حديث سليمان بن بلال عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فبدا له الفجر قال: سَمِعَ سامعٌ بحمد الله ونعمته وحسن بلائه علينا، ربنا صاحبنا فأفضل علينا عائذاً بالله من النار»^(٢).

وهذه الأذكار المقيدة التي أوردتها هنا تعتبر أنموذجاً من كتب الأذكار التي استقصى مؤلفوها فيها جميع النصوص المتعلقة بموضوع الأذكار المطلقة والمقيدة وقد سبق لي تسطير الكثير منها في هذه الأفتان كما رأيت في كتاب الصلاة، وفي كتاب الحج وفي كتاب الصيام، وفي كتاب الأطعمة، وفي كتاب الطب، وفي باب الأيمان وغيرها.

هذا وكما للذكر من فوائد عظيمة ينالها الذاكر في الدنيا والبرزخ والآخرة تولى تبيانها الإمام ابن القيم في كتابه القيم «الوابل الصيب من الكلم الطيب» حيث ذكر منها زهاء ثمانين فائدة وقد ختم الناظم هذا الباب بذكر فائدتين عظيمتين من فوائد الذكر:

أولاهما: أنه مطردة للشيطان.

الثانية: أنه ينمي الإيمان في القلوب، فتصبح حية مقبلة على ربها مهتدية بهداه مستنيرة بنوره الذي أودعه فيها كما قال عز وجل:

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورٍ كَمِشْكُورٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ

(١) أخرجه أبو داود في كتاب اللبس في فاحته ج ٤ رقم (٤٠٢٣) ص ٤٢، من طريق أبي مرحوم عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه مرفوعاً وإسناده حسن.

(٢) رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل رقم (٢٧١٨) ص ٢٠٨٦.

كَأَنَّهُا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ تُوْرَعَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿

وإلى هذه الوصية التي ختمت بها وصايا هذا الباب أشار الناظم بقوله:
 ودم على الأوراد والأذكار مما روى في ثابت الأخبار
 كما أشار إلى أهم فوائد الذكر بقوله:
 فإنها مطردة الشيطان بها حياة شجر الإيمان
 وحقا إنه ما من عبد طرد الله عنه الشيطان، وأثبت في قلبه شجرة الإيمان إلا حقق الله له سعادة الدنيا ونعيم الآخرة في أعالي الجنان.

تم الجز ، السادس ويليه الجز ، السابع وأوله باب الورع والزهد والرقاق.



الأفتاب النبوية

شرح

السُّبُلِ السَّوِيَّةِ لِفَقْهِ السُّنَنِ الْمَرْوِيَّةِ

لنظامها

الشيخ حافظ بن أحمد بن علي الحكيم

تأليف

زبير بن محمد بن هادي (المؤلف)

الجزء السابع

«باب الورع والزهد والرقاق»

مخافة المحظور يا من فقها
واجعل لوجه الله أجمع العمل
ولا تغرنك وكن ممن فطن
للمرء نافع سوى ما قدما
إلا إذا لم يسرفوا أو يقتروا
عبرة بالتراث بل هو ابتلا
آل الرسول والصحاب فقرا
ودم عليه واجتهد ولا تمل
تيأس ولا تأمن وكن محسبلا
واستعن الله وإياه اشكر
من يك ربي حسبه فقد كفي
إلا بخير أو فصمتا الزم
عما نهك وامتلأ لأمره
لما ضحكت ولأكثر البكا
والنار بالذى النفوس تشتهي
أدنى من الشراك في نعلينا
إضاعة الأمة للأمانة
تعجب وللنفس فجاهد عاجلا
وتب إلى الله بداراً يغفر
قبل احتضار وانتزاع الروح
وإنما الأعمال بالخواتم

خذ واضح الحل ودع ما اشتبها
وازهد بدنك وقصّر الأمل
وزهرة الدنيا بها لا تفتتن
والمال والأولاد فتنة وما
هم المقلون الذين أكثروا
وإنما الغنى غنى النفس ولا
لو كان بالفقر ازدياء لم يرا
عليك بالقصد بقول وعمل
ولتلك بالخوف وبالرجا ولا
وعن محارم الإله فاصبر
ثم عليه فتوكل واكتف
وللسان احفظ ولا تكلم
وخشية الله فلازم وانتهى
تالله لو علمت ما وراءك
قد حفت الجنة بالمكاره
مع كون كل منهما إلينا
وإن من علامة القيامة
إياك والسمعة والريا ولا
وإن عملت سيئاً فاستغفر
وبادرا بالتوبة النصوح
لا تحتقر شيئاً من المآثم

وَمَنْ لِقَاءَ اللَّهِ قَدْ أَحْبَبَا
وَعَكْسَهُ الْكَارَهُ فَاللهُ اسْأَلْ
وَالْمَوْتَ فَانْكَرَهُ وَمَا وَرَاءَهُ
وَإِنَّهُ لِلْفَيْصَلِ الَّذِي بِهِ
وَيَعْلَمُ الْعَبْدُ الَّذِي عَلَيْهِ
يَتَّبِعُهُ أَهْلُ وَمَالٍ وَعَمَلٍ
يَلِيهِ الْإِمْتِحَانُ فِي الْقُبُورِ
فَالْقَبْرِ رَوْضَةٌ مِنَ الْجَنَّاتِ
إِنْ يَكْ خَيْرًا فَالَّذِي مِنْ بَعْدِهِ
وَإِنْ يَكُنْ شَرًّا فَمَا بَعْدَ أَشَدِّ
وَالنَّفْخِ فِي الصُّورِ ثَلَاثًا أَوَّلًا
وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ ثُمَّ انْكَدَرَتْ
وَتَنَسَفَ الْجِبَالُ وَالْبَحَارُ
وَارْتَجَّتِ الْأَرْضُونَ ثُمَّ زَلَزَلَتْ
وَعَنْ رَضِيعٍ مَرْضَعٍ قَدْ ذَهَلَتْ
وَكُلِّ مَخْلُوقٍ عَلَيْهَا قَدْ فَنَى
وَالنَّفْخَةُ الْآخِرَى إِلَى النُّشُورِ
غَرًّا حَفَاةً مِثْلَ خَلْقِ أَوَّلِ
ثُمَّ يَسَاقُونَ لِنَحْوِ الْمَحْشَرِ
فَيُوقَفُونَ شَاخِصِي الْأَبْصَارِ
فِي مَوْقِفٍ يُلْجِمُهُمْ فِيهِ الْعِرْقُ
قَدْ ضَوْعَفَ الْكَرْبُ عَلَى النَفُوسِ
وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ
ثُمَّ يَحِيطُونَ بِأَهْلِ الْأَرْضِ
وَجَنَّةٌ لِلْمُتَّقِينَ أَرْزَلَتْ
وَاسْتَشْفَعَ النَّاسُ بِأَهْلِ الْعِزِّ فِي

كَانَ لَهُ اللَّهُ أَشَدَّ حُبًّا
رَحْمَتُهُ فَضْلًا وَلَا تَتَكَلَّ
فَمِنْهُ مَا لِأَحَدٍ بَرَاءَهُ
يُنْكَشِفُ الْحَالَ فَلَا يَشْتَبَهُ
يَقْدِمُ مَعَ مَا صَائِرٌ إِلَيْهِ
فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَالْعَمَلُ
وَبِرْزَخٍ دَامَ لِنَفْخِ الصُّورِ
أَوْ حَفْرَةِ مَنْ حَفَرَ النَّيِّرَانَ
أَفْضَلَ عِنْدَ رَبِّنَا لِعَبْدِهِ
وَيَلْ لِعَبْدٍ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ صَدِّ
لِفَرْعٍ وَالنَّفْخِ لِلصَّعْقِ تَلَا
نُجُومَهَا وَالنَّيِّرَانَ كَوْرَتْ
تُسْجَرُ ثُمَّ تَهْمَلُ الْعُشَارُ
بِمَا عَلَيْهَا وَبِغَيْرِ بُدَلَتْ
وَتَسْقُطُ الْحَامِلُ مَا قَدْ حَمَلَتْ
لَمْ يَبْقَ غَيْرُ الصَّمَدِ الْمَهِيمِ
لِبَعْثِ الْأَمْوَاتِ مِنَ الْقُبُورِ
أَعَادَهُمْ مَبْدُؤَهُمْ وَهُوَ الْعَلِيُّ
خَلْفَهُمُ النَّيِّرَانَ ذَاتِ الشَّرْرِ
مَنْتَظِرِي فَصْلِ قَضَا الْجَبَّارِ
وَيَعْظُمُ الْهَوْلُ وَيَشْتَدُّ الْفَرْقُ
وَدَنَتْ الشَّمْسُ مِنَ الرُّؤُوسِ
لَمَهْبِطِ الْمَلَائِكِ الْكَرَامِ
جَمِيعُهُمْ ذَلِكَ يَوْمَ الْعَرْضِ
وَلِلْغَوَاةِ فَالْجَحِيمُ بَرَزَتْ
إِرَاحَةَ الْعِبَادِ مِنْ ذَا الْمَوْقِفِ

وليس فيهم من رسول نالها
ثم تجلى الله للقضاء
واقْتَصَ للمظلوم ممن ظلمه
وكل عبد سيرى ما كسبا
لكل عامل كتاب ينشر
يعطاه باليمين ذو الإيمان
ويوضع الميزان هذا يثقل
وجيء بالرسول وبالأشهاد
يوم على الأفواه فيه يختم
واتبع الكفار ما قد عبدوا
ثم تجلى لذوي الإيمان
حتى إذا راوه خروا سجدا
ومن يمت منافقا لم يستطع
يأذن بالرفع لهم ثم يمد
ويقسم النور بقدر العمل
وينطفئ نور المنافقين
لأنهم بالوحي ما استضاءوا
ثم ينجي الله كل متقي
واستفتح الرسول باب الجنة
من بعد ورد حوضه الذي وُعد
ويزيد كل الأشقياء عنه
وانقسم الخلق إلى قسمين
فاولياء ربنا بداره
دار بها ما ليس عين قد رأت
ولا درى قلب به ولا خطر
بناؤها من فضة ومن ذهب

حتى يقول المصطفى أنا لها
بين عباده بلا امتراء
بحكمه العدل كما قد علمه
ومن يناقش الحساب عذبا
فيه جميع سعيه مسطر
ومن وراء الظهر ذو الكفران
وذا خفيف الوزن وهو المبطل
وامتاز أهل الجرم بالإبعاد
وتشهد الأعضاء بما قد كتموا
فبئس ورداً للجحيم وردوا
معبودهم ذو الفضل والإحسان
جميع من مات به موحد
إذ للسجود قد دُعي فلم يطع
جسر على النار من السيف أحد
يتمه الله لمن له ولى
فوقفوا إذ ذاك حائرنا
بل كذبوا فذا لهم جزاء
وَكُتِبَ في نار الجحيم من شقى
للمؤمنين الناصرين السنة
يشرب منه كل عبد قد سُعد
وما لهم قط شراب منه
وما لهم مأوى سوى الدارين
فازوا بدار الخلد في جواره
كلا ولا أذن به قد سمعت
قط ببال أحد من البشر
ليس بها من صخب ولا وصب

ملاطها كان بمسك أنذر
ترابها من زعفران وبها
في غرف مبنية ظهورها
في درجات بعد ما بين السما
منها انفجار أنهر الجنان
فيدخلون أولا على زمر
ابنا ثلاث وثلاثين سنة
وجوهم من السرور مسفرة
صفوفهم عشرون بعد المائة
في عيشة راضية مرضية
آنية من ذهب وفضة
رشحهم المسك قلوبهم على
لو واحد منهم بدا أساوره
لهم من الحرير أعلى ملابس
عليهم من لؤلؤ تيجان
بلا انقطاع رزقهم مدرار
في فنن ممدودة الظلال
طعامهم من كل لون فكهوا
شرابهم فيها من التسنيم
أزواجهم حور حسان عين
قد أخذوا فيها من الولدان
أدناهم ولا دنى فيهمو
زواج من خيراتها الحسان
في قبة اللؤلؤ والزبرجد
فيها له ملك من الدنيا ملك
لكنما موضع سوط فيها

حسبائها من لؤلؤ وجوهر
ما لا يعد قدره من البها
تحكي البطون دائم حبورها
والأرض والفردوس أعلاها سما
وسقفها العرش بلا نكران
أول زمرة على ضوء القمر
جردا مكحليين مردا حسنة
لا ذلة ترهقها أو قترة
أما ثمانون فمن ذي الأمة
وفرش مرفوعة عليّة
لهم مجامر من الآلوة
قلب امرئ من كل حقد قد خلا
أضاعت الدنيا به أو ظفـره
استبرق فيها وخضر السندس
تضيء للؤلؤة الأكوان
جارية تحتهم الأنهار
شبه ما تثمر بالقلال
فيها ولحم طائر مما اشتها
والسلسبيل نزل الرحيم
كأنهن اللؤلؤ المكنون
ما قصه الرحمن في القرآن
له ثمانون ألف خدموا
سبعين حوراء تلا اثنتان
تنصب دون الشهر لم تحدد
وعشرة أمثاله بدون شك
خير من الدنيا وما عليها

أما الذي أعلاهمو في المنزلة
في غرف تُنظر كالدرى
أخفى لهم من قرة الأعين ما
وإن فوق كل ذا النعيم
يوم المزيد موعد الزيادة
فقربت فيها إليهم نجب
منابر النور ومن زبرجد
ينصبها للأوليا والشهدا
على كتيب المسك والكافور لا
أبرز عرشه لهم رب السما
يرونه كما يرون الشمس في
هناك عن كل النعيم اشتغلوا
يقول ما استهيتموه فاسئلوا
حتى بهم تقصر الأمانى
وأتحفوا بأجزل الإكرام
لسوق جنة بها ما تشتهى
فما أرادوا أخذوا لم يصرفوا
وينشئ الله لهم سحابا
وانقلبوا منها إلى أهليهم
ليس بها لغو ولا تأثيم
فيها خلود غير إخراج ولا
هذا وإن الأشقياء فى سقر
يؤتى بها في موقف القيام
زمت بها كل زمام في يد
إن زفرت ثم رمت بالشرر
ثلاثة الآلاف عاما أضرمتم

فذاك غير الله لا واصف له
في الأفق الشرقى أو الغربى
ليس سوى الله به قد علما
رؤيتهم لربنا الكريم
يدعو إلى زيارة عباده
إليه فوقها صفوفا ركبوا
ولؤلؤ وفضة وعسجد
وبعدهم يجلس باقى السعدا
يرون اصحاب الكراسى أفضلا
ثم تجلى جهرة مُسلما
ظهيرة صحوا بلا تكلف
وكل ما هم فيه عنه ذهلوا
اعطيكمو وما لدي أفضل
وقد أحلوا أكبر الرضوان
وانصرفوا بإذن ذي الإنعام
أنفسهم من كل ملتذ به
شيئا بها إذ قبل ذا قد أسلفوا
يمطرهم كواعبا أترابا
وقد تضاعف البهاء فيهم
عليهمو من ربهم تسليم
تفنى ولا يبغون عنها حولا
ألا فساعت المقام والمقر
سبعون آلاف من الزمام
سبعين ألف ملك مؤيد
جثا لذاك كل من في المحشر
حتى غدت مسودة فاضلمت

لو تسقط الصخرة من شفيرها
أما الذين كتبوا من أهلها
فهم خلود أبد الآباد لا
مهادهم من تحتهم جحيم
قوتهم الضريع والزقوم
يسقون فيها من حميم آن
يشوي الوجوه والجلود يصهر
فهم على الوجوه يسحبونا
بهم ملائك غلاظ وكُلوا
غلت نواصيهم إلى الأقدام
يهوون في أمدّها المديد
سبعون عاماً ولهم أنكال
يقلبون الدهر في سعيها
وكل ما راموا خروجاً منها
جلودهم تبدل فيها كلما
أدناهمو في ألم من نُعلا
فكيف حال من عليه تؤصد
وفي جهنم الكفور يعظم
لكن عصاة من أولى التوحيد
فيها يجازون بقدر ما جنوا
ويدخلون جنة النعيم
وقضى الأمر وكل استقر
وإن ترد تبیان ذا مستكملاً
فدونك اطلبها من القرآن
فلا سبيل من سوى الوحي إليه
يا رب أسكننا فسيح جنتك

سبعون عاماً لم تصل لقعرها
أعنى به من خلقوا لأجلها
حياة لا موت فساعت نزلا
يُصب من فوقهم الحميم
وبئس ظلاً لهم اليحموم
على كلاليب من النيران
ويقطع الأمعاء حين يقطر
فيها وفي الحميم يسجرونا
وفي سلاسل الجحيم سلسلوا
وفي مزيدهم من الآلام
لم ينتهوا لقعرها البعيد
مقامع الحديد والأغلال
بين سمومها وزمهريرها
فيها أعيّدوا لا محيص عنها
تنضج عادت ليزوقوا الألما
نعلين منهما دماغه غلى
يهبط تارة وأخرى يصعد
جدا ليزداد عليه الألم
قد يدخلونها بلا تأبید
ثم ينجون بما قد آمنوا
برحمة المهيمن الرحيم
بداره وذاك حصد ما بذر
موضحاً مبيناً مفصلاً
والسنن الصحاح والحسان
فلا تكن معولاً إلا عليه
والنار منها نجنا برحمتك

غفرانك اللهم ذا الإنعام
تولنا فيمن توليت ولا
واغفر لنا ما كان من ذنوبنا
ثم إلينا كره الطغيانا
وسعيننا اجعل خالصا صوابا
بشرك او بدعة او إعجاب
يا حي يا قيوم يا ذا البر
وتم نظم السبل السوية
والحمد لله لها ختام
حمداً كثيراً أولاً وآخرأ
ثم الصلاة والسلام سرمدأ
على محمد إمام الخيرة
وآله وصحبه الأخيار
ومن بإحسان لهم قد اتبع
من رضي الرحمن عنهم ورضوا

والطول والجلال والإكرام
تضلنا بعد الهدى يا ذا العلى
وزين الإيمان في قلوبنا
والكفر والفسوق والعصيانا
اعذه يا رباه ان يشابا
وتب علينا أحسن المتاب
يا من يجيب دعوة المضطر
لقصد فقه السنن المروية
بعونه كان لها الإتمام
سراً وجهراً باطنأ وظاهراً
بلا انتها متصلاً مؤبداً
وخاتم الرسل الكرام البررة
من المهاجرين والأنصار
أئمة السنة قامعي البدع
عنه فحبنا لهم مفترض

«بين يدي الباب»

مما لاشك فيه أنه عندما تعيش النفوس البشرية في عصر كعصرنا هذا المملوء بالكثير من المغريات والملهيات والفتن والشهوات، فإن كثيراً منها ستقبل - راغبة - على هذه المسميات استجابة منها للهوى والشيطان، وحينئذٍ تضل عن سواء السبيل، ومتى ضلت عنه فإنه لم يبق أمامها إلا سبيل الغي وطرق الهلاك والردى وإذ كان الأمر كذلك فإن النفوس البشرية بحاجة ماسة لمن يحذرها وينذرها من خطر الشهوات المدمرة، والأهواء المضللة، والمغريات الساحقة الماحقة. وبجانب هذا التحذير فإنها بحاجة إلى توجيه وإرشاد وترغيب وترهيب لتعيش زاهدة ورعة، وراغبة راهبة وخائفة راجية تعد الزاد ليوم المعاد.

ولقد أدرك شيخنا هذه الحاجة فأسهم في انتشار البشيرة من ظلمة المعصية إلى نور الطاعة بعقد هذا الباب الذي أسماه «باب الورع والزهد والرقاق» بعد حديثه المنظوم الطويل في العبادات والمعاملات وسائر الأحكام والحقوق.

ولأهمية هذا الباب، ومدى حاجة الخلق إلى ما دَوَّن فيه من الترهيد في الدنيا والورع الشرعي فيها وتقصير الأمل، والترغيب فيما عند الله من الخير العظيم والعيش الكريم، والترهيب مما لديه سبحانه من العذاب الأليم لمن أطال الأمل وأساء العمل ولم يرد إلا الحياة الدنيا فقد سلكْتُ في شرح أبياته طريقاً تختلف عما جرت العادة بالتزامه من ترتيب الأبيات كما هي في النظم، وذلك لأنني حينما أنعمت النظر فيه وجدته قد اشتمل على خمسة أبحاث :

المبحث الأول :

توجيهات خالصة سديدة.

المبحث الثاني :

في بيان حقائق تتعلق بشان الخلائق منذ الوفاة إلى الورود على الحوض المبارك الميمون الذي من شرب منه شربة لا يظما بعدها أبداً.

المبحث الثالث :

في نعت الجنة وأوصاف أهلها كأنك تراهـم.

المبحث الرابع :

في وصف النار وشدة هولها، وبيان حال أهلها كأنك تراهـم.

المبحث الخامس :

الإرشاد إلى مشروعية الدعاء والإلحاح والإخلاص فيه لشدة حاجة البشرية إليه.

المبحث الأول

به توجيهات خالصة صحيحة وأهمها ما يأتي :

التوجيه الأول

وجوب الاكتفاء بالحلال^(١) من المأكّل والمشارب والملابس والمناكح وغير ذلك مما يحتاج إليه الإنسان البشري من متاع الحياة ليستقيم أمره وتسد حاجاته. ولقد أمرنا الله ورسوله بالاقتصار على الحلال الطيب حيث قال الله تبارك وتعالى :

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ﴾^(٢). الآية.

وقال سبحانه إخباراً عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم :

﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾^(٣).

وقال عز وجل : ﴿أَقْلَ مِنْ حَرَمِ زِينَةِ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ

ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(٤). الآية.

وقال عز شأنه : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ فِي الْأَرْضِ حُلَلًا طَيِّبًا﴾. الآية.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال تعالى :

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾. الآية.

وقال تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ

كُنْتُمْ رِبَّاءَ مَقْبُورَاتٍ﴾.

(١) الحلال ما أحله الله ورسوله.

(٢) سورة المائدة آية [٥].

(٣) سورة الأعراف آية [١٥٧].

(٤) سورة الأعراف آية [٣٢].

ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث أغبر يَفْدُ يديه إلى السماء يارب يارب، ومطعمه حرام ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذى بالحرام فأَنَّى يُستجاب لذلك»^(١). رواه مسلم.

ففى هذه النصوص الكريمة :

(أ) بيان صريح في وجوب الاقتصار على الاستمتاع بالحلال الطيب امتثالاً لأمر الله عز وجل وتأسياً برسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين وحرصاً على قبول العمل، ونيل الرضى من الله.

(ب) أن الخير بحذاقيه في الاكتفاء بالحلال عن الحرام وبفضل الله عن فضل من سواه.

(ج) أن طيب المطعم والمشرب والملبس ونحوها سبب في استجابة الدعاء من الله.

التوجيه الثاني

ترك ما فيه اشتباه بحيث لم يتبين للشخص حله المحض ولا تحريمه المحض فإن السلامة في اجتنابه حتى يتبين حاله والتحاقه فإن ألتحق بالحلال كان حلالاً، وإن ألتحق بالحرام كان حراماً، وإن بقى أمره ملتبساً فيجب اجتنابه إذ الوقوع فيه يجر إلى الوقوع في الحرام بدليل قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الحلال بيّن والحرام بيّن، وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه»^(٢). الحديث.

قال الإمام ابن رجب الحنبلي رحمه الله بعد أن أورد حديث النعمان هذا ما نصه : (فقوله صلى الله عليه وسلم : «الحلال بيّن والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس» معناه أن الحلال المحض بيّن لا اشتباه

(١) سبق تخريجه.

(٢) البخارى في البيوع، باب الحلال بيّن والحرام بين ج ٣ ص ٤٦.
ومسلم في المساقاة، باب اخذ الحلال وترك الشبهات ج ٣ رقم (١٥٩٩) ص ١٢١٩.
وابو داود في البيوع، باب اجتناب الشبهات ج ٣ رقم (٣٢٢٩) و (٣٣٣٠) ص ٤٣٣.
والترمذي في البيوع، باب ملجاء في ترك الشبهات ج ٣ رقم (١٢٠٥) ص ٥١١.
والنسائي في البيوع، باب اجتناب الشبهات في الكسب ج ٧ ص ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣.

فيه، وكذلك الحرام المحض، ولكن بين الأمرين أمور تشته على كثير من الناس هل هي من الحلال أم من الحرام، وأما الراسخون في العلم فلا يشتبه عليهم ذلك، ويعلمون من أى القسمين هي فأما الحلال المحض فمثل أكل الطيبات من الزروع والثمار وبهيمة الأنعام، وشرب الأشربة الطيبة، ولباس ما يحتاج إليه من القطن والكتان والصوف والشعر، وكالنكاح والتسرى وغير ذلك إذا كان اكتسابه بعقد صحيح كالبيع أو بمرثاة أو هبة أو غنمة، والحرام المحض مثل أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر ونكاح المحارم ولباس الحرير للرجال ومثل الاكتساب المحرم كالربا والميسر، وثمن ما لا يحل بيعه، وأخذ الأموال المغصوبة بسرقة أو غصب ونحو ذلك.

وأما المشتبه فمثل بعض في حله وتحريمه إما من الأعيان كالخيل والبغال والحمير والضب ويشرب ما اختلف في تحريمه من الأنبذة التي يسكر كثيرها، ولبس ما اختلف في إباحتها لبسه من جلود السباع ونحوها، وإما من المكاسب المختلف فيها كمسائل العينة، والتورق ونحو ذلك، وينحو هذا المعنى فسر المتشابهات أحمد وإسحاق وغيرهما من الأئمة (١) اهـ.

قلت : وإذا كانت النصوص جاءت دالة على وجوب ترك ما اشتبه أمره استبراءً للدين والعرض، وتخلصاً من الريبة التي قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم : «دع مايريبك إلى ما لا يريبك» (٢) (فإنه يتعين على المسلم تركه ما دام متشابهاً). وإلى هذين التوجيهين أشار الناظم بقوله :

خذ واضح الحل ودع ما اشتبهها مخافة المحذور يا من فقها

(١) انظر جامع العلوم والحكم ص ٥٨، ٥٩.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ١ ص ٢٠٠.

والترمذي في صفة القيامة باب اعقلها وتوكل ج ٤ رقم (٢٥١٨) ص ٦٦٨.

والنسائي في الأشربة باب الحث على ترك الشبهات ج ٨، ص ٣٢٧، ٣٢٨.

وابن حبان في الموارد رقم (٥١٢).

والحكم في المستدرک ج ٢ ص ١٣ ووافقه الذهبي وإسناده صحيح

التوجيه الثالث

الأمر بالزهد في الدنيا، والتقلُّل منها وقصْر الأمل فيها.
أما الزهد في الدنيا فقد تعددت عبارات السلف في تعريفه، وأكمل تعريف له ما روى عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال، ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون بما في يديك أو ثِق مما في يدي الله، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب فيها لو أنها بقيت لك»^(١).

وهذا التفسير سواء كان مرفوعاً أو موقوفاً (وهو الصحيح) يبين أن الزهد عمل قلبي، غير أن العمل القلبي تظهر آثاره على الجوارح كما هو معلوم وقال أبو سليمان الداراني : إن أهل العراق اختلفوا علينا في الزهد بالعراق فمنهم من قال : الزهد في ترك لقاء الناس، ومنهم من قال : في ترك الشهوات، ومنهم من قال : في ترك الشبع، وكل منهم قريب بعضهم من بعض، قال : وأنا أذهب إلى أن الزهد في ترك ما أشغلك عن الله عز وجل، قال ابن رجب رحمه الله : «وهذا الذي قاله أبو سليمان حسن وهو يجمع جميع معاني الزهد وأقسامه وأنواعه»... إلى أن قال ابن رجب : «وانقسم بنو آدم في الدنيا إلى قسمين :

أحدهما : من أنكر أن يكون للعباد دار بعد الدنيا للثواب والعقاب، وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم :

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ إِلَّا مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٢).

(١) أخرجه الترمذي في الزهد باب ملجاء في الزهادة في الدنيا ج ٤ رقم (٢٣٤٠) ص ٥٧١.
وابن ماجه في الزهد باب الزهد في الدنيا ج ٤ رقم (٤١٣) ص ١٣٧٣. وفي سنده عمرو بن واقد اللبني الدمشقي أبو حفص وهو متروك كما قاله الحافظ في التقريب.

(٢) سورة يونس آيتان [٧ - ٨].

وهؤلاء همهم التمتع في الدنيا واغتنام لذاتها قبل الموت، كما قال تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمْنُونَ وَيَكْلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى فِيهِمْ ﴾ (١).

القسم الثاني : من يقر بدار بعد الموت للثواب والعقاب، وهم المنتسبون إلى شرائع المرسلين، وهم منقسمون إلى ثلاثة أقسام :

(أ) ظالم لنفسه .

(ب) ومقتصد .

(ج) وسابق بالخيرات بإذن الله .

والظالم لنفسه : هم الأكثرون منهم وأكثرهم واقف مع زهرة الحياة الدنيا وزينتها فأخذها من غير وجهها واستعملها في غير وجهها فصارت الدنيا أكبر همه بها يرضى وبها يغضب ولها يوالى وعليها يعادى، وهؤلاء هم أهل اللعب والزينة والتفاخر والتكاثر، وكلهم لم يعرف المقصود من الدنيا، وإن كان أحدهم يؤمن بذلك إيماناً مجملاً فهو لا يعرفه مفصلاً ولا ذاق ما ذاقه أهل المعرفة بالله في الدنيا مما هو أنموذج مما ادّخلهم في الآخرة .

والمقتصد : من أخذ الدنيا من وجوهها المباحة وأدى واجباتها وأمسك لنفسه الزائد على الواجب يتوسع به في التمتع بشهوات الدنيا .

والسابق بالخيرات بإذن الله : فهم الذين فهموا المراد من الدنيا وعملوا بمقتضى ذلك فعلموا أن الله إنما أسكن عباده في هذه الدار ليليلوهم أيهم أحسن عملاً كما قال عز وجل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٢).

وقال تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٣).

(١) سورة محمد آية [١٢].

(٢) سورة هود آية [٧].

(٣) سورة الملك آية [٢].

قال بعض السلف : (أيهم أزهّد في الدنيا وأرغب في الآخرة) (١). وجعل ما في الدنيا من البهجة والنصرة محنة لينظر من يقف منهم معه ويركن إليه ومن ليس كذلك، فلما فهموا أن هذا هو المقصود من الدنيا جعلوا همهم التزود منها للآخرة التي هي دار القرار (٢). « ١. هـ.

قلت : ولاشك أنه قد جاء في نصوص الكتاب والسنة ما يدل على حقارة الدنيا وما يدل على تقصير الأمل فيها والتقلّل من متاعها من ذلك قول الله تبارك وتعالى في قصة قارون : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِّغْنَا مِثْلَ مَا آتَيْنَاكَ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنَ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَقَّهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الْأَنفُسُ الَّتِي أُوتِيَ النَّاسُ عَلَيْهَا لِيُذِيقَهُم بِهَا عَذَابَهُمْ إِنَّهُمْ بِآيَاتِنَا أَكْثَرُونَ ﴾ (٣).

وقال عز وجل : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ ﴾ (٤). وقال جل وعلا : ﴿ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ أَنْقَى وَلَا نَظْلَمُونَ فَبَيِّنَا ﴾ (٥) وأرشدنا سبحانه إلى تقصير الأمل والمبادرة بصالح العمل قبل فوات الأوان بدنو الأجل فقال :

﴿ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٦)

(١) وقال البعض الآخر في معنى ﴿ أيكم أحسن عملاً ﴾ : أي اخلصه واصوبه.

(٢) المصدر السابق ص ٢٥٩.

(٣) سورة القصص آيات [٧٩ - ٨٣].

(٤) سورة الرعد آية [٢٦].

(٥) سورة النساء آية [٧٧].

(٦) سورة المنافقون آيتان [١٠ - ١١].

والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً.
وأما السنة التي دلت على المعنى المذكور فهي أيضاً كثيرة جداً من قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله.
أما قوله :

فقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث جابر رضي الله عنه : «أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بالسوق، والناس كنفته فمر بجدي أسك ميت فتناوله فآخذ بأذنه فقال : أيكم يحب أن هذا له بدرهم؟ فقالوا : ما نحب أنه لنا بشيء، وما نصنع به؟ قال : أتحبون أنه لكم؟ قالوا : والله لو كان حياً لما رغبنا فيه لأنه أسك فكيف وهو ميت، فقال : والله للدنيا أهون على الله من هذا عليكم»^(١). وفيه أيضاً عن المستورد القهرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينتظر بماذا يرجع»^(٢)، وفي جامع الترمذي وغيره من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً شربة ماء»^(٣)، وغير هذه النصوص كثير في هذا المعنى.

-
- (١) مسلم في الزهد والرقائق ج ٤ رقم (٢٩٥٦) ص ٢٢٧٣ .
(٢) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة ج ٤ رقم (٢٨٥٨) ص ٢١٩٣ .
والترمذي في الزهد باب ما جاء في هوان الدنيا على الله عز وجل ج ٤ رقم (٢٣٢٣) ص ٥٦١ .
وابن ماجه في كتاب الزهد باب مثل الدنيا ج ٢ رقم (٤١٠٨) ص ١٣٧٦ .
(٣) الترمذي في الزهد باب ما جاء في هوان الدنيا ج ٤ رقم (٢٣٢٠) ص ٥٦٠ .
وابن ماجه في الزهد باب مثل الدنيا ج ٢ رقم (٤١١٠) ص ١٣٧٦، ١٣٧٧ .
وقال أبو عيسى: هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه.
قلت : لأن في سنده زكريا بن منظور وهو ضعيف لكن تابعه عبد الحميد بن سليمان عند الترمذي (٢٣٢٠) وباقى رجاله ثقات وله شاهد عن ابن عمر عند الخطيب ج ٤ ص ٩٢ وإسناده صحيح وآخر عند ابن مبارك في الزهد (٥٠٩) عن رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بأس بإسناده في الشواهد فالحديث صحيح بهذه الشواهد.

وكان النبي صلى الله عليه وسلم أيام حياته المباركة لايهتم بشيء من جمع حطامها وليس له منها إلا كزاد الراكب أو أقل من ذلك بكثير وكان يقول : « ما لي وللدنيا، إنما مثلي ومثل الدنيا كراكب قال في ظل شجرة ثم راح عنها وتركها» (١) .

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه وصى بعض أصحابه أن يكون بلاغ أحدهم من الدنيا كزاد الراكب، منهم: سلمان الفارسي وأبو عبيدة بن الجراح وأبو ذر وعائشة رضي الله عنهم، وقال لابن عمر رضي الله عنهم : «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وأن يعد نفسه من أصحاب القبور» (٢)، وحفظ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : «إن الدنيا قد ارتحلت مدبرة، وإن الآخرة قد ارتحلت مقبلة، ولكل منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغداً حساب ولا عمل» (٣)، وقال عمر بن عبد العزيز زاهد زمانه : «إن الدنيا ليست بدار قراركم، كتب الله عليها الفناء، وكتب الله على أهلها منها الظلّ، فكم من عامر موثق عن قليل يخرب، وكم من مقيم مغتبط عما قليل يظعن، فاحسنوا رحمكم الله منها الرحلة بأحسن ما حضرتكم من النقلة، وتزودوا فإن خير الزاد التقوى، وإذا لم تكن الدنيا للمؤمن دار إقامة ولا وطناً، فينبغي للمؤمن أن يكون حاله فيها على أحد حالين؛ إما أن يكون كأنه غريب مقيم في بلد غربة همه التزود للرجوع إلى وطنه، أو يكون كأنه مسافر غير مقيم البتة، بل هو ليله ونهاره يسير إلى بلد الإقامة» (٤)، وكتب

(١) أخرجه الترمذي في الزهد باب رقم (٤٤) حديث رقم (٢٣٧٧) ص ٥٨٨ - ٥٨٩ .

قال : وفي الباب عن عمر وابن عباس .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ملجاء في الأمل وطوله ج ٨ ص ٧٥ .

والترمذي في الزهد باب ملجاء في قصر الأمل ج ٤ رقم (٣٣٣) ص ٥٦٧ .

[وهذه رواية الترمذي أما رواية البخاري قال : «أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكب ابن عمر فقال : كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وكان ابن عمر يقول إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك» .]

(٣) أورده الإمام البغوي في شرح السنة ج ١٤ ص ٢٤٣ .

(٤) أورده الإمام ابن رجب في جامع العلوم والحكم ص ٢٣٢ .

الأوزاعي رحمه الله إلى أخ له : «أما بعد فقد أحيط بك من كل جانب واعلم أنه يُسار بك في كل يوم وليلة، فاحذر الله والمقام بين يديه، وإن يكون آخر عهدك به والسلام»^(١)، وما أليق هذه الوصية المختصرة بقول الشاعر :

نسير إلى الآجال في كل لحظة وإيامنا تُطوى وهن مراحل
ولم أر مثل الموت حقاً كأنه إذا ماتخطته الأمانى باطل
وما أقبح التفريط في زمن الصبا فكيف به والشيب للرأس شاعل
ترحل من الدنيا بزداد من التقى فعمرك أيام وهن قلائل
وقول الآخر :

إننا لنفرح بالأيام نقطعها وكل يوم مضى يدنى من الأجل
فاعمل لنفسك قبل الموت مجتهداً فإنما الريح والخسران في العمل

ولقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن من طبيعة الإنسان البشري (إلا مَنْ رحم ربك) دوام حب الدنيا وطول الأمل كما ثبت عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «لا يزال قلب الكبير شاباً في اثنتين : في حب الدنيا، وطول الأمل»^(٢)، كما ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً للإنسان وأمله وأجله ليأخذ المسلم العظة والعبرة ومن ثم يعزم على استثمار الوقت والاستعداد الدائم بصالح العمل ليكون له زاداً صالحاً في دار المقامة والجزاء على العمل، فقد ثبت في صحيح البخاري وغيره من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال : «خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطاً فقال : هذا الأمل^(٣)، وهذا أجله، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب»^(٤).

(١) انظر جامع العلوم والحكم ص ٣٣٥ .

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر ج ٨ ص ٧٦ واللفظ له .

ومسلم في الزكاة باب كراهة الحرص على الدنيا ج ٢ رقم (١٠٤٦) ص ٧٢٤ .

والترمذي في الزهد باب ما جاء في قلب الشيخ شاب على اثنتين ج ٤ رقم (٢٣٣٨) ص ٦٢٨ .

وابن ماجه في الزهد باب الأمل والأجل ج ٢ رقم (٤٢٣٣) ص ١٤١٥ .

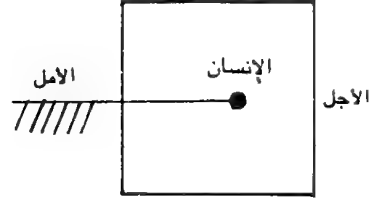
(٣) الأمل بفتح الحاء رجاء ماتحبه النفوس من طول العمر والزيادة من المال .

(٤) البخاري في الرقاق باب ما جاء في الأمل وطوله ج ٨ ص ٧٥ .

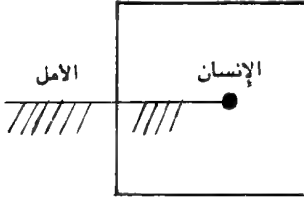
والترمذي في الزهد باب ما جاء في قصر الأمل ج ٤ رقم (٢٣٣٤) ص ٥٦٨ .

وابن ماجه في الزهد باب الأمل والأجل ج ٢ رقم (٤٢٣٤) ص ١٤١٤ واللفظ للبخاري .

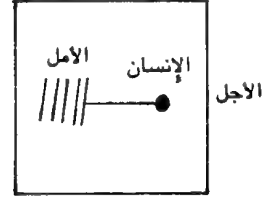
وقد رسم العلماء هذا الخط هكذا



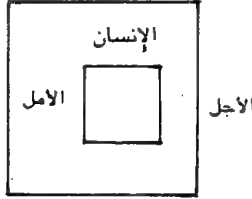
ورسمه بعضهم هكذا



ورسمه بعضهم هكذا



ورسمه بعضهم هكذا



قال الحافظ في الفتح في بيان ذلك مانصه : (والأول المعتمد، وسياق الحديث يتنزل عليه، فالإشارة بقوله : «هذا الإنسان إلى النقطة الداخلة»، وبقوله : «وهذا أجله محيط به»، إلى المربع، وبقوله : «وهذا الذي هو خارج أمله»، إلى الخط المستطيل المنفرد، وبقوله : «وهذه إلى الخطوط» وهي مذكورة على سبيل المثال لا أن المراد انحصارها في عدد معين، ويؤيده قوله في حديث أنس : «إذ جاء الخط الأقرب» فإنه أشار به إلى الخط المحيط به، ولا شك أن الذي يحيط به أقرب إليه من الخارج عنه)^(١) هـ.

(١) انظر الفتح ج ١١ ص ٢٣٧، ٢٣٨ .

قلت : وكل ما جاء في الكتاب العزيز والسنة الكريمة وأقوال السلف وأهل العلم والحكمة من ذم الدنيا فإنه يقصد به أعمال بنى آدم المخالفة لمراد الله عز وجل ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم فيها من إثارة الدنيا على الآخرة، واقتتان بزينتها وإقبال عليها وإعراض عن الآخرة ولا يقصد به ذم الزمان من ليل ونهار، ولا ذم الأرض التي جعلها الله كفاتاً لبنى آدم أحياء وأمواتاً، لأنها خير وسيلة للمسلم إذا استعان بما فيها من خيرات على أداء ما كلف به وندب إليه مما يقربه إلى الله زلفى، ويعتق رقبته من النار. قال الإمام ابن رجب رحمه الله : (واعلم أن الذم الوارد في الكتاب والسنة للدنيا ليس هو راجعاً إلى زمانها الذي هو الليل والنهار المتعاقبان إلى يوم القيامة فإن الله تعالى جعلهما خلفه لمن أراد أن يذكّر أو أراد شكوراً، ويروى عن عيسى عليه السلام أنه قال : «إن هذا الليل والنهار خزانتان فانظروا ما تضعون فيهما...» وليس الذم راجعاً إلى مكان الدنيا الذي هو الأرض التي جعلها الله لبنى آدم مهاداً وسكناً، ولا إلى ما أودع فيها من الجبال والبحار، والأنهار والمعادن ولا إلى ما أنبت فيها من الزرع والشجر، ولا إلى ما بث فيها من الحيوانات وغير ذلك، فإن ذلك كله من نعمة الله على عباده بما لهم فيه من المنافع، ولهم به من الاعتبار، والاستدلال على وحدانية صانعه وقدرته وعظمته، وإنما الذم راجع إلى أفعال بنى آدم الواقعة في الدنيا لأن غالبها واقع على غير الوجه الذي تُحمد عاقبته، بل يقع على ما تضر عاقبته أو لا تنفع كما قال عز وجل :

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ آجَبٍ الْكُفَّارِنَاءُ ثُمَّ يَمْحُجُّ فَأَرَهُمْ مُمْصِرًا﴾ . (الآية) اهـ (١)

(١) انظر جامع العلوم والحكم ص ٢٥٧، غير أنه لا يعزب عن البال أن الدنيا بأسرها وما فيها من متاع بالنسبة لما أعدّه الله لأولياته في دار كرامته - الجنة - شيء حقير لا يسلوى أقل شيء من ذلك النعيم المقيم في دار البقاء والبهجة والسرور والملك العظيم.

التوجيه الرابع

الدعوة إلى الإخلاص في العمل وهو أن يبتغى به وجه الله والدار الآخرة.
واقول : إن الإخلاص في العمل هو أَجَلُ صفة يوصف بها العبد المسلم،
وأزكى عطاء يُمنحه من ربه المعطى الكريم لذا فقد أمر الله تبارك وتعالى نبيه
بإخلاص العبادة له وحده فقال عز وجل :

﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾^(١).

كما أمر الأمة كلها أن تكون مخلصه في أعمالها لله رب العالمين فقال تعالى :

﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ

دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾^(٢).

ومما هو جدير بالذكر أن الإخلاص والصواب شرطان عظيمان لقبول العمل من
قول وفعل بحيث لو فقدوا أو فقد أحدهما فلن يقبل العمل من عامله مهما كان نوعه
أو كثرت لقول الله عز وجل :

﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَسْأَلَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴾.

أى أخلصه وأصوبه وفي الحديث القدسي يقول المولى الكريم سبحانه
وتعالى : «أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري
تركته وشركه»^(٣).

هذا وكما للإخلاص من فوائد جُلَى يظفر بها المخلصون في أعمالهم في دنياهم
وأخراهم منها :

- (أ) قبول العمل والثواب عليه وذلك غاية من غايات المسلمين العارفين بربهم وأمره.
- (ب) ومنها الحصول على عناية الله ورعايته وما قصة الثلاثة نفر الذين آواهم

(١) سورة الزمر آية [١١].

(٢) سورة البينة آية [٥].

أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ٤٦٦ عن أبي سعيد بن أبي فضالة بلفظ قريب من هذا اللفظ.

(٣) ومسلم في الزهد باب من أشرك في عمله غير الله ج ٤ رقم (٢٩٨٥) ص ٢٢٨٩.

المبيت إلى غار فأنحدرت عليهم صخرة من الجبل عن الأذهان ببعيد (١).
 (ج) ومنها قضاء الحاجات وكشف الهمّ والغمّ وفك الكربات في الدنيا وبعد الممات.
 (د) ومنها نيل المحبة والرضى من الله الذي يحب الإخلاص والمخلصين.
 وإذا كان الأمر كذلك فلنخلص في جميع أعمالنا لله رب العالمين. ورحم الله
 صاحب هذه المنظومة المباركة إذ قال في هذا الأمر (في غير المنظومة) :
والنية اجعل لوجه الله خالصة إن البناء بدون الأصل لم يقم
وإلى هذين التوجيهين أشار الناظم بقوله :
وازهـد بدنـياك وقصر الأمل واجعل لوجه الله اجمع العمل

التوجيه الخامس

تحذير المسلم من الافتتان بزهرة الحياة الدنيا والافتتار بها.
أقول : قد استند الناظم رحمه الله في هذا التحذير إلى نصوص كريمة من
 القرآن العظيم والسنة المطهرة.

أما القرآن الكريم : فقد قال الله تبارك وتعالى :

﴿ أَلَمْ آتِ السُّورَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرًا مِّنْ نَّارٍ يَّحْمُونَ ﴾ (١).

وقال عز وجل : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُمْ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفِثَنَّهُمْ فِيهِ
 وَرَرَقَ رَبِّكَ خَيْرًا مِّنْ بَقَىٰ ﴾ (٢).

(١) انظر القصة في الصحيحين.

في البخاري في كتاب الإجارة وكتاب الأدب.

ومسلم في قصة أصحاب المغارة الثلاثة ج ١٧ ص ٥٥ وما بعدها بشرح النووي.

(٢) سورة الكهف آية [٤٦].

(٣) سورة طه آية [١٣١].

وقال سبحانه :

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرَنُّكُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَكُكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ .

وغيرها من الآيات كثير:

وأما الأحاديث : التي تتفق مع هذه الآيات فهي أيضاً كثيرة منها ما أخرجه البخاري وغيره من حديث عمرو بن عوف وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيته، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الأنصار بقدومه، فوافقت صلاة الصبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف تعرضوا له، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأيهم، وقال : اظنكم بقدم أبي عبيدة وأنه جاء بشيء؟ قالوا : أجل يا رسول الله قال : فابشروا وأملوا ما يسركم، فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتلهيكم كما ألهم^(١)، وفيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض. قيل: وما بركات الأرض؟ قال : زهرة الدنيا، فقال له رجل : هل يأتي الخير بالشر؟ فصمت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظننت أنه ينزل عليه، ثم جعل يمسح عن جبينه فقال : أين السائل؟ قال : أنا. قال أبو سعيد: لقد حمدناه حين طلع لذلك، قال : لا يأتي الخير، إلا بالخير، إن هذا المال خضرة حلوة، وإن كل ما أنبت الربيع يقتل حبطاً أو يلم إلا آكلة الخضرة، أكلت حتى إذا امتدت خاصرتها استقبلت الشمس فاجترت، وثلثت وبالت ثم عادت فأكلت، وإن هذا المال حلوة، من أخذه بحقه ووضعه في حقه فنعم المعونة هو، وإن أخذه بغير حقه كان

(١) البخاري في الرقاق باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها ج ٨ ص ٧٦ .

كالذى يأكل ولا يشبع»^(١)، قال الحافظ ابن حجر : (ويؤخذ من الحديث - أى حديث أبي سعيد - التمثيل لثلاثة أصناف لأن الماشية إذا رعت الخضر للتغذية إما أن تقتصر منه على الكفاية، وإما أن تستكثر، فالأول الزهاد، والثاني إما أن يحتال على إخراج ما لوبقى لضر فإذا أخرجه زال الضر واستمر النفع، وإما أن يهمل ذلك، الأول العاملون في جميع الدنيا بما يجب من إمساك وبذل، والثاني العاملون في ذلك بخلاف ذلك... إلى أن قال : وقال الطيبي : يؤخذ منه أربعة أصناف : فمن أكل منه أكل مستلذ مفرط منهمك حتى تنتفخ أضلاعه ولا يقلع فيسرع إليه الهلاك، ومن أكل كذلك لكنه أخذ في الاحتياط لدفع الداء بعد أن استحکم قلبه فأهلكه، ومن أكل كذلك لكنه بادر إلى إزالة ما يضره، وتحيل في دفعه حتى انهضم فيسلم، ومن أكل غير مفرط ولا منهمك وإنما اقتصر على ما يسد جوعته، ويمسك ريقه، فالأول مثال : الكافر، والثاني مثال العاصي الغافل عن الاقلاع والتوبة إلا عند فوتها، والثالث مثال للمخطئ المبادر للتوبة حيث تكون مقبولة، والرابع مثال الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة، وبعضها لم يصرح به في الحديث وأخذه منه محتمل)^(٢) اهـ.

التوجيه السادس

تحذير المسلم أيضاً من فتنة خاصة هي فتنة المال والولد وبيان أن الباقي الذي لا ينفد هو ما يقدمه المسلم لنفسه تقرباً إلى الله، رجاء رحمته وجنته ونيل رضاه.

قال الله عز وجل : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَلَكُمُ وَأَوْلَدُكُمْ فَتَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾^(٣).

وقال عز وجل محذراً تحذيراً صريحاً من فتنة المال والولد :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَدِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن

(١) المصدر السابق.

(٢) انظر الفتاح ج ١١ ص ٢٤٨.

(٣) سورة الأنفال آية [٢٨].

تَعَفُّوا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾

وقال تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٢).

وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٣).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب ».

وخطب ابن الزبير بمكة فقال في خطبته : « يا أيها الناس إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : لو كان ابن آدم أعطى وادياً ملاًناً من ذهب أحب إليه ثانياً، ولو أعطى ثانياً أحب إليه ثالثاً، ولا يسد جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب ». رواهما البخاري وغيره (٤).

وجاء التحذير من فتنة المال صريحاً من حديث كعب بن عياض سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن لكل أمة فتنة، وفتنة امتي المال » (٥).

(١) سورة التغلبن آيتان [١٥٠، ١٤].

(٢) سورة المفلكون آيتان [١٠٠، ٩].

(٣) سورة التوبة آية [٢٤].

(٤) البخاري في كتاب الرقاق باب ما يتقى من فتنة المال ج ١١ ص ٢٥٣ الفتح

(٥) أورده ابن حجر في الفتح وقال : (وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور عن جبير بن نفير مثله وزاد : «ولو سيل

لابن آدم واديان من مال لتمنى ثالثاً، الحديث. المصدر السابق ص ٢٥٣.

كما جاء في ذم من فتنه المال حتى صيّرهُ عبداً له مارواه البخاري أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ، وَالدَّرْهَمِ، وَالْقُطَيْفَةِ، وَالْخَمِيسَةِ، إِنْ أُعْطِيَ رِضًى، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ»^(١).

كما جاء البيان الواضح أن مال الإنسان الذي يبقى له نفعه في آخرته إنما هو ما قدمه ابتغاء مرضاة الله على الوجه الشرعي فعن الحارث بن سويد قال: قال عبدالله: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أَيُّكُمْ مَالٌ وَارَثَهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مَنَا أَحَدٌ إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ، قَالَ: فَإِنْ مَالُهُ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارَثَهُ مَا آخَرَ»^(٢).

ففي هذه النصوص الكريمة وما في معناها من كتاب وسنة تحذير بليغ من فتنه الأموال والأولاد والأزواج، لأنها كثيراً ماتصدَّ العبد المسلم وتلهيه عن صالح الأعمال، وتثنيه عن النفقة في سبيل الخير ووجوه البر والإحسان حتى إذا جاء الأجل المحتوم وظن أنه الفراق الذي لا خيرة له فيه أصابه الندم، هلى شحّه وبخله وتسويفه وتفريطه ولات ساعة مندم.

كما فيها أيضاً الإعلام الصريح بأن ما أنفقه المسلم في مرضاة ربه هو الباقي والنافع له حين القدوم على الله في دار الجزاء قال تعالى:

﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾^(٣).

وقال عز وجل في سياق قصة قارون:

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا

إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴾^(٤)

(١) المصدر السابق نفس الصفحة.

(٢) البخاري المصدر نفسه ص ٢٦٠.

(٣) سورة النحل آية [٩٦].

(٤) سورة القصص آية [٨٠].

وإلى هذين التوجيهين - الخامس والسادس - أشار الناظم بقوله :
وزهرة الدنيا بها لا تفتتن ولا تغرنك وكن ممن فطن
والمال والأولاد فتنة وما للمرء نافع سوى ما قدما

التوجيه السابع

النهي عن التكاثر في الأموال وأخذها من غير حلّها، ووضعها في موضعها المشروع.

ذلك لأن المال الذي يكون فيه عون لصاحبه هو الذي يؤخذ من طريق مشروع كالبيع والشراء وسائر الصنائع والتجارات الحلال ثم يوضع في الجهات المشروعة بدون إسراف ولا تقتير بل تخرج منه الحقوق الواجبة فيه كالزكوات والكفارات والنذور الشرعية وغيرها من الحقوق التي تارة تكون واجبة، وتارة تكون مستحبة، أما من بخل به وأمسكه فإنه سيحاسب عليه حساباً مذهباً قال الله عز وجل :

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَطُلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١).

وثبت عن أبي ذر رضى الله عنه قال : «خرجت ليلة من الليالي فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى وحده وليس معه إنسان قال : فظننت أنه يكره أن يمشى معه أحد، قال : فجعلت أمشى في ظل القمر فالتفت فرأني فقال : من هذا ؟ قلت : أبو ذر جعلني الله فداك، قال : يا أبا ذر تعال، فمشيت معه ساعة فقال لي : إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيراً فنفع فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيراً» (٢) الحديث.

ولقد جاء وعيد شديد للكانزين المال البخلاء بإخراج حق الله منه حيث قال

عز وجل :

(١) سورة هود آية [١٥].

(٢) البخاري في كتاب الرقاق باب المكثرون هم المقلون ج ٨ ص ٧٩.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ^(١) الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُودُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ^(٢)﴾.

وقال صلى الله عليه وسلم : «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي زكاتها إلا جعل له يوم القيامة صفائح ثم أُخمي عليها في نار جهنم ثم يكوى بها جنباه وجبهته وظهره في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يُقضى بين الناس فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار»^(٣). رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة.

وخلاصة هذا التوجيه المتعلق بشأن المال هو ما نوه عنه الناظم من أن الخطر كامن في المال إذا سلك فيه صاحبه سبيل الاسراف والتبذير أو سبيل البخل والتقتير لأن الله لا يحب المسرفين ولأن المبذرين إخوان الشياطين.

كما أن السلامة من خطر المال كامنة في البراءة من ذينك الوصفين المذمومين، وهذه الخلاصة هي معنى قول الناظم :

هم المقلون الذين أكثروا إلا إذا لم يسرفوا أو يقتروا

(١) والمراد بالكنز كما قال عمر وابنه : هو الذي لا يؤدي زكاته.

(٢) سورة التوبة آيتان [٣٤ ، ٣٥].

(٣) سبق تخريجه في كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة وفضلها ج ٣ ص ٢٨ ومبعتها من هذه الاقنان.

التوجيه الثامن

الترغيب في كنز القناعة، وبيان أن الفقر لا يضرى بأهله.
اقول : حقاً إن القناعة كنز عظيم لا يفنى مادام صاحبه على قيد الحياة، وإن
الغنى ليس عن كثرة العَرَض وإنما هو غنى النفس قال الله تعالى :

﴿ اِحْسِبُونَ أَنَّمَا نُضَاهِرُهُمْ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ سَاعَةٍ لَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلَلَايشْعُرُونَ ﴾ (١)

وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «ليس الغنى عن كثرة
العَرَض ولكن الغنى غنى النفس» (٢) وفي صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر
رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يا أبا ذر أترى
كثرة المال هو الغنى ؟ قال : نعم، قال : وترى قلة المال هو الفقر؟ قلت :
نعم يا رسول الله، قال : إنما الغنى غنى القلب، والفقر فقر القلب»، قال
ابن بطال رحمه الله في معنى هذا الحديث مانصه : (ليس حقيقة الغنى كثرة المال
لأن كثيراً ممن وسّع الله عليه في المال لا يققن بما أوتى فهو يجتهد في الازدياد ولا
يبالي من أين يأتيه، فكأنه فقير لشدة حرصه، وإنما حقيقة الغنى غنى النفس، وهو
من استغنى بما أوتى وقنع به ورضي ولم يحرص على الازدياد، ولا الح في الطلب
فكأنه غني) وقال القرطبي رحمه الله في معناه أيضاً مانصه : (إن الغنى النافع أو
العظيم أو الممدوح هو غنى النفس، وبيانه أنه إذا استغنت نفسه كفّت عن
المطامع فعزيزت وعظمت، وحصل لها من الحظوة والنزاهة والشرف والمدح أكثر من
الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه فإنه يورطه في رذائل الأمور
وخسائس الأفعال لدناءة همته وبخله، ويكثر من يذمه من الناس، ويصغر قدره
عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل) (٣) ١.هـ.

(١) سورة المؤمنون آيتان [٥٥، ٥٦].

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق باب الغنى غنى النفس ج ٨ ص ٨٠.
ومسلم في كتاب الزكاة باب ليس الغنى عن كثرة العَرَض ج ٢ رقم (١٠٥١) ص ٧٢٦.
والترمذي في الزهد باب مجاء إن الغنى غنى النفس ج ٤ رقم (٢٣٧٣) ص ٥٨٦.

(٣) انظر الفتح ج ١١ ص ٢٧٢.

ولقد أحسن من قال :

غنى النفس مايكفيك من سد حاجة فإن زاد شيئاً زاد ذاك الغنى فقراً
والذى قال :

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذى فعل الفقر
ثم ها هنا امور تتعلق بهذا التوجيه ينبغي ذكرها وعلمها لأهميتها :

الأمر الأول : أن الفقر من حيث هو لا يزرى بصاحبه إذا كان من أهل الصلاح
والتقوى ولهذا فضل النبي صلى الله عليه وسلم وجُلُّ أصحابه الثقل من الدنيا
والبعد عن زهرتها وبذل الجهد في الاشتغال بأعمال الآخرة عملاً بقول الله تعالى :
﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْتَهُمْ زُجُجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ
وَأَبْقَىٰ ۖ ﴾

الأمر الثاني : أن الفقر أيضاً لا ينفع صاحبه إذا كان ذا فقر في الدين والدنيا
بل يعتبر عقوبة له كما في قوله عز وجل :

﴿ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَأَعْلَمَهُم بِرَجْعَتِهِمْ ۖ ﴾ (١)
وقديماً قيل :

ما أحسن الدين والدنيا إذ اجتمعا واقبح الكفر والإفلاس بالرجل
الأمر الثالث : أن كثرة العرض عند العبد المسلم لا يكسبه فضيلة إلا إذا اتقى
الله فيه بحيث أخذه من حله ووضع في مواضعه التي وصى بها الشرع من كتاب
وسنة ولم يحل بينه وبين فعل الواجبات والمستحبات، ولم يوقعه في شيء من
المحرمات والمكروهات، والدليل على صحة هذه الأمور ما أخرجه البخاري وغيره
من حديث سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه أنه قال : «مر رجل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده جالس : ما رأيك في هذا ؟ فقال :
رجل من أشرف الناس، هذا - والله - خريٌّ إن خطب أن ينكح، وإن شفع
أن يشفع، قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم مر رجل فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما رأيك في هذا ؟ فقال : يا رسول الله

(١) سورة السجدة آية [٢١].

هذا رجل من فقراء المسلمين، هذا حري إن خطب أن لا ينكح، وإن شفع
أن لا يشفع، وإن قال أن لا يسمع لقوله فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : هذا خير من ملء الأرض من مثل هذا»^(١).

الامر الرابع : في بيان أى الحالين أفضل للمسلم الغنى أو الفقر.
وهذا الأمر ذكره الحافظ في الفتح مطولاً، ومن جملة ما ذكره قوله : (وأحسن
ما رأيت في هذا قول أحمد بن نصر الداودي : الفقر والغنى محنتان من الله يختبر
بهما عباده في الشكر والصبر كما قال تعالى :

﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وَنَبْلُوَكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ . الآية .

وثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعيز من شرفتنه الفقر، ومن شرفتنه
الغنى . ثم ذكر كلاماً طويلاً حاصله : أن الفقير والغنى متقابلان لما يعرض لكل
منهما في فقره وغناه من العوارض فيمدح أو يذم، والفضل كله في العفاف لقوله
تعالى :

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ .

ولقوله صلى الله عليه وسلم : «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً» . إلى أن قال
الحافظ نقلاً عن الداودي : (إن السؤال أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون
لأحدهما من العمل ما يقاوم به عمل الآخر، قال : فعلم أيهما أفضل عند الله)
انتهى . وكذا قال ابن تيمية لكن قال : (إذا استويا في التقوى فهما في الفضل
سواء)^(٢) . ا.هـ .

وإلى هذا التوجيه أشار الناظم بقوله :

وإنما الغنى غنى النفس ولا عبرة بالتراث بل هو ابتلا
لو كان بالفقر ازدياء لم يرا آل الرسول والصحاب فقرا

(١) البخاري في الرقاق باب فضل الفقر ج ٨ ص ٨٠ .
وابن ملجه في الزهد باب فضل الفقر ج ٢ ص ١٣٧٩ .

(٢) انظر الفتح ج ١١ ص ٢٧٥ .

التوجيه التاسع

الترغيب في سلوك الطريق المعتدلة في صالح العمل والمداومة عليه وقد استند الناظم رحمه الله في هذا التوجيه السلفي الرحيم إلى ثمانية أحاديث اختارها الإمام البخاري رحمه الله في جامعه في كتاب الرقاق سأقتصر على بعضها:

الحديث الأول : عن مسروق قال : «سألت عائشة رضى الله عنها أى العمل كان أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : الدائم ؟ قال : قلت : في أي حين كان يقوم ؟ قالت : كان يقوم إذا سمع الصارخ»^(١).

الحديث الثاني : عنها رضى الله عنها أنها قالت : «كان أحب العمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يدوم عليه صاحبه»^(٢).

الحديث الثالث : عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لن ينجى أحداً منكم عمله، قالوا : ولا أنت يا رسول الله؟ قال : ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته، سددوا وقاربوا، وانغدوا وروحوا وشيء من الدلجة. والقصد القصد تبلغوا»^(٣).

الحديث الرابع : عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «سددوا وقاربوا واعلموا أن لن يدخل أحدكم عمله الجنة، وأن أحب الأعمال أدومها إلى الله وإن قل»^(٤).

الحديث الخامس : عنها رضى الله عنها أنها قالت : «سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أحب إلى الله؟ قال : أدومها وإن قل، وقال : اكلفوا من العمل ماتطيقون»^(٥).

(١) البخاري في الرقاق باب القصد والمداومة على العمل ج ٨ ص ٨٣ .

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المصدر السابق.

(٥) فقله: «اكلفوا من العمل ماتطيقون» لا ينافى الترغيب في العبادة في أيام معينة أو ساعات من ليل أو نهار كصيام ستة أيام من شوال وصوم الأيام البيض، وصوم يومى الاثنين والخميس وساعات صلاة الأوابين، وصلاة الليل لاسيما الساعات الأخيرة منه..

الحديث السادس : عن علقمة قال : «سألت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم : هل كان يخص شيئاً من الأيام؟ قالت : لا، كان عمله ديمة، وأيكم يستطيع ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يستطيع؟»^(١).

قلت : والمتأمل في هذه النصوص التي تجلت فيها لذي القلب السليم والعلم النافع والقلب المستقيم رحمة الله بعباده ورافة النبي صلى الله عليه وسلم بأمته يجدها تشتمل على أمور :

الأول : سعة رحمة الله وكثرة خيره وإحسانه إلى عباده المؤمنين حيث كلف ببسير العمل وأعانهم عليه وتقبله منهم وأثابهم عليه ثواباً مضاعفاً يكون سبباً في نيل رضاه ودخول جنته، والعق من غضبه وناره.

الثاني : أنه مهما أكثر العامل من عمل الصالحات فإنه لن يدخله الجنة، ويجيره من النار، ما لم يتداركه ربه برحمته التي كتبها لأحبابه وأوليائه.

الثالث : أن المطلوب من العباد أن يقتصدوا في العمل فلا يجوز لهم أن يجهدوا أنفسهم في العبادة فوق طاقتها لأن ذلك يفضي بهم إلى الملل والترك أو الضعف العاجل الذي يكون سبباً لانقطاع المداومة على العمل الذي ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الرابع : بيان اليسر والرفق والسهولة التي أتى بها دين الإسلام ودعت إليها نصوصه.

الخامس : الدعوة إلى التسديد في القول والفعل والتبشير بذلك قولاً وفعلاً ودعوة وجهاداً.

السادس : بيان معرفة النبي صلى الله عليه وسلم بربه ونصحه لأمته، وذلك من فضل الله عليه وعلى أمته ورحمته سبحانه بهم.

السابع : خلاصة كلام أهل العلم في الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم في

(١) المصدر السابق.

حديث أبي هريرة الذي فيه : «لن ينجو أحد منكم بعمله»^(١). وبين قول الله تبارك وتعالى :

﴿وَلِلَّهِ الْجَنَّةُ الَّتِي أُرْسِطُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٢).

لقد تكلم الناس في معنى الباء الواقعة في الآية الكريمة والحديث الشريف بكلام كثير أورده الحافظ ابن حجر في الفتح، والذي تبين لي أنه الحق ما عزاه إلى ابن القيم رحمه الله أنه قال : (إن الباء المقتضية للدخول غير الباء الماضية فالأولى السببية الدالة على أن الأعمال سبب الدخول المقتضية له كاقترضاء سائر الأسباب لمسبباتها (والباء) الثانية لمعاوضة نحو اشتريت منه بكذا فأخبر أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد، وأنه لولا رحمة الله لعبده لما أدخله الجنة، لأن العمل بمجرده ولو تناهى لا يوجب بمجرده دخول الجنة، ولا أن يكون عوضاً لها، لأنه ولو دفع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله، بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة، فتبقى سائر نعمه مقتضية لشكرها وهو لم يوفها حق شكرها، فلو عذبه في هذه الحالة لعذبه وهو غير ظالم، وإذا رحمه في هذه الحالة كانت رحمته خيراً من عمله كما في حديث أبي بن كعب الذي أخرجه أبو داود وابن ماجه في ذكر القدر فيه : «لو أن الله عذب أهل سماواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم». الحديث. قال : وهذا فصل الخطاب مع الجبرية الذي أنكروا أن تكون الأعمال سبباً في دخول الجنة من كل وجه، والقدرية الذين زعموا أن الجنة عوض العمل وأنها ثمنه، وأن دخولها بمحض الأعمال، والحديث يبطل دعوى الطائفتين والله أعلم^(٣) : انتهى، وإلى هذا التوجيه أشار الناظم بقوله :

عليك بالقصد بقول وعمل وُدُّم عليه واجتهد ولا تَمَلْ

(١) هذه رواية مسلم من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة. الحديث.

(٢) سورة الزخرف آية [٧٢]

(٣) انظر الفتح ج ١١ ص ٢٩٦.

التوجيه العاشر

إرشاد المكلفين أن يكونوا بين الخوف والرجاء حتى لا يكونوا مفرطين في الرجاء بحيث يصيرون كالمرجئة القائلين : لا يضر مع الإيمان شيء ولا يكونوا مفرطين في الخوف فيكونوا مثل الخوارج والمعتزلة القائلين بتخليد أصحاب الكبائر إذا ماتوا من غير توبة في النار، بل يجب على المكلفين أن يسلكوا المسلك الوسط الذي أرشدهم الله إليه ليكونوا عليه في هذا الباب حيث قال سبحانه وتعالى في وصف عباده الصالحين :

﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾^(١).

وأرشد إليه نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله : «إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة لو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة، ولو يعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار»^(٢). وفي معنى هذين النصين ما ثبت عن عائشة رضى الله عنها قالت : «قلت : يا رسول الله : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً تَوْأَمَ قُلُوبِهِمْ وَجِلَّةٌ﴾ . أهو الذي يسرق وي زنّي ؟ قال : لا ، ولكنه الذي يصوم ويتصدق ويصلي ويخاف أن لا يقبل منه»^(٣) ولقد أحسن القائل^(٤) في معنى هذا الحديث : (من علامة السعادة أن تطيع، وتخاف أن لا تقبل، ومن علامة الشقاء أن تعصى وترجو أن تنجو).

ثم إن الوسطية المتساوية بين الخوف والرجاء مطلوبة في حال صحة الإنسان أما عند دنو الأجل وحال الاحتضار فينبغي أن يرجح جانب الرجاء وحسن الظن بالله لقول الله تعالى :

(١) سورة الإسراء آية [٥٧].

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب الرجاء مع الخوف ج ٨ ص ٨٤ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٢٥٠ . ج ٦ ص ١٥٩ والحاكم ج ٢ ص ٣٩٣ ، ٣٩٤ وابن ماجه في الزهد . وأسنداه حسن

(٤) هو أبو عثمان الجيزي . انظر المصدر السابق ص ٣٠١ .

﴿ قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ أَنفَرُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (١).

والحديث : «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله» (٢) وبالغ قوم فقالوا : إنه يستحب الاقتصار على الرجاء لما يتضمن من الافتقار إلى الله تعالى ، ولأن المحذور من ترك الخوف قد تعذر فیتعين حسن الظن بالله برجاء عفوهِ ومغفرته ، ورُدَّت دعوى استحباب الاقتصار على الرجاء بدون أن يكون معه خوف بما أخرجه الترمذي وغيره عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له : كيف تجدك ؟ فقال : أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يجتمعان في قلب عبد في هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف » (٣) . قالوا في توجيه هذا الرد : إن النبي صلى الله عليه وسلم أقرَّ هذا الشاب على ما صرح به من الجمع بين الخوف والرجاء ، وهو رد وجيه كما ترى . وإلى هذا التوجيه أشار الناظم بقوله :

وَلْتَكُ بِالْخَوْفِ وَبِالرَّجَاءِ وَلَا تَيَاسُ وَلَا تَأْمَنُ (٤) وَكُنْ مُحْسِبًا

ومعنى البيت باختصار أنه يجب على المسلم أن يكون جامعاً في حال صحته بين عبادتي الخوف والرجاء على سبيل التوازن بينهما ، ولا يجوز له أن يسلك مسلك

(١) سورة الزمر آية [٥٣] .

قال ابن مسعود رضي الله عنه :

إن أعظم آية في كتاب الله : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ .

وإن أجمع آية في كتاب الله بخير وشر : ﴿ إن الله يامر بالعدل والإحسان ﴾ . الآية .

وإن أكثر آية في القرآن فرجاً : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ . الآية .

وإن أشد آية في كتاب الله تفويضا : ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ . الآية .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ٢٩٢ .

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها باب الأمر بحسن الظن بالله عند الموت ج ٤ رقم (٢٨٧٧) ص ٢٢٠ .

(٣) أخرجه الترمذي في الجنائز باب ١١ ج ٣ رقم (٩٨٣) ص ٣١١ .

وابن ماجه في الزهد باب ذكر الموت والاستعداد له ج ٢ رقم (٤٢٦١) وهو حديث صحيح ، صححه الألباني في

الصحيحة ج ٣ رقم (١٠٥١) .

(٤) المراد باليأس هو : انقطاع الأمل والرجاء من كل خير وهو دليل قاطع على سوء الظن بالله وعدم الثقة به سبحانه

وهو من صفة أهل الكفر والفسق والضلال . والمراد بالأمن المنهى عنه هو الإقامة على المعاصي بدون خوف من

الله ولا استحياء منه ولا استعداد للقاءه وهذا جهل بالله عظيم وغرور من الشيطان الرجيم .

من أفرط في الخوف، ولا يسلك مسلك من أفرط في الرجاء، فإن الإفراط في الخوف يوقع صاحبه في جريمة اليأس من رحمة الله، وإن الإفراط في الرجاء يوقع صاحبه في جريمة الأمن من مكر الله وكلاهما أمر خطير وشر مستطير كما ينبغي للمسلم أن يكثر من قول حسبنا الله ونعم الوكيل لعظم شأنها فقد قالها النبي صلى الله عليه وسلم حين قيل له ولأصحابه إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم، قال سبحانه :

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (١).

التوجيه الحادي عشر

الحث على الالتزام بثلاثة أمور :

الأمر الأول : الصبر عن محارم الله فلا يقربها ولا يحوم حولها خوفاً من الله الذي يغار إذا انتهكت محارمه كما في حديث النعمان بن بشير الذي فيه : « ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه ».

الأمر الثاني : الاستعانة بالله في كل أمر من الأمور الدنيوية والأخروية ذلك لأن الاستعانة بالله فيما لا يقدر عليه سواء لا يجوز صرفها لغير الله وقد أمرنا الله تبارك وتعالى في أفضل سورة من سورة القرآن الكريم أن نعبد وحده وأن نقصر على الاستعانة به إذ لا معين للخلقة سواء قال تعالى :

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

(١) سورة آل عمران آية [١٧٣].

أذكر أن هذه الآية قد أوردتها في الجزء الأول ص ٥٢ من هذه الأفتان وذكرت قول الشوكاني في تفسيرها حيث قال : (المراد بالناس هنا هو نعيم بن مسعود) إلخ.. ثم تبين لي الآن أن القول الراجح في تفسيرها هو ما ذكره ابن جرير وابن كثير وهو : (أن المراد بالناس هم ركب من عبد قيس مروا على أبي سفيان في حمراء الأسد فطلب إليهم أن يخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قريشا قادمة لاستئصال بقيتهم فلما مر الركب بحمراء الأسد أخبروا الرسول بالذي قاله أبو سفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه : ﴿حسبنا الله ونعم الوكيل﴾).

وفي الحديث : «وإذا استعنت فاستعن بالله»^(١).
 الامر الثالث : الشكر^(٢) لله، والمراد بالشكر لله هو الثناء بالقلب والجوارح على
 النعمة وقد امر الله به عباده في مواضع كثيرة من كتابه العزيز قال عز وجل :

﴿قَاذِكُرُوْنِي اَذْكُرْكُمْ وَاَشْكُرُوْا لِي وَلَا تَكْفُرُوْنَ﴾ .
 وقال سبحانه : ﴿ اِنْ اَشْكُرْ لِي وَلَوْلَدَيْكَ اِلَى الْمَصِيْرِ ﴾ .
 وقال جل وعلا : ﴿ وَاِنْ تَشْكُرُوْا بَرَضَهُ لَكُمْ ﴾ .
 وقال تعالى ذكره : ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لَاَزِيْدَنَّكُمْ ﴾ .

وغيرها. من الآيات كثير وقد جاء في السنّة الذّم لمن لم يشكر صانع المعروف
 والجميل فقد أخرج أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس »، وإلى
 هذا التوجيه أشار الناظم بقوله :

وعن محارم الإله فاصبر واستعن الله وإياه اشكر

(١) هذه قطعة من حديث ابن عباس الطويل الذى أخرجه أحمد في المسند ج ١ ص ٢٩٣ .
 والترمذي في كتاب صفة القيامة باب ٥٩ ج ٤ رقم (٢٥١٦) ص ٦٦٧ وقال: حديث حسن صحيح.

(٢) ذكر العلماء للشكر ثلاثة أركان وهي :

أ - الإقرار بالنعمة.

ب - نسبتها إلى المنعم.

ج - بذلها فيما يجب.

وقال ابن القيم رحمه الله : (أصل الشكر هو الاعتراف بإنعام المنعم على وجه الخضوع له والذل والمحبة فمن لم
 يعرف النعمة بل كان جاهلاً بها لم يشكرها، ومن عرفها ولم يعرف المنعم بها لم يشكرها أيضاً ومن عرف النعمة
 والمنعم لكن جحدّها كما يجحد المنكر لنعمة المنعم عليه بها فقد كفرها، ومن عرف النعمة والمنعم بها وأقر بها
 ولم يجحدّها، ولكن لم يخضع له ولم يحبه ولم يرض به لم يشكره أيضاً ومن عرفها وعرف المنعم بها وأقر بها
 وخضع للمنعم بها وأحبه ورضى به وعنه، واستعملها في محابه ومطاعته فهذا هو الشاكر لها فلا بد في الشكر من
 علم القلب وعمل يتبع العلم وهو الميل إلى المنعم ومحبته والخضوع له). اهـ. بواسطة تيسير العزيز الحميد
 ص ٦٢٧، ٦٢٨.

التوجيه الثاني عشر

بيان وجوب التوكل^(١) على الله والاكتفاء به وحده دون سواه.
وأقول : حقاً إن التوكل على الله فريضة على كل مسلم ومسلمة يجب إخلاصه
له إذ هو من أجل العبادات وأعلى مقامات التوحيد لقول الله تعالى :

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

ولا يقوم به على وجه الكمال إلا أهل الكمال في الإيمان كالذين يتقدم معنا في
هذه السلسلة وصفهم ووعد بأنهم يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب وكم من
آية كريمة وأحاديث صحيحة قد أتت في الأمر به قال تعالى :

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بُذْخَ عِبَادِهِ خَبِيرًا﴾^(٣).

وقال سبحانه : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْمَغْشِيِّ﴾^(٤).

وقال عز وجل : ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنْتُمْ ءَامِنُونَ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾^(٥).

وقال : ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٦).

وأخرج الإمام أحمد في مسنده والترمذي وابن ماجه من حديث عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «لو أنكم
تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح

(١) التوكل لغة الالتجاء والاعتماد يقال : توكل بالامر، إذا ضمن القيام به ووكلت امرئ إلى فلان أى، الجاته واعتمدت
عليه فيه، ووكل فلان فلاناً إذا استكفاه امره ثقة بكفاليته أو عجزاً عن القيام بامر نفسه. قاله أبو السعادات.

(٢) سورة المائدة آية [٢٣].

(٣) سورة الفرقان آية [٥٨].

(٤) سورة التوبة آية [١٢٩].

(٥) سورة يونس آية [٨٤].

(٦) سورة آل عمران آية [١٦٠].

بطاناً»^(١)، وثبت في صحيح مسلم عن مُطَرَف بن عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ عُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ : «كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ فَلَمَّا اِكْتَوَيْتُ رُفِعَ عَنِّي فَلَمَّا تَرَكْتُ ذَلِكَ عَادَ إِلَيَّ»^(٢)، وفي لفظ قال : «اعلم يا مطرف انه كان تُسلم الملائكة علي عند رأسي، وعند باب البيت، وعند باب الحجرة، فلما اكتبوت ذهبك تلك فلما برا كلمه قال : اعلم يا مطرف انه عاد إلي الذي كان... اكتم علي يا مطرف حتى اموت»^(٣).

وجاء عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : «ايها الناس ليس من شيء يقربكم إلى الجنة، ويباعدكم من النار إلا قد أمرتكم به، وليس شيء يقربكم من النار، ويباعدكم من الجنة إلا قد نهيتكم عنه، وإن الروح الأمين نفث في روعي انه ليس من نفس تموت حتى تستوفي رزقها، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب، ولا يحملنكم استبطاء الرزق أن تطلبوه بمعاصي الله، فإنه لا يدرك ما عند الله إلا بطاعته»^(٤).

قلت : ففي هذه النصوص الكريمة من كتاب الله العظيم وسنة الهادي الأمين اعظم دلالة على أنه لا يتم لعبد إيمان حتى يفرد ربّه بالتوكل عليه فيما لا يقدر عليه سواه من مخلوقات سمواته وأرضه.

قال الإمام ابن القيم رحمه الله معلقاً على هذه الآيات التي أوردتها هنا ما نصه : (فجعل التوكل على الله شرطاً في الإيمان فدل على انتفاء الإيمان عند انتفائه) وفي الآية الأخرى : ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمُ إِن كُنْتُمْ ءَامِنُونَ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾.

(١) احمد ج ١ ص ٥٢، ٣٠.

والترمذي في الزهد باب التوكل على الله ج ٤ رقم (٢٣٤٤) ص ٥٧٣.

وابن ملجه في الزهد باب التوكل واليقين ج ٢ رقم (٤١٦٤) وإسناده صحيح.

(٢) أخرجه مسلم في الحج باب جواز التمتع ج ٢ رقم (١٢٢٦).

(٣) المصدر السابق.

(٤) مشكاة المصابيح كتاب الرقاق باب التوكل والصبر ج ٣ رقم (٥٣٠٠) وهو حديث مرسل وله شواهد من حديث جابر بنحوه عند الحاكم ج ٢ ص ٤ وصححه ابن حبان في الموارد رقم (١٠٨٤) كما له شاهد آخر من حديث أبي أمامة عند أبي نعيم في الحلية ج ١ ص ٢٧، ٢٦ وبهذه الشواهد يكون الحديث صحيحاً. انظر شرح السنة للبيهقي ج ١٤ ص ٣٠٣.

فجعل دليل صحة الإسلام التوكل، وقال : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .

فذكر اسم الإيمان ها هنا دون سائر أسمائهم دليل على استدعاء الإيمان للتوكل، وأن قوة التوكل وضعفه بحسب قوة الإيمان وضعفه، وكلما قوى إيمان العبد كان توكله أقوى وإذا ضعف الإيمان ضعف التوكل، وإذا كان التوكل ضعيفاً فهو دليل على ضعف الإيمان ولا بد . والله تبارك وتعالى يجمع بين التوكل والعبادة وبين التوكل والإيمان، وبين التوكل والتقوى، وبين التوكل والإسلام وبين التوكل والهداية، فظهر أن التوكل أصل لجميع مقامات الإيمان والإحسان ولجميع أعمال الإسلام، وأن منزلته منها كمنزلة الجسد من الرأس، فكما لا يقوم الرأس إلا على البدن فكذلك لا يقوم الإيمان ومقوماته إلا على ساق التوكل^(١) . ا.هـ .

قلت : وإذا كان الأمر كذلك من أن التوكل نوع عظيم من أنواع العبادة التي لا يجوز صرف شيء منها لغير الله فإن من توكل على مخلوق من مخلوقات الأرض أو السماء في الأمور التي لا يقدر عليها إلا خالق الأرض والسماء كالذين يتوكلون على الأموات، والطواغيت في رجاء المصالح ودفع المضار فإنه مشرك شركاً أكبر .
وأما الأخذ بالأسباب، واتخاذ شفعاء من الخلق فيما يقدرون عليه من قضاء حاجة ودفع مكروه فلا ينافي التوكل بشرط أن يعتقد طالبه اعتقاداً جازماً بأن قضاء الحاجة ودفع المكروه إنما هو بقضاء الله وقدره، ولولا سببانه ما قضيت حاجة لأحد ولا كشفت كربة ولا دفع مكروه، وإن غاية ما يقدر عليه الشافع هو بذل السبب المحدود بالقدرة البشرية، فالشكر لله أولاً وآخراً وباطناً وظاهراً، وعليه التكلان وحده دون سواه . وإلى هذا التوجيه المهم أشار الناظم بقوله :

ثم عليه فتوكل وأكثف من يك ربي حسبه فقد كفي

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٤٩٩ .

التوجيه الثالث عشر

في وجوب حفظ اللسان من كل ما يتعلق به من: غيبة، وبهتان ونميمة، وكذب، وفحش، وبذاءة، ولغو من القول، وقد تقدم الحديث عن أخطار هذه الأمور في باب البر والتقوى.

وإلى هذا التوجيه أشار الناظم بقوله :

واللسان احفظ ولا تكلم إلا بخير أو فصمتاً الزم

والمعنى الإجمالى المختصر لهذا البيت هو أن الواجب على كل مسلم ومسلمة حفظ اللسان من لغو القول وزوره وأن لا ينطق إلا بخير يعود نفعه على نفسه خاصة أو عليها وعلى غيرها فإذا لم يجد مجاًلاً لذلك فليصمت صمتاً يعتبره قربة إلى الله تعالى لقول النبي صلى الله عليه وسلم : «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت». الحديث.

التوجيه الرابع عشر

وجوب ملازمة خشية الله تبارك وتعالى ذلك لأن الخشية نوع من أنواع العبادة التى لايجوز صرفها لغير الله، وحقيقتها: خوف المخلوق من خالقه خوفاً مقترناً بالتعظيم والتقديس، ولما كانت من العبادات التى لا يستحقها إلا الله الخالق لكل شىء والمالك له والمتصرف فيه وفق حكمته فقد نهى المؤمنين عن الخشية من الخلق وأمرهم بخشيته وحده دون سواه فقال سبحانه :

﴿ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ 》^(١)

ولعظم الخشية في الشرع واعتبارها من العبادات الباطنة الفاضلة فقد وصف الله بها ملائكته الكرام حيث قال :

﴿ وَهُمْ مِّنْ خَشِيَّتِهِ مُتَشَفِّقُونَ 》^(٢)

(١) سورة المائدة آية [٣]

(٢) سورة الانبياء آية [٢٨]

كما وصف الله بها العلماء الربانيين وحصرها فيهم على وجه التمام والكمال
فقال :

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (١)

وكذا وصف بها أهل تبليغ رسالاته عموماً فقال : ﴿ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ
رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ (٢)

ونعت بها أهل الإيمان الحق والعقول الصحيحة حيث قال : ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ (٣).

قلت : وانطلاقاً من مدلول هذه النصوص فإن الواجب على المسلمين أجمعين
أن يقوموا بالواجبات كلها استجابة لله ومتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من
أداء فرائض الله والدعوة إليه، والجهر بكلمة الحق، والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر غير خائف ولا هيب لا يخشى إلا الله ولا يخاف لومة لائم من أهل دنيا
التراب.

إذ أن أهل الخشية لله هم أهل الاستقامة على الحق والثبات عليه، وهم أهل
العدل في كل ما كلفهم الله به، ولأهم عليه، وهم أهل الخير والإحسان فيما بينهم
وبين ربهم وفيما بينهم بعضهم بعضاً، وهم أهل الإيمان الصحيح والعمل الصالح
القولى والفعلى والاعتقادى الذي يريدون به وجه الله والدار الآخرة، وهم أهل
الصدق والصبر والإيثار، والوفاء لكمال معرفتهم بحقوق ربهم وحقوق عباده على
اختلاف طبقاتهم وهم أهل التقوى والتمسك بالعروة الوثقى الذين أصلح الله حالهم
ومآلهم ورفع شأنهم وأعلى قدرهم لتمسكهم بحبله المتين، وسلوكهم صراطه
المستقيم، صراط المنعم عليهم من الأنبياء والمرسلين، والصديقين والشهداء
والصالحين، وبغضهم طرق أهل الزيف والفساد والانحراف من اليهود الماكرين
والنصارى الضالين ومن سلك دربهم واقتدى بسنتهم وتشبه بهم من المقلدين
المغرورين، الراغبين عن تعاليم الدين القويم الذى قال الله في شأنه العظيم :

(١) سورة فلط آية [٢٨].

(٢) سورة الأحزاب آية [٣٩].

(٣) سورة الرعد آية [٢١].

﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴾ .

كما أن أهل الخشية لله هم أولياء الله حقاً وأحباؤه صدقاً :

﴿ إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ﴾

وهم أهل الجهاد في سبيل الله والغيرة على محارمه، وأهل الحب فيه والبغض فيه والموالاة فيه والمعاداة فيه، والتوكل عليه، والرجاء فيما بين يديه، وما ذلك إلا للكمال خشيتهم له سبحانه، وتقديرهم له كما ينبغي لجلاله وعظمته وعمق إيمانهم بأنه أحق أن يُخْشَى وَيُنْقَى، وخير من يُحِبُّ وَيُزَجَّى. وهم أهل العبادة الصحيحة الخالصة والتوبة الشرعية الصادقة، وأهل العلم النافع والعمل الصالح والحفظ لحدوده وملازمة فرائضه طوعاً واختياراً وحباً وذكلاً وخضوعاً وانكساراً.

وقصارى القول : فإن أهل خشية الله هم أصحاب العقيدة الصحيحة عقيدة أهل السنة والجماعة وأهل الصفات الزكية الحميدة، والأعمال الصالحة السديدة، والسلوك الحسن، والخلق النبوى الرفيع، ولا تثريب على من قال مفاخرأ بهم ومعتزأ بصنيعهم :

أولئك آبائى فجئنى بمثلهم إذا جمعنا ياجرير المجامع
ولعل سائلاً يسأل فيقول : قد علمنا من خلال هذا البيان المختصر صفاتهم
فما جزاؤهم عند خالقهم وبارئهم فيقال له : قد أوجزه الله في آية واحدة من كتابه
العزیز حيث قال :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ (١).

(١) سورة البينة آيتان [٧، ٦]

التوجيه الخامس عشر

وجوب اجتناب ما نهى الله عنه إرضاء للرب وعتقاً للنفس وهذا التوجيه أيها القارئ الكريم كما ترى يحتاج منى إلى كتابة مجلد كبير، وليس ذلك في وسعي في هذا المقام ولكنى سأحدث عنه برؤوس أقلام من أجل فتح الباب لرواد العالم وعشاق القراءة والتأليف والنشر من العلماء الأحباب فأقول :

لقد نهى الله عباده في كتابه العزيز - كتاب التربية المثلى للبشرية - عن أشياء كثيرة سأذكر بعضها فيما يلي :

١ - نهاهم عن الشرك به الذي يعتبر أكبر ذنب عُصِي الله به فقال تعالى :

﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(١).

وقال سبحانه : ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُولًا ﴾ ^(٢).

وقال عز وجل على لسان لقمان :

﴿ يَبْنِي لِأُشْرِكٍ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٣).

وغير ذلك من الآيات في هذا المعنى كثير.

٢ - ونهاهم - سبحانه - عن مشابهة جميع الكافرين قولاً وفعلاً، حيث قال عز وجل :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا أَنْظِرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ^(٤).

٣ - ونهاهم عن سفك الدماء بغير حق فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ ^(٥).

(١) سورة البقرة آية [٢٢].

(٢) سورة الإسراء آية [٢٢].

(٣) سورة لقمان آية [١٣].

(٤) سورة البقرة آية [١٠٤].

(٥) سورة الأنعام آية [١٥١].

٤ - ونهاهم عن اكل مال الغير بالباطل في صورة من صورته حيث قال سبحانه :

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(١).

٥ - ونهاهم عن نكاح المشركات حتى يؤمن كما نهاهم عن تزويج الكفار على اختلاف مللهم من المؤمنات حتى يؤمنوا قال تعالى :

﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ﴾ ^(٢).

٦ - ونهاهم عن تعاطي الاسباب التي تحول بينهم وبين فعل الخير والبر والإحسان إلى المنتفعين بذلك فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ^(٣).

٧ - ونهاهم عن اكل اموال اليتامى بأى وسيلة من الوسائل المنحرفة عن العدل فيها قال تعالى :

﴿ وَمَا نُوا لِنَنۡقُ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ ^(٤).

٨ - ونهاهم عن إضاعة الاموال والتبذير بها قال تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا ﴾ ^(٥).

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ ^(٦).

(١) سورة البقرة آية [١٨٨].

(٢) سورة البقرة آية [٢٢١].

(٣) سورة البقرة آية [٢٢٤].

(٤) سورة النساء آية [٢].

(٥) سورة النساء آية [٥].

(٦) سورة الإسراء آيتان [٢٦ ، ٢٧].

٩ - ونهاهم عن نكاح المحرمات بالنسب أو السبب كما في قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ^(١).

وقوله : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ ﴾ ^(٢).

إلى قوله : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

عَفُورًا رَحِيمًا ﴾.

١٠ - ونهاهم عن سوء العشرة مع الزوجة وعن الإساءة إليها بأى طريق من طرق الإساءة المحرمة فقال تعالى :

﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ سَبِّدَ الرَّوْجَ مَكَانَ رَوْحٍ وَأَتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ ^(٣).

وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِي يَخْافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ

وَأَضْرِبُوهُمْ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴾ ^(٤).

وقال ايضا : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوهُمْ ضِرَارًا لِنَعْدُوا ﴾ ^(٥).

١١ - ونهاهم عن اتباع الهوى الذي فيه انحراف عن الحق وغمط حقوق أهله وتدعيم للباطل ونصرة ذويه سواء كان ذلك في الحكم أو فى غيره من الجوانب الأخرى التى يتصور فيها وجوده، فقال تعالى :

﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَّ أَنْ تَعْدِلُوا ﴾ ^(٦). الآية.

(١) سورة النساء آية [٢٢].

(٢) سورة النساء آية [٢٣].

(٣) سورة النساء آية [٢٠].

(٤) سورة النساء آية [٢٤].

(٥) سورة البقرة آية [٢٣١].

(٦) سورة النساء آية [١٣٥].

وقال أيضا : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غَشَاةً ﴾ (١).

وقال سبحانه : ﴿ يَنْدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ (٢).

١٢ - ونهاهم عن انتهاك شعائر الله، والاعتداء على القاصدين إلى بيت الله الحرام الذي من دخله كان آمنا فقال تعالى :

﴿ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لِأَحْلُلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ ابَّيْتَ الْحَرَامَ يَنْفَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ﴾ (٣). الآية.

١٣ - ونهاهم عن أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع وما ذبح على النصب فقال تعالى :

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْنُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾ (٤). الآية.

١٤ - ونهاهم عن سب آلهة المشركين لما في ذلك من المفسدة وهي مقابلة المشركين بسب إله المؤمنين وهو (الله لا إله إلا هو)، فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (٥).

١٥ - ونهاهم عن اقتراف المعاصي عموما في السر والعلن فقال تعالى :

(١) سورة الجاثية آية [٢٣].

(٢) سورة ص آية [٢٦].

(٣) سورة المائدة آيتان [٣، ٦].

وجاء النهي هنا بلفظ التحريم إذ الباب واحد.

(٤) سورة الانعام آية [١٠٨].

﴿ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾^(١). الآية.

١٦ - ونهاهم عن أكل الذبائح التي لم يذكر اسم الله عليها فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾^(٢). الآية.

١٧ - ونهاهم عن قتل الأولاد ذكوراً أو إناثاً وعن قربان الفواحش الظاهرة والباطنة فإن ذلك ظلم شنيع وإثم كبير. فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ

مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾^(٣). الآية.

١٨ - ونهاهم عن جريمة الإسراف في كل شيء حتى ولو كان من المباحات فقال تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾^(٤).

١٩ - ونهاهم عن مشابهة شر خلقه من الكفار والمنافقين في الإعراض وعدم القبول لما فيه حياتهم فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَاوَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾^(٥).

٢٠ - ونهاهم عن خُلُقِ الخيانة له ولرسوله ولكافة الأمانات المناطة بالمكلفين من حقوق الله وحقوق عباده فقال عز وجل :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(٦)

(١) سورة الانعام آية [١٢٠].

(٢) سورة الانعام آية [١٢١].

(٣) سورة الانعام آية [١٥١].

(٤) سورة الاعراف آية [٣١].

(٥) سورة الانفال آية [٢١].

(٦) سورة الانفال آية [٢٧].

٢١ - ونهاهم عن الرياء والتكبر والمفاخرة والصد عن سبيل الله لأنها من صفات أهل الكفر والجهل والضلال فقال سبحانه :

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ (١).

٢٢ - ونهاهم عن تمكين المشركين من دخول حرم الله الطاهر الكريم لأنهم نجس فقال تعالى :

﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمِهِمْ هَذَا﴾ (٢) الآية.

٢٣ - ونهاهم عن الرافة بأعداء الله المشركين والاستغفار لهم بعدما تبين أنهم من أصحاب الجحيم ولو كانوا أولى قربي، فقال تعالى :

﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (٣).

٢٤ - ونهاهم عن أن يُنزلوا حاجاتهم من جلب خير أو دفع ضرر بأحد غير الله فيما لا يقدر عليه سواء فإن من الظلم والجهل أن تمد يد الافتقار إلى غير الله الواحد القهار فقال تعالى :

﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ (٤)

٢٥ - ونهاهم عن نقض العهود والمواثيق التي بينهم وبين ربهم والتي بينهم وبين الآخرين ممن يجب أن يوفى لهم بالعهد.

٢٦ - كما نهاهم عن وضع المكر والخديعة في غير محلها فقال تعالى :

﴿وَلَا تَقْصُورُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

(١) سورة الانفال آية [٤٧].

(٢) سورة التوبة آية [٢٨].

(٣) سورة التوبة آية [١١٣].

(٤) سورة يونس آية [١٠٦].

مَا تَقْعَلُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ ﴿١﴾. الآية.

٢٧ - ونهاهم عن الابتداع في دين الله بتحليل شيء أو تحريمه بدون مستند شرعى بل بمجرد الرأى والانقياد للهوى والشهوة فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْتَرُ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَّعٌ قَلِيلٌ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ﴿٢﴾.

٢٨ - ونهاهم عن الشح والبخل وبيانهما النهى عن الإسراف والتبذير فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴾ ﴿٣﴾.

٢٩ - ونهاهم عن القول عليه بغير علم بل بالظن والتوهم والخيال فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ ﴿٤﴾.

٣٠ - ونهاهم عن التجبر والتبختر في المشية لأن ذلك فعل الجبارين فى الأرض

فقال تعالى : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا

كُلُّ ذَلِكَ ^(٥) كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ ﴿٦﴾.

٣١ - ونهاهم عن اتباع طرائق الشيطان ومسالكه وما يأمر به فقال تعالى :

(١) سورة النحل آية [٩١].

(٢) سورة النحل آية [١١٦].

(٣) سورة الإسراء آية [٢٩].

(٤) سورة الإسراء آية [٣٦].

(٥) الإشارة عائدة إلى كل ما سبق ذكره عن المنهيات من قوله تعالى : ﴿ وقضى ربك أن لاتعبدوا إلا إياه ﴾ . الآية إلى قوله : ﴿ مكروها ﴾ . والمعنى : فسيئه أى قبيحه مكروه عند الله تعالى.

(٦) سورة الإسراء آية [٣٧].

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ﴾^(١). الآية.

٣٢ - ونهاهم عن الاطلاع على عورات البيوت بواسطة الدخول فيها بغير إذن
فقال : ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى
أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(٢).

٣٣ - ونهاهم عن سوء الأدب مع نبيهم صلى الله عليه وسلم ومع سنته من بعده
فقال : ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لِيُنْجِيَكُمْ مِنْ كُذُوبِكُمْ بَعْضًا لِبَعْضٍ﴾^(٣).

وهذه الآية نظير قوله عز وجل : ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٤).

٣٤ - ونهاهم عن طاعة الرؤساء والكبراء والدعاة إلى أبواب جهنم الذين تتمثل
دعوتهم في نصرة الباطل وأهله والتخطيط المستمر لنشره، ومحاربة الحق وذويه
والسعى لدحضه، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ويُعزَّزَ جُنْدُهُ وَيُعْلَى كَلِمَتُهُ فقال تعالى :

﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الشَّرِيفِينَ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾^(٥).

وقال أيضا : ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُسَمِّرَ نُورَهُ
وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^(٦).

٣٥ - ونهاهم عن الفساد في الأرض سواء كان بالأقوال أو الأفعال أو المعتقد
وسواء كان فيما بينهم وبين خالقهم أو فيما بينهم وبين الناس. فقال تعالى :

(١) سورة النور آية [٢١].

(٢) سورة النور آية [٢٧].

(٣) سورة النور آية [٦٣].

(٤) سورة الحجرات آية [٢].

(٥) سورة الشعراء آيتان [١٥١، ١٥٢].

(٦) سورة التوبة آية [٣٢].

﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (١).

٣٦ - ونهاهم عن الجidal المذموم الذي ليس من ورائه مقصد حسن وليست له نتائج طيبة تعود على الإسلام ومجتمعه بخير فقال تعالى :

﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (٢). الآية.

٣٧ - ونهاهم عن الإعراض بالوجه إذا كلمهم غيرهم احتقاراً وتكبراً فقال تعالى :

﴿وَلَا تُصِرَّخْ ذَلِكَ لِلنَّاسِ﴾ (٣).

٣٨ - ونهاهم عن أذية الانبياء والرسول وأتباعهم من ورثتهم اهل العلم النافع والعمل الصالح في كل زمان ومكان فقال تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ (٤).

٣٩ - ونهاهم عن السخرية والعيب والتنايز بالالقباب المكروهة فقال تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَخْرُفُ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْمُسَوِّقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٥).

٤٠ - ونهاهم عن التجسس والغيبة لما فيهما من الخطر الدنيوى والأخروى فقال

تعالى : ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَانْهَوْا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ (٦).

(١) سورة الشعراء آية [١٨٣].

(٢) سورة العنكبوت آية [٤٦].

(٣) سورة لقمان آية [١٨].

(٤) سورة الاحزاب آية [٦٩].

(٥) سورة الحجرات آية [١١].

(٦) سورة الحجرات آية [١٢].

٤١ - ونهاهم عن الحديث بالإثم وهو ما يتعلق بهم والعدوان وهو ما يتعلق بغيرهم وعن معصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي مخالفته ولو في بعض ما جاء به فقال تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّا تَنَجِّيْتُمْ فَلَا تَتَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَنِ وَمَعَصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالنَّقْوَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (١).

٤٢ - ونهاهم عن ترك ذكره والتشاغل بغيره فقال : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (٢).

٤٣ - ونهاهم عن تولى الأعداء على اختلاف نحلهم فقال : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ﴾ (٣). الآية.

٤٤ - ونهاهم عن إمساك الزوجات الكافرات (٤) إذ أنهن نجسات ولا أمانة لهن فقال تعالى : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ ﴾ (٥).

٤٥ - ونهاهم عن الاشتغال والتلهي بالأموال والأولاد عن ذكر الله وما والاها فإن في ذلك الخسران المبين فقال تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (٦).

٤٦ - ونهاهم عن مصانعة المشركين على حساب العقيدة والدين فقال تعالى : ﴿ قُلْ يَأْتِيهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ . السورة.

هذه الأرقام التي قرأت يا أخى المسلم إنما هي قليل من كثير، وغَيْض من فَيْض مما نهى الله عنه عباده في كتابه وحذرهم من الوقوع فيه . ومن أراد الاستقصاء في

(١) سورة المجادلة آية [٩].

(٢) سورة الحشر آية [١٩].

(٣) سورة الممتحنة آية [١].

(٤) إلا ما كان من نساء أهل الكتاب فإنهن حلال على القول الصحيح ابتداء واستدامة كما في سورة المائدة.

(٥) سورة الممتحنة آية [١٠].

(٦) سورة المنافقون آية [٩].

هذا الباب فليقرأ القرآن بتمهل وتدبر كما كان السلف الصالح يقرؤون، قال مجاهد : (عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته أوقفه عند كل آية وأسأله عن معناها).

التوجيه السادس عشر

الدعوة إلى الالتزام الحق بأوامر الله التي يترتب على القيام بها الثواب كما يترتب على تركها الذم والعقاب، وهذا التوجيه كما ترى أيها القارئ الكريم يحتاج ما فيه إلى مئات الصفحات لو كان في غير هذا المكان أما هنا فحسبى أن أسلك فيه ماسلكته في التوجيه الذي قبله فأقول : (ومن الله يستمد العون والتوفيق) : لقد أمر الله الخليفة في كتابه العزيز بأوامر كريمة ليمثلوها إرضاء له عز وجل وإسعاده لأنفسهم التي انتمنهم عليها سأذكر بعضها فيما يلي :

١ - أمرهم بعبادته وحده لا شريك في مواضع كثيرة من كتابه العزيز منها قوله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(١).

٢ - وأمرهم بأن يجعلوا بينهم وبين النار وقاية بصالح العمل فقال تعالى :

﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^(٢).

٣ - وأمرهم بإقامة الصلوات والمحافظة عليها وإيتاء الزكاة ورغبتهم في سائر النفقات من واجبات ومستحبات فقال تعالى :

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَحْدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٣).

وقال تعالى : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾^(٤).

(١) سورة البقرة آية [٢١].

(٢) سورة البقرة آية [٢٤].

(٣) سورة البقرة آية [١١٠].

(٤) سورة البقرة آية [٢٣٨].

٤ - وأمرهم أن يعلنوا إيمانهم به وبما أنزله على رسله وأنبيائه بدون تفريق بينهم فقال عز وجل : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (١).

٥ - وأمرهم بالدوام على ذكره وشكره لينالوا رفيع الدرجات فقال تعالى : ﴿ فَادْكُرُوا فِي آذَانِكُمْ وَأَشْكُرُوا إِلَيَّ وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ (٢).

٦ - وأمرهم أن يستعينوا على كافة أمورهم بالصبر والصلاة إذ هما خير معين لصاحبهما فقال تعالى :

﴿ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٣).

٧ - وأمر بالاكْتِفَاء من الرزق بالطيبات لأن الله طيب لا يرضى إلا طيباً فقال تعالى :

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (٤).

٨ - وأمرهم بصوم شهر رمضان الذي هو أحد أركان الإسلام فقال تعالى :

﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ (٥).

٩ - وأمرهم بالإيمان به والاستجابة لندائه وأمره فقال تعالى :

﴿ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلِقَائِهِمْ يَوْمَ يَرْشُدُونَ ﴾ (٦).

وقال تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ (٧).

(١) سورة البقرة آية [١٣٦].

(٢) سورة البقرة آية [١٥٢].

(٣) سورة البقرة آية [١٥٣].

(٤) سورة البقرة آية [١٧٢].

(٥) سورة البقرة آية [١٨٥].

(٦) سورة البقرة آية [١٨٦].

(٧) سورة الانفال آية [٢٤].

وقال أيضا : ﴿ اَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ ﴾ . . الآية .

١٠ - وأمرهم في آيات متعددة بالقتال في سبيله لينالوا رضى ربهم وشفاء صدورهم من أعدائه وأعدائهم فقال تعالى :

﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ ۖ ﴾ (١).

١١ - وأمرهم بأداء فريضة الحج في العمر مرة واحدة فقال تعالى :

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ (٢).

١٢ - وأمرهم بأن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وكافة شرائعه والعمل بجميع أوامره ونواهيهِ فقال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَافَّةً ﴾ (٣). الآية .

١٣ - وأمرهم بالكتابة والإشهاد في معاملاتهم حفظاً لأموالهم وبراءة لذمهم فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ (٤). الآية .

١٤ - وأمرهم بالاعتصام بحبله المتين وشكر نعمته التى لاتعد فقال :

﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ (٥).

١٥ - وأمرهم بإقامة ركن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بإقامته تصلح الدنيا والآخرة فقال تعالى :

﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (٦).

وقال أيضا : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ ﴾ (٧). وقال عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرَّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ (٨). الآية .

(٥) سورة آل عمران آية [١٠٣].

(١) سورة الانفال آية [٣٩].

(٦) سورة آل عمران آية [١٠٤].

(٢) سورة آل عمران آية [٩٧].

(٧) سورة آل عمران آية [١١٠].

(٣) سورة البقرة آية [٢٠٨].

(٨) سورة المائدة آية [١٠٥].

(٤) سورة البقرة آية [٢٨٢].

١٦ - وأمرهم بالمسارعة إلى الخيرات وتبوء منازل الجنة العاليات فقال تعالى :

﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾^(١)
وقال سبحانه : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾^(٢).

١٧ - وأمرهم بالصبر والمصابرة والمراعاة والتقوى ليظفروا بالصلاح والفلاح
فقال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تَفْلِحُونَ ﴾^(٣).

١٨ - وأمرهم بإقامة العدل بين أولادهم في الحقوق الشرعية فقال تعالى :

﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِمٌ مِّثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴾^(٤). الآية.

١٩ - وأمرهم ببرّ الوالدين والإحسان إلى ذى القربى واليتامى والمساكين والجار
ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانهم، فقال
تعالى : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾^(٥).

٢٠ - وأمرهم سبحانه بطاعته عموماً وطاعة رسوله وأولى الأمر من المسلمين وردّه
ماتنازعوا فيه إلى كتابه وسنة رسوله، فقال تعالى :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾^(٦).

(١) سورة آل عمران آية [١٣٣].
(٢) سورة الحديد آية [٢١].
(٣) سورة آل عمران آية [٢٠٠].
(٤) سورة النساء آية [١١].
(٥) سورة النساء آية [٣٦].
(٦) سورة النساء آية [٥٩].

٢١ - وأمرهم بردّ التحية لمن حيّاهم بتحية الإسلام فقال تعالى :

﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ (١). الآية.

٢٢ - وأمرهم بالثبوت في الأمور والنظر في عواقبها لئلا يقعوا فيما لا تحمد عواقبه ولا ترضى نتائجه فقال تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَّكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ (٢). الآية

٢٣ - وأمرهم عند القيام إلى صلواتهم بالطهارة الشرعية من الحدث والنجس فقال عز وجل : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٣).

٢٤ - وأمرهم أن يجتنبوا سلوك من اتخذوا دينهم لعباً ولهواً فقال تعالى :

﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ (٤). الآية

٢٥ - وأمرهم بالإعراض عن أهل الزيف والانحراف والخوض في آيات الله فقال تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي ءَايَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ (٥). الآية.

(١) سورة النساء آية [٨٦].

(٢) سورة النساء آية [٩٤].

(٣) سورة المائدة آية [٦].

(٤) سورة الانعام آية [٧٠].

٢٦ - وأمرهم باتباع ما أنزل إليهم منه على السنة الرسل وفي محكم الكتب إجمالاً
وتفصيلاً فقال :

﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ ^(١).

٢٧ - وأمرهم بستر عوراتهم عند صلواتهم وفي مساجدهم فقال تعالى :

﴿ يَبْنَیْءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ ^(٢).

٢٨ - وأمرهم بدعائه تذلاً واستكانة وخشوعاً وصحة يقين بوحداية الواحد الأحد
بدون اعتداء في الدعاء فقال عز وجل :

﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ^(٣).

٢٩ - وأمرهم بالاستماع لكتابه والإنصات عند تلاوته لاستيعاب معناه؛ والتأثر
بمقتضاه، ونيل رحمة من أنزله على رسوله وأوحاه فقال تعالى :

﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ^(٤).

٣٠ - وأمرهم أن يتوسلوا في دعائهم له بأسمائه الحسنی وصفاته العليا فإنها خير
وسيلة لاستجابة الدعاء ونيل الرضا فقال : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا
الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٥).

٣١ - وأمرهم بأخذ العفو من أخلاق الناس؛ المحسن والمسيء منهم والأمر
بالمعروف والإعراض عن الجاهلين، والاستعاذة به من الشيطان الرجيم، فقال

تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ

(١) سورة الاعراف آية [٣].

(٢) سورة الاعراف آية [٣١].

(٣) سورة الاعراف آية [٥٥].

(٤) سورة الاعراف آية [٢٠٤].

(٥) سورة الاعراف آية [١٨٠].

نَزَعٌ فَأَسْتَعِذَّ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾.

قال ابن كثير رحمه الله مانصه : (وقال البخاري : قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ . الآية . ﴿ العرف ﴾ المعروف ثم روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكر خبراً عن عمر أن أحد الداخلين عليه أغضبه فقال له الحربن قيس : يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم :

﴿ خُذِ الْعَفْوَ أَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ . وإن هذا من الجاهلين، فوالله ماجاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله عز وجل) أ.هـ.

قلت : ولهذه الآية الكريمة نظائر تتفق معها في المعنى الذي تستهدفه منها قوله تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ (٢).

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٣).

وهي بمجموعها ترشد إلى معاملة العاصي من الإنس بالحكمة والمعروف لبيتعد عما هو فيه من المخالفة والانحراف كما ترشد إلى الاستعاذة بالله من شيطان الجان الذي لا يكفه عنك موعظة أو إحسان وإنما ينكف عن العبد إذا لجأ إلى الله وعلق قلبه به متوكلاً عليه ومفوضاً جميع أموره إليه.

٣٢ - وأمرهم أن يحاربوا المنكر والفساد في الأرض لأنهما سبب في عموم العذاب للصالح والطارح فقال تعالى :

﴿ وَأَتَقُوا فِتْنَةَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾.

٣٣ - وأمرهم بالثبات عند مواجهة الأعداء والصبر على مبارزتهم بل وفي كل موطن

(١) سورة الاعراف آية [٢٠٠].

(٢) سورة المؤمنون آية [٩١].

(٣) سورة فصلت آية [٣٤].

من المواطن في هذه الحياة، كما أمرهم بملازمة ذكره والالتجاء إليه لما في ذلك من الفلاح في الدارين.

فقال تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيُمْتُ فِئْتَهُ فَاثْبُتُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١).

٣٤ - وأمرهم بالثبات والدوام على الاستقامة لما في ذلك من العون على الانتصار على الأعداء والأضداد فقال :

﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ ﴾ (٢).

وقال : ﴿ فَاسْتَقِمْوْا إِلَيْهِ ﴾ (٣).

٣٥ - وأمرهم بعبادته والتوكل عليه وحده دون سواه فقال :

﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٤).

٣٦ - وأمرهم بالعدل - وهو القسط - والإحسان على كل شيء وصلة الأرحام والوفاء لذوى العهود بعهودهم فقال تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ وَإِيتَايِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ

وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٥) وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ

وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا . . الآية .

٣٧ - وأمرهم بالوفاء في الكيل والوزن بالقسطاس المستقيم الذي لا اعوجاج فيه

فقال تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزَنُّوْا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٦).

(١) سورة الأنفال آية [٤٥].

(٢) سورة هود آية [١١٢].

(٣) سورة فصلت آية [٦].

(٤) سورة هود آية [١٢٣].

(٥) قال ابن مسعود في هذه الآية : إنها اجمع آية في القرآن.

(٦) سورة الإسراء آية [٣٥].

٣٨ - وأمرهم بالكلمة الطيبة والقول الحسن في مخاطباتهم ومحاوراتهم لأنهم إذا لم يفعلوا ذلك فإن الشيطان ينزغ بينهم فقال تعالى :

﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾ (١).

٣٩ - وأمرهم بالإخلاص له والاستسلام لحكمه وبشرهم بخير بشارة على ذلك فقال : ﴿ فَإِذْ هُمْ إِلَى اللَّهِ وَاجِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ (٢).

٤٠ - وأمرهم بفعل الخير عموماً وبالمداومة على الصلاة خصوصاً فقال عز وجل : ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣).

٤١ - وأمرهم أن يسألوه المغفرة والرحمة لأنه مالكما فقال : ﴿ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٤).

٤٢ - وأمرهم بإقامة حدود الله في أرضه في عباده فقال : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ (٥).

وقال عز وجل : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٦).

(١) سورة الإسراء آية [٥٣].

(٢) سورة الحج آيتان [٣٤ ، ٣٥].

(٣) سورة الحج آية [٧٧].

(٤) سورة المؤمنون آية [١١٨].

(٥) سورة النور آية [٢].

(٦) سورة المائدة آية [٣٨].

ومثلهما بقية الحدود التي جاءت النصوص بإقامتها لتسعد البشرية وتشرق الأرض ويرضى الله وملائكته وكل عبد صالح في الأرض والسماء.
٤٣ - وأمرهم بغض الأبصار وحفظ الفروج والعفاف عن كل ما حرم الله النظر إليه والاعتداء عليه فقال تعالى :

﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ ﴾ (١)

٤٤ - وأمرهم بالاستئذان بعضهم على بعض لئلا يطلع على عورات النساء وكل ما لا يحب أهل النبوت اطلاع سواهم عليه فقال تعالى :

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (٢)

٤٥ - وأمرهم أن يأخذوا العبرة من سير أئمة الدعوة الرسل الكرام والأنبياء العظام ويأخذوا العظة من مصارع أممهم الذين صدوا عن دعوتهم فقال تعالى :

﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٣)

إلى آخر السورة وغيرها من الآيات التي جاء فيها قصص الأنبياء والمرسلين مع أممهم.

٤٦ - وأمرهم بالتأسي بنبيهم الكريم محمد بن عبد الله رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم في كل شأن من الشؤون التشريعية التي من جملتها البراءة من المنحرفين عن مراد الله ومراد رسوله والبراءة من معتقداتهم الفاسدة وأعمالهم القبيحة وأخلاقهم الدنيئة فقال :

﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٤)

(١) سورة النور آيتان [٣٠ ، ٣١].

(٢) سورة النور آية [٥٩].

(٣) سورة الشعراء آيتان [٦٩ ، ٧٠].

(٤) سورة الشعراء آية [٢١٦].

٤٧ - وأمرهم بكثرة تسبيحه وتحميده في الاوقات المتعاقبة الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه وذلك عند المساء وعند الصباح فقال :

﴿ فَسَبِّحْنَا اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ (١)

٤٨ - وأمر نبيهم الكريم بتسديد وجهه واستمراره على الدين القويم ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين تلكم الملة التي هداه الله لها وكملها له غاية الكمال وأمر نبينا وحبينا محمداً صلى الله عليه وسلم باتباعها لأنها هي الفطرة التي فطر الله الناس عليها، ومحمد صلى الله عليه وسلم أسوة أمته فأمره أمر لهم وتوجيهه توجيه لهم كذلك قال تعالى :

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

٤٩ - وأمرهم بأوامر نافعة مفيدة حكاها الله عن لقمان الحكيم ليمثلها الناس ويقتدوا بها منها :

(١) القصد في المشى وهو مشى المتواضعين ليس بالبطيء والمتببط ولا بالسريع المفرط بل عدلاً وسطاً بين بين كما قال تعالى :

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ .

(ب) غرض الصوت والمراد به عدم المبالغة في الكلام ورفع بدون حاجة ولا مُسوغ، ويكفي الرافع لصوته بدون حاجة إساءة أنه تشبه بأخس الحيوانات - الحمير - .

(ج) الأمر بالمعروف وقد تقدم تبيانه .

(د) والصبر على ما أصابك من الله وفى الله فإن ذلك من عزم الأمور حيث قال

(١) سورة الروم آيتان [١٧، ١٨] .

(٢) سورة الروم آية [٣٠] .

تعالى : ﴿ يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلَاةَ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَاَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاَصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْاُمُوْر ﴾ . إلى أن قال سبحانه : ﴿ وَاَقْصِدْ فِيْ مَشْيِكَ وَاَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ اِنْ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتَ لَصَوْتُ الْحَمِيْرِ ﴾ (١).

٥٠ - وأمرهم بالصلاة والسلام على عبده ورسوله لما فيها من الفضل الكبير والأجر الكثير فقال :

﴿ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِيِّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا ﴾ (٢).

٥١ - وأمرهم بالإجابة إليه والانقياد التام لأمره ونهيهِ وتشريعهِ فقال :

﴿ وَاٰتِيْبُوْا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا لِلّٰهِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَكُمْ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ﴾ (٣).

٥٢ - وأمرهم بالدعوة إليه وببين لهم أن الدعوة إلى الله المنطلقة من مصادرها الصحيحة من خير أعمال المسلمين فقال تعالى :

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللّٰهِ وَعَمِلَ صٰلِحًا وَقَالَ اِنِّیْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ﴾ (٤).

٥٣ - وأمرهم بالصلح بين إخوانهم المؤمنين وقتال المعتدى حتى يفیء إلى أمر الله فقال تعالى :

﴿ وَلَمَنْ طَافَ ثَنَانٍ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَفْتَتَلُوْا فَاَصْلَحُوْا بَيْنَهُمَا ﴾ (٥). الآية.

٥٤ - وأمرهم بالسعى المبكر من يوم الجمعة إلى حضورها لما في ذلك من الأجر

الوفير فقال تعالى : ﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِذَا ثَوَدْتُمْ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَىٰ

ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوْا الْبَيْعَ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴾ (٦).

(١) سورة لقمان آية [١٩].

(٢) سورة الاحزاب آية [٥٦].

(٣) سورة الزمر آية [٥٤].

(٤) سورة فصلت آية [٣٣].

(٥) سورة الحجرات آية [٩].

(٦) سورة الجمعة آية [٩].

٥٥ - وأمرهم بتقواه في حدود الاستطاعة كما أمرهم بالسمع والطاعة له سبحانه ورسوله عليه الصلاة والسلام فقال :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لَأَنْفُسِكُمْ ﴾ (١).

٥٦ - وأمرهم في حين إرادة طلاق نساءهم بأن يطلقوا طلاقاً سنئياً فقال :

﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ﴾ (٢). الآية.

٥٧ - وأمرهم بالإشهاد على الرجعة إذا عزموا عليها، فقال تعالى :

﴿ وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلِ مِنْكُمْ ﴾ (٣).

٥٨ - وأمرهم بالتوبة الصادقة المستوفية للشروط ليظفروا بتكفير السيئات وإدخال الجنات. فقال تعالى :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا ﴾ (٤). الآية.

٥٩ - وأمرهم بتلاوة القرآن العظيم لاسيما قراءته في قيام الليل فإنها أعظم بركة ينالها صاحبها. وأشد وطناً فقال تعالى :

﴿ يَأَيُّهَا الْمَرْمِلُ قُرْآنُكَ أَفْئِيلًا ﴾ (٥). الآيات.

هذه الأرقام من الأوامر التي جاءت صريحة في القرآن الكريم إنما هي قليل من كثير مما أمر الله بها عباده في كتابه تربية لهم ورحمة بهم وإحساناً إليهم أما من أراد الاستقصاء لها فعليه أن يجالس المصحف الشريف ويسامره في قراءة خاشعة ذات تأمل وتدبر ونية صالحة خالصة تستهدف فهم المعنى والعمل بالمقتضى كما هو دأب السلف الصالح الذين كانوا يعكفون على هذا الكتاب العزيز فينهلون من علمه الغزير وتوجيهه الحق الذي لا يستغنى عنه ذكر ولا أنشئ

(١) سورة التغابن آية [١٦].

(٢) سورة الطلاق آية [١].

(٣) سورة الطلاق آية [٢].

(٤) سورة التحريم آية [٨].

(٥) سورة المزمّل آية [١].

ألا وإن ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به في سنته كمثل ما نهى الله عنه وأمر به في كتابه إذ الكل من مشكاة واحدة كما قال تعالى :

وَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ۚ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ

وثبت في السنة الكريمة في هذا المعنى عن جابر بن عبد الله قال : سمعت المقدام بن معد يكرب رضى الله عنهما يقول : «حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر أشياء ثم قال : يوشك أحدكم أن يكذبني وهو متكئ على أريكته، يُحَدِّثُ بحديثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه من حلال استحللناه، وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه، ألا وإن ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما حرم الله»^(٣).

وعنه أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا إنني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل يفتنى شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه، ألا لا يحل لكم (لحم) الحمار الأهلي، ولا كل ذي ناب من السباع، ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها، ومن نزل بقوم فعلمهم أن يقرؤه، فإن لم يقرؤه فله أن يعاقبهم بمثل قراءه»⁽⁴⁾.

ومثلهما في الدلالة على هذا المعنى ما جاء عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول : لا ندرى.. ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه». وإلى هذه التوجيهات - الرابع عشر والخامس عشر

(٤) سبق تخریجہ.

والسادس عشر أشار الناظم بقوله :
وخشية الله فلازم وانتهى عما نهاك وامثّل لأمره

التوجيه السابع عشر

التحذير من داء الرياء والسمعة والعجب .
ذلك لأن هذه الأدواء مهلكة للمرء ومحبطة للعمل ومفسدة للقلب والجوارح
والخلق .
أما الرياء والسمعة فقد جاء التحذير منهما في الكتاب والسنة قال تعالى :

﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۖ ﴾^(١)

قال ابن كثير رحمه الله : (روى الطبراني عن عمرو بن قيس الكوفي أنه سمع معاوية بن أبي سفيان قال : هذه آخر آية نزلت ، يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم : قل لهؤلاء المشركين المكذبين برسالتك إليهم : ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ . فمن زعم أنى كاذب فليأت بمثل ما جئت به فإننى لا أعلم الغيب فيما أخبرتكم به من الماضى عما سألتهم من قصة أصحاب الكهف وخبر ذى القرنين مما هو مطابق في نفس الأمر لولا ما أطلعنى الله عليه ، وإنما أخبركم : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ . لا شريك له ، ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ . أى ثوابه وجزاءه الصالح ﴿ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا ﴾ . ما كان موافقاً لشرع الله ﴿ وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ . وهو الذى يراد به وجه الله وحده لا شريك له ، وهذان ركنان العمل المتقبل ، لا بد أن يكون خالصاً لله ، صواباً على شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) . ا.هـ .

كما اعتبر الله سبحانه الرياء مبطلاً لكل عمل مهما كثروا حيث قال :

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَابْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنفِقُ مَالَهُ رِثَاءً

النَّاسِ ﴾^(٣) . الآية .

(١) سورة الكهف آية [١١٠] .

يعنى معاوية أنها آخر آية انزلت من سورة الكهف . والله اعلم .

(٢) انظر مختصر ابن كثير لنسب الرفاعي ج ٣ ص ٩٧ .

(٣) سورة البقرة آية [٢٦٤] .

وجاء في السنة الصحيحة التحذير والتنفير من السمعة والرياء في نصوص كثيرة منها :

١ - ما أخرجه الشيخان عن سلمة بن كهيل قال : سمعت جندباً يقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم : «من سَمِعَ سَمْعَ الله به، ومن يُرائي - يرائي الله به»^(١).

٢ - وما رواه أحمد من حديث محمود بن لبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا : يارسول الله، وما الشرك الأصغر، قال : الرياء، يقول الله لهم يوم يجازي العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء»^(٢).

٣ - وما رواه مسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن الله تبارك وتعالى يقول : إني أغني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء، هو للذي عمله»^(٣).

٤ - وما رواه أحمد وغيره من حديث أبي عبيدة أنه سمع عبد الله بن عمرو يحدث ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «من سَمِعَ الناس بعمله سَمِعَ الله به أسامع خلقه وحقره وصغره، فذرفت عينا ابن عمر»^(٤).

٥ - وما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث سليمان بن يسار قال : تفرق الناس عن أبي هريرة فقال له نائل أهل الشام أيها الشيخ حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال : نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) البخاري في كتاب الرقاق باب الرياء والسمعة ج ٨ ص ٨٩ .

ومسلم في الزهد والرقائق باب من اشرك في عمله غير الله رقم (٢٩٨٧) ج ٤ ص ٢٢٨٩ .
قال البقوي في معنى قوله «من سمع سمع الله به» : أي من عمل عملاً على غير إخلاص، وإنما يريد أن يراه الناس ويسمعوه فقط ومعنى «سمع الله به» أي يجازيه على ذلك بأن يشهره ويفضحه فيبدو عليه ما كان يُسرّه من ذلك، شرح السنة ج ١٤ ص ٣٢٣ .

(٢) أحمد في المسند ج ٥ ص ٤٢٨ . صحيح

(٣) مسلم في الزهد والرقائق، باب من اشرك في عمله غير الله ج ٢ رقم (٢٩٨٥) ص ٢٢٨٩ .

وابن ماجه في الزهد، باب الرياء والسمعة ج ٢ رقم (٤٢٠٢) ص ١٤٠٥ .

(٤) أحمد في المسند ج ٥ ص ٤٥ .

ونكره الهيثمي في المجمع ج ١ ص ٢٢٣ .

ونقله المنذرى في الترغيب والترهيب ج ١ ص ٣١ وقال : رواه الطبراني في الكبير بإسناد أحدها صحيح .

«إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال : فما عملت فيها؟ قال : قاتلتُ فيك حتى استشهدت، قال : كذبت، ولكنك قاتلت لأن يقال جريء فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه قال : فما عملت فيها؟ قال : تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن، قال : كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم، وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار. ورجل وسع الله عليه، وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها، قال : فما عملت فيها؟ قال : ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك، قال : كذبت، ولكنك فعلت ليقال هو جواد، فقد قيل. ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقي في النار»^(١).

وأما العجب : وهو أن يعمل العبد العمل ليعلم منه الخير ويُعَظَم عليه من قبل الناس وليس له مقصد حسن سوى ذلك وربما خيل إليه أنه هو الوحيد صاحب هذا الشأن محتقراً من سواه من الخلق وربما كانوا هم أفضل منه في ميزان الشرع فيندرج حينئذ في قول الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ۚ﴾ . الآية .

ومن المقطوع به أنه لا يحمل العبد على احتقار الخلق إلا العجب بنفسه وعمله . قلت : فلا غرابة أن يخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته من داء الرياء وقصد السمعة والمدحة فإن الإخلاص في العمل لا يُوفِّق له إلا القليل من أهل الإيمان الراسخ الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون .

(١) - سلم في الإمارة، باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار، ج ٣ رقم (١٩٠٥) ص ١٥١٣ . قال الشيخ / محمد فؤاد عبد الباقي في تعليقه على هذا الحديث مانحه : (قوله صلى الله عليه وسلم في الغزى والعالم والجواد وعقابهم على فعلهم ذلك لغير الله وإدخالهم النار دليل على تغليب تحريم الرياء وشدة عقوبته، وعلى الحث على وجوب الإخلاص في الأعمال كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ ﴾ . وفيه أن العمومات الواردة في فضل الجهاد إنما هي لمن أراد الله تعالى بذلك مخلصاً، وكذلك الثناء على العلماء وعلى المنفقين في وجوه الخيرات : كله محمول على من فعل ذلك لله تعالى مخلصاً . انتهى .

التوجيه الثامن عشر

الحث على مجاهدة النفس كي تجتنب المحرمات وتقوم بالواجبات، وتسارع إلى الخيرات.

وذلك أن العبد مأمور بمجاهدة نفسه رحمة بها وسعيًا في إسعادها في دنياها وبرزخها وأخرها قال الله تعالى :

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (١).

أى خاف قيامه يوم الجمع والتغابن والحسرة بين يدي ربه ونهى نفسه عن غيها وهواها وردها إلى طاعة خالقها ومولاها، فإن الجنة هي مصيره ومنقلبه وداره الدائمة الناعمة.

ألا وإن من طُرُق جهاد النفس المشروع (٢) ما يلي :

١ - الفقه في دين الله من أجل أن يعرف العبد ربه، وما كلفه به من فعل الطاعة وترك المعصية والاستعداد بذلك فهو خير زاد يقربه من جنة ربه ونيل رضاه.

(١) سورة النازعات آيتان [٤٠ ، ٤١].

(٢) وقيدت جهاد النفس بالمشروع احترازًا من جهادها بغير المشروع وهو بحسب علمي - نوعان :

النوع الأول : ما كان أصله مشروعًا ومرغوبًا فيه ولكن يدخله الغلو الذي يتمثل في تكليف النفس بما فوق طاقتها من فوات محبوب مشروع لها أو إلزامها بما لا طاقة لها به وذلك كمن يمنعها من طيبات أحلت لها من مأكول ومشرب ومنكح ونحوها، أو يلزمها بعبادة قد تشق عليها فلا تطيقها كقيام الليل كاملاً وصيام الدهر ونحو ذلك مما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الثلاثة في الصحيحين.

النوع الثاني : جهاد النفس عند الصوفية الضالة: وهو لا يستمد من الشريعة، وإنما يُستمد من وسوسة شياطينهم ولهم فيهم طرائق قددا فمن خلوة غير شرعية إلى صمت إلى جوع إلى سهر إلى تعذيب للنفس باللون التعذيب المختلفة كذلك، ومن أراد أن يطلع على توضيح بدع طوائف الصوفية الكثيرة فعليه أن يقرأ في كتب الرد على زعمائهم سواء أهل التأليف منهم أو غيرهم من أولئك الزعماء الذين قد كثرت عنهم حكايات الكرامات والمكاشفات والرياضات بل ودعوى الوحي الإلهي وغير ذلك عما لايجرؤ على ادعائه مسلم.

ألا وإن مما يؤسف له أن كثيرا من طلاب العلم اليوم قد فتنوا بشيء من انحرافات التصوف باسم الزهد في الدنيا وترويض النفس ومجاهدتها وما ذلك إلا لأنهم تتلمذوا على كتب بعض المتصوفة كتساب إحياء علوم الدين وغيره علماً أن الغزالي قد أظهر ندمه في آخر حياته على مكتبته للناس ورجع إلى علم الحديث ومذهب أهل السنة والجماعة في العقيدة والحمد لله، وكتب سعيد حواء (تريبتنا الروحية) الذي اثنتى فيه على جماعة الطريقة الرفاعية وما لهم من الكرامات ولم أعلم عن الرجل أنه رجع عن هذا الفكر المنحرف قبل موته وأمل ممن عنده علم عن رجوعه عن ذلك أن يبشروني وكل ميت قد افضى إلى ما قدم، وكل منا سيفضي ويقدم على ما قدم أو آخر في حياة العمل.

وهناك كتب كثيرة تحمل الضلال من كل لون نسأل الله تعالى السلامة من مضلات الفتن وزيف الزائفين.

٢ - أن يديم تذكيرها من أين جاءت ولم أتى بها في هذه الحياة وإلى أين المسير وكيف الحال إذا لاقت ما لا بد من ملاقاته؛

(أ) الموت وسكراته.

(ب) القبر ومسألته.

(ج) نعيمه أو عذابه.

(د) البعث وهوله.

(هـ) الحساب وشدته..

(و) المرور على الصراط وصفته.

(ز) دار القرار في الجنة أو النار.

فَرَّبَ نفس تذكر وهي على حال سيئة فتنفعا الذكرى فتتحول إلى أحسن حال مستجيبة لأمر الله، ناصرة ربها راغبة في رضاه خائفة من عقوبته ومقته في الدنيا ويوم تلقاه.

وَرَّبَّ نفس على درب الخير سائرة وللطاعات عاملة، وعن المعصية مائلة فتسمع صيحة الناصحين مذكرين بكلام رب العالمين وسنة سيد المرسلين فتزداد إيماناً إلى إيمانها و يقيناً - بمآلها ومصيرها - إلى يقينها فتفوز بسعادة الدنيا ونعيم الآخرة في جوار خالقها ومولاه الذي إليه منتهاها وبيده مماتها ومحيها. وأخيراً فما أحوج النفوس إلى من يتولى جهادها بصفة دائمة لا انقطاع لها كي تتسلح بسلاح الإيمان الذي يدفع عنها هجمات عدوها الداخلي والخارجي فتكون آمنة تحيا سعيدة وتموت كذلك. وما أحوجها إلى من يهمس في آذانها بأنها ستنادى عند مفارقتها الأبدان إما بخير الألقاب إن كانت صالحة مطمئنة أو بشر الألقاب إن كانت خبيثة عابثة فاسدة كما جاء في حديث البراء بن عازب الطويل الذي جاء فيه في حق المؤمن قوله صلى الله عليه وسلم : «إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال على الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مذ البصر ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول : أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها

فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط.... إلى أن قال : وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال على الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح ، فيجلسون منه مد البصر، ثم يجيئهم ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب^(١). الحديث بطوله. صحيح

كما ينبغي أن تذكر النفس دائماً بمشهد احتضار أهل الإيمان، ومشهد احتضار أهل الكفر والعصيان حيث قال الله في وصف الأولين :

﴿الَّذِينَ نَفْسُهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٢).
وقال في وصف الآخرين : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٣).

التوجيه التاسع عشر

وجوب الالتزام بالتوبة النصوح والاستغفار من جميع الذنوب.
نعم لقد حث الله عباده على التوبة إليه من جميع الذنوب، والاستغفار من جميع الخطايا حيث قال عز وجل : ﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾^(٤) الآية.

وقال تبارك وتعالى أمراً أمراً صريحاً بالتوبة الصادقة التي جعلها الله باب رحمة للخليقة المذنبة : ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٥).

(١) أخرجه أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٨٧، ٢٨٨ .
(٢) سورة النور آية [٣١].
(٣) سورة النور آية [٣١].
(٤) سورة النور آية [٣٢].
(٥) سورة الانعام آية [٩٣].

ووعد التائبين وعداً لا خُلف فيه بمغفرة ذنوبهم عند توفر شروط التوبة حيث قال تعالى :

﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴾ (١)

ونادى الأمة جمعاء لتتوب إليه توبة نصوحاً (٢) فقال تعالى :

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُم سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ (٣) الآية.

وهكذا حث النبي الكريم صلى الله عليه وسلم أمته على التوبة والاستغفار حيث قال : «يا أيها الناس توبوا إلى الله واستغفروه فإنى أتوب في اليوم مائة مرة» (٤). رواه مسلم. وجاء في صحيح البخارى من حديث أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «والله إنى لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة» (٥). وأخبر صلى الله عليه وسلم عن فرح المولى الكريم بتوبة عبده الفقير الضعيف فقال : «لَلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتُوبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ أَحَدِكُمْ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ بَارِضٌ فَلَاةٌ فَاَنْفَلَتْ مِنْهُ، وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشِرَابُهُ فَأَيْسَ مِنْهَا فَاتَى شَجَرَةً فَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا، وَقَدْ أَيْسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَائِمَةٌ عِنْدَهُ فَاخَذَ بَخَطَامِهَا ثُمَّ قَالَ : مَنْ شَدَّةَ الْفَرْحِ : اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ ! أَخْطَأُ مِنْ شَدَّةِ الْفَرْحِ» (٦).

ولقد ثبت في عظيم فضلها ما رواه الشيخان من حديث أبي سعيد سعد بن مالك ابن سنان الخدرى رضى الله عنه أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال : «كان فيمن قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن أعلم أهل الأرض فدلَّ على راهب فاتاه فقال : إنه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له من

(١) سورة طه آية [٨٢].

(٢) للتوبة النصوح شروط تقدم ذكرها في أول كتاب الجنائز. من هذه الاثنان ج ٢ ص ٢٤٩ ومباعدة.

(٣) سورة التحريم آية [٨].

(٤) مسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب الاستغفار ج ٤ رقم (٢٧٠٢) ص ٢٠٧٥، ٢٠٧٦.

(٥) البخارى في كتاب الدعوات، باب استغفار النبى صلى الله عليه وسلم في اليوم واللييلة ج ٨ ص ٥٧.

(٦) أخرجه البخارى في الدعوات، باب التوبة ج ٨ ص ٥٧.

ومسلم في كتاب التوبة، باب الحض على التوبة ج ٤ رقم (٢٧٤٤) ص ٢١٠٣.

توبة؟ فقال : لا . فقتله فكمّل به مائة، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال : إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة؟ فقال : نعم، ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناساً يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء، فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت، فاخترصت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، فقالت ملائكة الرحمة : جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله تعالى، وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خيراً قط فأتاهم ملك في صورة آدمى فجعلوه بينهم - أي حكماً - فقال : قيسوا ما بين الأرضين، فألّى أيتها كان أدنى فهو له فقاوسوا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد، فقبضته ملائكة الرحمة»، وفي رواية : «فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تباعدى، وإلى هذه أن تقربى، وقال : قيسوا ما بينهما فوجدوه إلى هذه أقرب بشبر فغفر له»، وفي رواية : «فنأى بصدرة نحوها»^(١).

وقد تقدم حديث زرّ بن حُبَيْش في وصف باب التوبة، وأنه مفتوح لا يُغلق حتى تطلع الشمس منه . وجاء في المسند وغيره من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغرغر»^(٢)، قال الترمذي : حديث حسن .

ومن هذه النصوص الكريمة في موضوع التوبة نستفيد ما يأتي :

١ - الحث على التوبة من جميع الذنوب وأن تكون نصوحاً أى مستكملة لجميع شروطها .

٢ - أن التوبة سبب في صلاح الدين والدنيا .

٣ - أن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لها وللاستغفار في جُل أوقاته تشريع

(١) البخاري في كتاب الانبياء، باب ما ذكر عن بنى إسرائيل ج ٤ ص ١٣٥ .

ومسلم في كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل وإن كفر قتلته ج ٤ رقم (٢٧٦٦) ص ٢١١٨ .

(٢) احمد في المسند ج ٢ ص ١٣٢ .

والترمذي في الدعوات باب التوبة مفتوح بابها قبل الغرغرة رقم (٣٥٣٧) ص ٥٤٧ .

وابن ماجه في كتاب الزهد، باب ذكر التوبة ج ٢ رقم (٤٢٥٣) وسنده حسن .

وصححه ابن حبان في الموارد رقم (٢٤٤٩) .

والحاكم ج ٤ ص ٢٥٧، ووافقه الذهبي .

لأمتهم ليقتدوا به في ذلك لأنهم هم الخطاؤون في كل لحظة من لحظات العمر.
 ٤ - بيان مدى كرم الله على خلقه ورحمته بهم بحيث يوفقهم للتوبة إذا عصوه
 ويقبلها منهم ويغفر خطاياهم بها مهما كانت الذنوب، بل ويفرح بحصولها من
 الخطائين فرحاً هو صفة من صفاته الفعلية يليق بعظمته وجلاله .
 ٥ - الحث على الإسراع بالتوبة قبل الاحتضار وانتزاع الروح فإنه في هذا الوقت
 لا تقبل توبة التائب بدليل قول الله تعالى :

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ
 إِنِّي بُتُّتُ أَتُوبَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾

وبدليل حديث أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
 الذي تقدم قريباً .
 وإلى هذه التوجيهات القيمة أشار الناظم بقوله :

إياك والسمعة والريا ولا تعجب وللنفس فجاهد عاجلاً
 وإن عملت سيئاً فاستغفر وتب إلى الله بداراً يغفر
 وبادر بالتوبة النصوح قبل احتضار وانتزاع الروح

التوجيه العشرون

التحذير من الوقوع في المعاصي ولو كانت من الصغائر.
لقد حذر الله عباده رحمة منه بهم وإحساناً إليهم من الوقوع في كبائر الذنوب
وصغائرها باطنها وظاهرها تارات على سبيل الإجمال والعموم ومرات على سبيل
التنصيص والتفصيل.

فمن الأول : قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ
الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيَجْرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ .

وقال عز وجل : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ
وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

وقال جل وعلا : ﴿ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ . الآية .

وما من شك أن كل معصية تعمل في الأرض صغيرة كانت أو كبيرة إلا وهي نوع
من أنواع الفساد في الأرض وقال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ .

وقال عن المجرمين عند معاينتهم يوم القيامة لكتاب أعمالهم :

﴿ مَا لَهُذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا
وَلَا يَظِلُّ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ . الآية .

وبغیرها من الآيات في هذا الباب كثير.

وأما الآيات التي جاء التحذير فيها من ذنوب معينة : فقد تقدم كثير منها
في التوجيه الخامس عشر، وجاء في السنة الكريمة التحذير من الذنوب عموماً ومن
مُحَقَّرَاتِ الذنوب خصوصاً ففي الصحيحين من حديث النعمان بن بشير الذي جاء

فيه : «ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه». وفي المسند وجامع الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «اتق المحارم تكن أعبد الناس». الحديث، وقد تقدم. وثبت في المسند وغيره عن أبي حازم قال : لا أعلمه إلا عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إياكم ومحقرات الذنوب، فإنما مثل محقرات الذنوب مثل قوم نزلوا بطن واد فجاء هذا بعود، وجاء هذا بعود، وجاء هذا بعود، فاطبخوا خبرتهم، وإن محقرات الذنوب لموبقات»^(١). فهذه النصوص جميعها تحذر وتنذر من تلويث النفوس بالمعاصي على اختلاف أنواعها، ولقد وعها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال أنس بن مالك رضى الله عنه : «إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر، إن كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات»^(٢). أخرجه البخاري.

التوجيه الحادي والعشرون

الحث على عمل الطاعات وترك المحرمات بصفة دائمة وعزم صادق ليس لذلك نهاية وليس فيهما تسويق حتى تفارق الروح الجسد امتثالاً لقول الله تعالى : ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾^(٣).

وثبت في المسند وغيره عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله إذا أراد بعبد خيراً استعمله، فقليل : وكيف يستعمله يارسول الله ؟ قال :

(١) أحمد في المسند ج ٥ ص ٣٣١ وسنده صحيح.

وحسنه الحافظ في الفتح ج ١١ ص ٢٨٣.

وله شاهد من حديث عائشة عند أحمد ج ٦ ص ١٥١، ٧٠.

والدارمي ج ٢ ص ٣٠٣.

وابن ماجه رقم (٤٢٤٣) بلفظ: «يا عائشة إياك ومحقرات الذنوب فإن لها من الله عز وجل طالباً».

وصححه ابن حبان في المواد رقم (٢٤٩٧).

(٢) البخاري في الرقاق باب مليتي من محقرات الذنوب ج ٨ ص ٨٧.

(٣) سورة الحجر آية [٩٩].

يوفقه لعمل صالح قبل الموت»^(١).

قلت : وما ذلك إلا لأن الأعمال بالخواتيم بدليل قول النبي صلى الله عليه وسلم : «إنما الأعمال بالخواتيم»^(٢). وإلى هذين التوجيهين أشار الناظم بقوله :

لا تحتقر شيئاً من المآثم وإنما الأعمال بالخواتم

التوجيه الثاني والعشرون

يقاظ الخلق ليعدوا العدة النافعة لبيت الحق وذلك بذكر الموت وما وراءه من فتنة القبور والحياة البرزخية إلى يوم النشور وهذا التوجيه كما يرى القارىء الكريم مدى أهميته لأن بالموت والمسألة بعده ينكشف حال المرء ويتجلى له عياناً ما سيصير إليه في الحياة البرزخية ودار القرار وقد جاء هذا التوجيه من الناظم انطلاقاً من وصية النبي صلى الله عليه وسلم الواردة في حديث أنس بن مالك وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أكثرُوا ذكر هاذم اللذات؛ الموت»^(٣). وفي لفظ : «أكثرُوا ذكر هاذم اللذات؛ الموت فإنه لم يذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه عليه ولا ذكره في سعة إلا ضيقها عليه»^(٤). ورضى الله عن الخليفة الراشد المُبْتَلَى عثمان بن عفان فقد ثبت عنه أنه كان إذا وقف على القبر بكى حتى تبطل لحيته فقليل له تذكر الجنة والنار فلا تبكى وتبكى من هذا فقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أيسر، وإن لم ينج منه فما بعده أشد

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ١٠٦ .
والترمذي في كتاب القدر باب مجاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار ج ٤ رقم (٢١٤٢) ص ٤٥٠ وإسناده صحيح.

(٢) البخاري كتاب الرقاق باب الأعمال بالخواتيم ج ٨ ص ٨٧ .

(٣) الترمذي في الزهد باب مجاء في ذكر الموت رقم (٢٣٠٧) ج ٤ ص ٥٥٣ .
والنسائي في الجنائز باب كثرة ذكر الموت ج ٤ ص ٤ .

وابن ماجه في الزهد باب ذكر الموت والاستعداد له ج ٢ رقم (٤٢٥٨) ص ١٤٢٢ وإسناده حسن وله شواهد يصح بها.

وقد أورده الألباني في صحيح الجامع ج ١ ص ٣٨٧ .

(٤) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٣١٢ وقال: رواه الترمذي وغيره باختصار، ورواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن.

كما ذكره الألباني في صحيح الجامع من حديث أبي هريرة وحديث أنس عند ابن حبان والبيهقي وقال: إسناده حسن.

منه، قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما رايت منظراً قط إلا والقبر أفضح منه»^(١).

وقال ابن مسعود : «كفى بالموت واعظاً، وكفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلاً»^(٢).

وقال أبو الدرداء : «من أكثر ذكر الموت قل حسدُه، وقل فرحه»^(٣).

وإلى هذا التوجيه أشار الناظم بقوله :

والموت فاذكّره وما وراءه فمنه ما لأحد براءه
وإنه للفيصل الذي به ينكشف الحال فلا يشتبه
ويعلم العبد الذي عليه يقدم مع ما صائر إليه

(١) أخرجه الترمذي في الزهد باب القبر أول منزل الآخرة ج ٤ رقم (٢٣٠٨) ص ٥٥٣. حسن
(٢) ابن ملجه في الزهد باب ذكر القبر والبلى رقم (٢٤٦٧) ج ٢ ص ١٤٢٦ وإسناده حسن وأورد هذين الاثرين
البيهقي في شرح السنة ج ٥ ص ٢٦١.

**«المبحث الثاني في بيان حقائق تتعلق بشأن الخالق
من الوفاة إلى انقسامهم يوم القيامة إلى فريقين؛
فريق في الجنة، وفريق في السعير»
الحقيقة الأولى**

إعلام المكلفين بما وراءهم من الشدائد والأحوال التي تبدأ من حين حضور الأجل ثم المكث في القبور ثم ما يكون في الدار الآخرة بعد البعث والنشور من الأمور التي إذا تذكرها العقلاء ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه، وحينئذ يكثر منهم البكاء ويقل الضحك خوفاً وإشفاقاً مما هو آت لا محالة، وواقع بلا شك ولا ارتياب، قال تعالى :

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾ ^(١) ، الآيات .

وقال صلى الله عليه وسلم : «والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيراً، ولضحكتم قليلاً» ^(٢) ، وفي لفظ : «لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً» ^(٣) ، وستأتي تلك الأمور في الحقائق التالية مفصلة حسب القدرة والإمكان وإلى هذه الحقيقة المجملّة أشار الناظم بقوله :

تالله لو علمت ما وراءك لما ضحكت ولا كثرت البكا

الحقيقة الثانية

بيان أن الجنة حُفَّت بالمكاه، وأن النار حُفَّت بالشهوات جاء تبيان ذلك فيما ثبت من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

«حفّت الجنة بالمكاه، وحفّت النار بالشهوات» ^(٤) ، وفيما ثبت من حديث أبي

(١) سورة الانشقاق آية [٦].

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتكم قليلاً ولبكيتم كثيراً» ج ٨ ص ٨٦ .

(٣) المصدر السابق.

(٤) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها ج ٤ رقم (٢٨٢٢) ص ٢١٧٤ .

هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة فقال : انظر إليها وما أعددت لأهلها فيها، فرجع إليه فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها قال : فحجبت بالمكاره، فقال له : ارجع فانظر إليها فرجع إليه فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد، ثم أرسله إلى النار، فقال : اذهب إليها، وانظر ما أعددت لأهلها فيها، فرجع إليه فقال : وعزتك لا يدخلها أحد سمع بها، فحجبت بالشهوات، ثم قال : عد إليها فانظر، فرجع إليه، فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد إلا دخلها»^(١)، ففي هذين النصين وما في معناهما بيان لهذه الحقيقة ذلك أن حفظ النفوس من الوقوع فيما تشتهيه مما حرم الله عليها من المآكل والمشارب والملابس والمناكح وغيرها من المطالب المحرمة سبب عظيم في دخول الجنة التي حفت بالمكاره كما أن إطلاق النفوس ترتع في شهواتها وتتمتع بملذاتها من متاع هذه الحياة بدون تقيد بشرع الله، ولا خوف من عقوبته، ولا استحياء من مشاهدته سبب قوى في دخول النار، لأنها حفت بالشهوات. ورحم الله الفاروق الذي ثبت في قلبه وقالبه هذا المعنى فأصدر نصيحته الرحيمة حيث قال : «حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسَبوا، وزِنُوا أنفسكم قبل أن توزنوا، وتجهَّزوا للعرض الأكبر، وإنما يخف الحَسَاب يومئذ على من حاسب نفسه في الدنيا». وقال : «كفى بالمرء سرفاً أن ياكل كل ما اشتهى»^(٢). وقال أبو حازم : «شيطان إذا عملت بهما أصبت بهما خير الدنيا والآخرة، قيل : ما هما؟ قال : تحمل ما تكره إذا أحبه الله، وتترك ما تحب إذا كرهه الله»^(٣). وقال ابن مسعود رضي الله عنه : «الحق ثقيل مرئٍ والباطل خفيف وبئٍ ورب شهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً»^(٤).

(١) احمد في المسند ج ٢ ص ٣٣٢، ٣٧٣ .

وابو داود في السنة باب خلق الجنة والنار ج ٤ رقم (٤٧٢٤) ص ٢٣٦ .

والترمذي كتاب صفة الجنة باب ملجاء في حُفَّت الجنة بالمكاره ج ٤ رقم (٢٥٦٠) ص ٦٩٣ .

والنسائي في الإيمان والذنوب باب الحلف بعة الله تعالى ج ٧ ص ٣ وإسناده حسن وقال الترمذي حديث حسن صحيح .

(٢) انظر شرح السنة ج ١٤ ص ٣٠٩ .

(٣) المصدر السابق ج ١٤ ص ٣٠٩ .

(٤) انظر شرح السنة ج ١٤ ص ٣٠٩ .

قلت : إن في هذه النصوص الصحيحة والآثار المليحة لتوجيهها كريماً وموعظة بليغة رحيمة، يأخذ العاقل اللبيب منها العبرة والعظة فيفطم النفس عن الشهوات المحرمات التي حفت بها نار جهنم، ويلزمها بفعل الطاعات وعمل الصالحات وإن كرهت ذلك أو بعضه وتبرمت منه في الدنيا فإن لها داراً ستسعد فيها بما تشتهيهِ الأنفس وتلذ الأعين، ويحقق الخلود في دار المقامة والخلود.

الحقيقة الثالثة

في بيان كون كل من الجنة والنار أقرب إلى العبد من شراك نعليه وقد جاء بيان هذه الحقيقة فيما رواه أحمد والبخاري من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **«الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك^(١) نعله والنار مثل ذلك»^(٢)**، قال الحافظ في الفتح : (قال ابن بطلال : فيه أن الطاعة موصلة إلى الجنة وأن المعصية مقربة إلى النار، وأن الطاعة والمعصية قد تكون في أيسر الأشياء... إلى أن قال : فينبغي للمرء أن لا يزهد في قليل الخير أن يأتيه، ولا في قليل من الشر أن يجتنبه فإنه لا يعلم الحسنة التي يرحمه الله بها، ولا السيئة التي يسخط عليه بها، وقال ابن الجوزي : معنى الحديث أن تحصيل الجنة سهل بتصحيح القصد وفعل الطاعة والنار كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية)^(٣)، اهـ، وإلى هاتين الحقيقتين أشار الناظم بقوله :

قد حفت الجنة بالمكاره والنار بالذى النفوس تشتهى
مع كون كل منهما إلينا أدنى من الشراك في نعلينا

الحقيقة الرابعة

في بيان أن إسناد الأمور إلى غير أهلها من علامات الساعة. وقد دل على هذه الحقيقة، ما أخرجه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : **«بينما النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم**

(١) الشراك هو السير الذي يدخل فيه اصبع الرجل.

(٢) أحمد في المسند ج ١ ص ٤١٣، ٣٨٧.

والبخاري في الرقائق ج ١١ ص ٣٣١ (الفتح).

(٣) انظر الفتح ج ١١ ص ٣٣١.

جاءه أعرابي فقال : متى الساعة ؟ فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم : سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم : بل لم يسمع ، حتى إذا قضى حديثه قال : أين أريد السائل عن الساعة ؟ قال : ها أنا يا رسول الله ؟ قال : فإذا ضُيِّعت الأمانة فانتظر الساعة ؟ قال : كيف إضاعتها ؟ قال : إذا وُسِّدَ^(١) الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة .

قلت : ومن كان من أهل الوعي الصحيح والإنصاف المستمد من الشرع ومن أهل قولة الحق فإنه يجزم بأن الأمور قد أسندت اليوم إلى غير أهلها في معظم الأمور وكافة الأعمال - إلا من شاء الله من خلقه - وهم قليل في عالمنا الإسلامي الكبير - وإذا كان الأمر كذلك فلننتظر الساعة التي وصفها المختص بعلمها بقوله الحق :

﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾

ولنعد لها حبَّ الله تبارك وتعالى المستلزم لطاعته ومُخْبِتَهُ والخضوع له والاستعداد للقاءه وحب رسوله صلى الله عليه وسلم المقتضى لمحبتة ومتابعته في القول والفعل والعمل الظاهر والباطن . وربنا الرحمن المستعان على كل أمر من أمور الدنيا والدين .

وإلى هذه الحقيقة أشار الناظم بقوله :

وإن من علامة القيامة إضاعة الأمة لأمانه

الحقيقة الخامسة

إعلام الأمة بأن من أحب لقاء ربه واشتاق إلى الوصول إليه فإن الله يحب لقاءه وقدومه عليه، والعكس بالعكس .

وقد ثبت دليل هذه الحقيقة فيما رواه البخاري من حديث عبادة بن الصامت وحديث أبي موسى وحديث عائشة رضي الله عنهم، ومسلم من حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره

(١) معنى وسد الأمر إلى غير أهله أى أسند إلى غير ذوى الكفاءات الشرعية فيه وذلك يكون عند غلبة الجهل وانتشاره ورفع العلم يموت أهله . وذلك من جملة اشراط الساعة التي قال الله فيها : ﴿ فقد جاء اشراطها ﴾ .

لقاء الله كره الله لقاءه»^(١)، كما جاء تفسير ذلك في حديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، فقالت عائشة أو بعض أزواجه : إنا لنكره الموت قال : ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت بُشِّرَ برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله، وأحب الله لقاءه، وإنَّ الكافر إذا حُضِرَ بُشِّرَ بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله، وكره الله لقاءه»^(٢)، قال الحافظ في الفتح : (وقد وقعت هذه المراجعة من عائشة لبعض التابعين، فأخرج مسلم والنسائي من طريق شريح بن هانئ قال : «سمعت أبا هريرة - فذكر أصل الحديث - قال : فأتيت عائشة فقلت : سمعت حديثا إن كان كذلك فقد هلكنا، - فذكره - قال : وليس منا أحد إلا وهو يكره الموت، فقالت : ليس بالذي تذهب إليه، ولكن إذا شَخَّصَ البصر، وحُشِرَ الصدر واقْشَعَرَ الجلد، وتَشَنَّجَتِ الأصابع؛ فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»^(٣)).

قلت : ويؤيد تفسير عائشة هذا ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «جاء ملك الموت إلى موسى فقال له: أحب ربك، قال : فلطم موسى عليه السلام عَيْنَ ملك الموت ففقاها، قال : فرجع الملك إلى الله عز وجل فقال : إنك أرسلتني إلى عبد لك لا يريد الموت، وقد فقا عيني، قال : فرد الله إليه عينه، قال : أرجع إلى عبدى فقل له: الحياة تريد؟ فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور، فما توارت يدك من شعرة فإنك تعيش بها سنة قال : ثم مه؟ قال : ثم تموت، قال : فالآن من قريب، رب أدنني من الأرض المقدسة رمية بحجر، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله لو أني عنده لأريتكم قبره إلى

(١) البخاري في الرقاق، باب من أحب لقاء الله ج ٨ ص ٩٠.

ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة باب من أحب لقاء الله ج ٤ رقم (٢٦٨٣) ص ٢٠٦٥.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ج ٤ رقم (٢٦٨٥) ص ٢٠٦٦.

جانب الطريق عند الكتيب الأحمر^(١)

ثم ختم الناظم رحمه الله هذه الحقيقة بحث المسلمين والمسلمات بأن يتضرعوا إلى الله مولاهم الحق، طالبين منه أن يكرمهم من فضله العظيم، وأن يتغمدهم برحمته التي كتبها لأوليائه في الدنيا وفي جنات النعيم، آخذين بعمل الأسباب من كل كَلِمٍ طيب وعمل صالح ومعتقد صحيح لأن الله ربط الأسباب بمسبباتها. وإلى هذا وذاك أشار الناظم بقوله :

ومن لقاء الله قد أحبا كان له الله أشد حبا
وعكسه الكاره فאלه أسال رحمته فضلا ولا تكل

الحقيقة السادسة

أن العبد المكلف إذا مات تبعه ثلاثة أشياء وهي :

(أ) الأهل.

(ب) المال.

(ج) العمل.

فيرجع اثنان وهما الأهل والمال ويبقى واحد وهو العمل.

وقد دل على ثبوت هذه الحقيقة مارواه الشيخان من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يتبع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان ويبقى معه واحد، يتبعه أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله، ويبقى عمله»^(٢)

ومعنى الحديث ظاهر في أنه يتبع الميت في الغالب هذه الثلاثة فأما المال فهو المركب، والآلة التي حمل عليها ونحو ذلك، والأهل فهم الأقارب الذين شيعوه ووارثوه فإنهما يرجعان، وأما العمل فيدخل معه القبر كما جاء في حديث البراء بن عازب عند الإمام أحمد وغيره وفيه في حق المؤمن حينما يُسأل في قبره : «... ويأتيه رجل حسن الوجه، حسن الثياب، طيب الريح فيقول : ابشر بالذي

(١) البخاري في الأنبياء، باب ﴿ وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تدبحوا بقرة... ﴾ ج ٤ ص ١٢ .
ومسلم في الفضائل باب من فضائل موسى صلى الله عليه وسلم ج ٤ رقم (٢٣٧٢) ص ١٨٤٢ .

(٢) البخاري في الرقائق، باب سكرات الموت ج ٨ ص ٩٠ .
ومسلم في كتاب الزهد والرقائق، ج ٤ رقم (٢٩٦٠) ص ٢٢٧٣ .
والترمذي في الزهد، باب رقم (٤٦) رقم الحديث (٢٣٨٠) .

يسرك، هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له : من أنت فوجهك الذي يجيء بالخير؟ فيقول : أنا عملك الصالح فيقول : رب أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي ...».

وقال في حق الكافر : «... ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب منتن الريح فيقول : ابشر بالذي يسوؤك، هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول : من أنت فوجهك الوجه الذي يجيء بالشر؟ فيقول : أنا عملك الخبيث فيقول : رب لا تقم الساعة»^(١)، الحديث.

قلت : وإن لنا في حديثي أنس والبراء لأعظم حافز إلى المسارعة بأسباب المغفرة والرحمة ونيل الرضا من الله الذي لا ملك يوم القيامة سواه.

كما أن لنا فيهما لأبلغ زاجر عن الغفلة عن إعداد الزاد، الذي كلفنا باتخاذهِ وإعداده لما بعد الموت ويوم المعاد أعنى بذلك الزاد؛ العمل الصالح الذي يدخل معنا القبور ويأتي في تلك الصورة الحسنة والهيئة الطيبة، والرائحة الزكية التي سمعت، ويأتي بالبشرى السارة التي لها قرأت، وبها أمنت وفيها أملت، ولنيلها تطلعت ورجوت، فאלلهم ثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة.

وإلى هذه الحقيقة أشار الناظم بقوله في حق الميت :

يتبعه أهل ومال وعمل فيرجع اثنان ويبقى والعمل

الحقيقة السابعة

بيان ثبوت الامتحان في القبور، وكون القبر إما روضة من رياض الجنان، وإما حفرة من حفر النيران.

وهذه الحقيقة دلت عليها نصوص كريمة من الكتاب والسنة؛

فمن أدلة الكتاب: قول الله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ

ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ .

وقوله سبحانه : ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا

(١) تقدم حديث البراء قريباً.

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٠﴾

وقوله عز وجل : ﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ .

وغيرها من الآيات التي تدل على فتنة القبر ونعيمه أو عذابه .

وأما أدلة السنة فكثيرة جدا منها :

(أ) ما ثبت في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ، وإنه ليسمع قرع نعالهم ، أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ - لمحمد صلى الله عليه وسلم - فاما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة ، فيراهما جميعاً ، [قال قتادة : وذكر لنا أنه يفسح له في قبره ، ثم رجع إلى حديث أنس قال :] وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول : لا أدري ، كنت أقول ما يقول الناس فيقال : لا دريت ولا تليت ، ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين »^(١) .

(ب) ومنها ما أخرجاه أيضا من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة »^(٢) .

(ج) ومنها ما ثبت عن أسماء قالت : « قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فذكر فتنة القبر التي يفتتن فيها المرء فلما ذكر ذلك ضج المسلمون ضجة » .

(١) البخاري في الجنائز، باب ماجاء في عذاب القبر ج ٢ ص ٨٥ .

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ج ٤ رقم (٢٨٧١) ص ٢٢٠٠ .

(٢) البخاري في الجنائز، باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ج ٢ ص ٨٦ .

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ج ٤ رقم (٢٨٦٦) ص ٢١٩٩ .

(د) ومنها ما رويته عائشة رضي الله عنها حيث قالت : «ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعُدَّ صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر».

(هـ) ومنها ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع»^(١).

(و) ومنها ما أخرجه الترمذي في جامعه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا أقبر الميت أو قال : أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما : المنكر والآخر : النكير، فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول : هو عبدالله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يُفَسَّح له في قبره سبعون ذراعاً، في سبعين، ثم يُنَوَّر له فيه، ثم يقال له : نم فيقول : أرجع إلى أهلي فأخبرهم، فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك. وإن كان منافقاً قال : سمعت الناس يقولون، فقلت مثله، لا أدري فيقولان : قد كنا نعلم أنك تقول ذلك، فيقال : للأرض التئمي عليه فتلتئم عليه فتختلف أضلاعه، فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك»^(٢) حسن

(ز) ومنها ما أخرجه أبو داود والحاكم وصححه عن عثمان رضي الله عنه قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال : استغفروا لأخيكم، واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل»^(٣)، وغيرها من النصوص كثير أوردها صاحب هذه المنظومة في كتابه الكبير معارج القبول في شرح سلم الوصول^(٤)، وخلاصة هذه الحقيقة :

(١) مسلم المصدر السابق ج ٤ رقم (٢٨٦٨) ص ٢٢٠٠ .

(٢) الترمذي في كتاب الجنائز، باب ملجاء في عذاب القبر ج ٣ رقم (١٠٧١) ص ٣٨٣ .

(٣) أبو داود في كتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للميت (في وقت الانصراف) ج ٣ رقم (٣٢٢١) ص ٢١٥ صحيح

(٤) انظر ج ٢ ص ١٤٢ ومباعدة حيث أورد ما يقرب من ستين حديثاً عن جماعة من الصحابة الكرام يرفعونها إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

- أن الحياة البرزخية ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع الأمة^(١).
- وأن الأمة تبتلى في قبورها.
- وأن القبور إما أن تكون روضات من رياض الجنان أو حفراً من حفر النيران.
- وأن ما عند الله لعبده المؤمن بعد الممات أعظم وأفضل من كل متاع الحياة الدنيا.
- بينما الكفار والمنافقون ليس لهم إلا الشقاء البرزخي والأخروي لأنهم صدوا عن سبيل الله في حياة العمل وإلى تفاصيل هذه الحقيقة أشار الناظم بقوله :

يليه الامتحان في القبور وبرزخ دام لنفخ الصور
فالقبر روضة من الجنان أو حفرة من حفر النيران
إن يك خيراً فالذى من بعده أفضل عند ربنا لعبده
وإن يكن شراً فما بعد أشد ويل لعبد عن سبيل الله صد

الحقيقة الثامنة

ذكر النفخ في الصور^(٢) بدليله من الكتاب والسنة.
وبيان هذه الحقيقة جاء به الكتاب العزيز والسنة الصحيحة قال الله تعالى :

﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ
ذَخِيرَةٍ ﴾^(٣)

فهذه النفخة المشار إليها في هذه الآية هي (نفخة الفزع) وقد جاء ذكرها فيما رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يخرج الدجال في امتي فيمكث أربعين، لا أدرى أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً، فيبعث الله عيسى بن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه، ثم يمكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوة، ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشام، فلا يبقى على وجه الأرض أحد في

(١) وقد انكرها بشر العريسي حامل لواء التجهم في زمانه ومن وافقه على معتقده الفاسد ولاشك انه قد قدم على ما انكر هو ومن كان على شاكلته .

(٢) الصور هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام .

(٣) سورة النمل آية [٨٧].

قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان إلا قبضته، حتى لو أن أحداً دخل في كبد جبل لدخلته حتى تقبضه، قال : سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً، ولا ينكرون منكراً، فيتمثل لهم الشيطان، فيقول : ألا تستجيبيون؟ فيقولون : فما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان، وهم في ذلك دارٌ رزقهم حسنٌ عيشهم، ثم يُنفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا اصغى ليتاً ورفع ليتاً^(١) - قال : وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله، قال : فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله - أو قال - ينزل الله مطراً كأنه الطل فتنتبت منه أجساد الناس، ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ ثم يقال : يا أيها الناس هلم إلي ربكم، ﴿ وَفَقَّهَرُوا عَنْهُمْ مَسْئُلُونَ ﴾ ، ثم يقال : اخرجوا بعث النار فيقال : من كم؟ فيقال : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، قال : فذاك يوم يجعل الولدان شيباً، وذلك ﴿ يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾^(٢).

النفخة الثانية : هي نفخة الصعق والنفخة الثالثة : هي نفخة القيام لرب العالمين وهو النشور من القبور لجميع الخلائق. وقد دل على هاتين النفختين قول الله تعالى :

﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾^(٣).

كما دل على الثالثة قول الله عز وجل : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾^(٤).

(١) قوله : « ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا اصغى ليتاً ورفع ليتاً... » الليت هو صفحة العنق والمعنى أمل عنقه ليستمعه من السماء جيداً.

(٢) أخرجه مسلم في الفتن، باب خروج الدجال ومكته في الأرض ونزول عيسى وقتله إياه ج ٤ رقم (٢٩٤٠).

(٣) سورة الزمر آية [٦٨].

(٤) سورة يس آية [٥١].

وقوله تبارك وتعالى : ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ (١).

وقوله جل وعلا : ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِصُونَ﴾ (٢).

وهذا قول جماعة من المفسرين كابن العربي وابن كثير وغيرهما وقال القرطبي رحمه الله: إنهما نفختان فقط واستدل بثبوت الاستثناء في آية النمل وآية الزمر :

﴿إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ﴾.

حيث قال : ولا يلزم من مغايرة الصعق للفرع أن لا يحصل معاً من النفخة الأولى كما استدل بحديث عبد الله بن عمرو المتقدم الذي فيه : «ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى لبتاً، ورفع لبتاً... ثم يرسل الله مطراً فتنبت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون»، ولكل من القولين وجه من النظر، وقد مال ابن حجر إلى قول القرطبي، وصنيع البخاري يدل على اختياره للقول الثاني حيث قال : باب :

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾.

أما مقدار المدة بين النفختين فأصح ما ورد فيه ما أخرجه البخاري وغيره عن أبي صالح قال سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ما بين النفختين أربعون، قالوا: يا أبا هريرة أربعون يوماً؟ قال : أُبَيِّتُ، قال : أربعون سنة؟ قال : أُبَيِّتُ، ويبلى كل شيء من الإنسان إلا عَجَبَ ذنبه فيه يركب الخلق» (٣).

ومعنى قوله أُبَيِّتُ أي امتنعت عن القول بتعيين ذلك لأنه ليس عندي في ذلك توقيف. وإلى هذه الحقيقة أشار الناظم بقوله :

(١) سورة النبا آية [١٨].

(٢) سورة المعارج آية [٤٣].

(٣) البخاري في التفسير، باب قوله: ﴿ونفخ في الصور﴾ ج ٦ ص ١٠٥.

والموطأ في الجنائز، باب جامع الجنائز ج ١ ص ٢٣٩.

ومسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب ملهين النفختين ج ٤ رقم (٢٩٥٥) ص ٢٢٧٠.

والنفخ في الصور ثلاثاً: أولاً لفزع، والنفخ للصعق تلا

والنفخة الأخرى إلى النشور لبعث الاموات من القبور

الحقيقة التاسعة

في إيضاح بعض ما سيكون يوم القيامة من تغيير مخيف في الكون وأحوال مزرعة تنصدع لها القلوب وتوجل منها الأفئدة وتشيب منها الولدان، وتذوب منها الصم الصلاب وذلك حينما تنشق السماء وتكور الشمس والقمر، وتنتشر النجوم وتنسف الجبال فتكون كثيباً مهيلاً هباءً منبثاً، وتسجر البحار، وتهمل العشار، وترج الأرض وتزلزلها بمن عليها ثم تبدلت بغيرها، وتذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى، وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد. حقاً لقد أنزل الله في بيان هذه الحقيقة قرآناً يتلى إذا تلاه التالي المتدبر كأنه يراها رأى العين قال عز وجل :

﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ وَإِذَا النُّفُوسُ رُجِرَتْ ﴾ ، الآيات .

وقال عز من قائل : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثِرَتْ ﴾ ، الآيات .

وقال تبارك وتعالى : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا يَوْمَئِذٍ تُخَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴾ ، الآيات .

وقال عز وجل : ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَئِيسَ لَوْ قَعْنَهَا كَاذِبَةٌ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ إِذَا رُجِحَتِ الْأَرْضُ رَجًا بُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ .

وقال جل وعلا : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَلَّتْ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ وَسَأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ (١).

وقال تبارك وتعالى : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (٢).

وقال تقدس اسمه : ﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ كُنْتُمْ إِتْ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَوْءٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَاهُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (٣).

وقال تعالى ذكره : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٤) الآية.

وغير هذه الآيات في هذا المعنى كثير وقد أشار الناظم إلى بيان هذه الحقيقة بقوله :

وانشقت السماء ثم انكدرت	نجومها والنيران كُورَت
وتنسف الجبال والبحار	تُسَجَّر ثم تُهْمَل العشار
وارتجعت الأرضون ثم زُلزلت	بما عليها وبغير بُدلت
وعن رضيع مُرْضِع قد ذُهلَت	وتُسَقِط الحامل ما قد حَمَلت
وكل مخلوق عليها قد فَنِي	لم يبق غير الصمد المهيمن

(١) سورة طه آيات [١٠٥ - ١٠٧].

(٢) سورة إبراهيم آية [٤٨].

(٣) سورة الحج آيتان [١ - ٢].

(٤) سورة الزمر آية [٦٧].

الحقيقة العاشرة

في بيان كيفية حشر الخلائق وسوقهم إلى أرض المحشر.
وقد اعتمد الناظم في وصف هذه الحقيقة على آيات كريمة وأحاديث صحيحة
وآثار ثابتة:

فمن الآيات : قول الله تبارك وتعالى :

﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ

مُطْعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ غَيْرٌ﴾ (١)

وقوله سبحانه : ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يَرَاءًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾

وقوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ السَّاعَةَ

آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٢)

وقوله جل وعلا : ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُخَيِّ الْعِظَمُ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ

يُخَيِّهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (٣)

وغيرها كثير.

ومن السنة : الدالة على إثبات الحشر ماثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : «قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال : إنكم محشورون حفاة عراة غرلا. ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾. الآية. وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم، وإنه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فاقول يا رب أصحابي، فيقول الله عز وجل : إنك، لاتدرى ما أحدثوا بعدك فاقول : كما قال العبد الصالح :

(١) سورة القمر آيات [٦ - ٨].

(٢) سورة الحج آية [٧].

(٣) سورة يس آيات [٧٨ ، ٧٩].

﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ .

قال : فيقال : إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم» .
وفى رواية أخرى : «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
إنكم ملاقو الله، حفاة عراة مشاة غرلا»^(١) .

وفيها عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
«تحشرون حفاة عراة غرلا، قالت عائشة : فقلت : يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض ؟ فقال : الأمر أشد من أن يهتمهم ذلك»^(٢) .

وفيها أيضاً عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
«يحشر الناس على ثلاث طرائق؛ راغبين، راهبين، واثنان على بعير وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير وعشرة على بعير، ويحشر بقيتهم النار، تقيل معهم حيث قالوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتمسى معهم حيث أمسوا»^(٣) .

وفيها في قصة حشر الكافر عن أنس أن رجلاً قال : «يأنبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه؟ قال : ليس الذى أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ؟ قال قتادة : بلى وعزة ربنا»^(٤) .
قلت : وهو معنى قول الحق تبارك وتعالى :

-
- (١) البخاري في كتاب الرقاق، باب كيف الحشر ج ٨ ص ٩٣ .
ومسلم في الجنة وصفة نعيمها، باب فناء الدنيا وبين الحشر يوم القيامة ج ٤ رقم (٢٨٦٠) ص ٢١٩٤ .
والترمذي في صفة القيامة، باب ما جاء في شأن الحشر ج ٤ رقم (٢٤٢٣) ص ٦١٥ .
والنسائي في الجنائز، باب البعث ج ٤ ص ١١٤ .
(٢) البخاري في الرقاق، باب كيف الحشر ج ٨ ص ٩٣ .
ومسلم في الجنة، باب فناء الدنيا ج ٤ رقم (٢٨٥٩) ص ٢١٩٤ .
(٣) البخاري في الرقاق، باب كيف الحشر ج ٨ ص ٩٢ .
ومسلم في الجنة، باب فناء الدنيا ج ٤ رقم (٢٨٦١) ص ٢١٩٥ .
(٤) البخاري في الرقاق، باب كيف الحشر ج ٨ ص ٩٢ .
ومسلم في صفات المنافقين، باب يحشر الكافر على وجهه ج ٤ رقم (٢٨٠٦) ص ٢١٦١ .

﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمَاوِيَّكُمْ وَأَصْمَاءَ وَنُهُمُ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾^(١).

وقال ابن كثير رحمه الله في قوله تبارك وتعالى :

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا وَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا ﴾^(٢).

يخبر تعالى عن أوليائه المتقين الذين خافوه في الدار الدنيا واتبعوا رسله وصدقوهم فيما أخبروهم وأطاعوهم فيما أمرهم به، وانتهوا عما زجروهم أنه يحشرهم يوم القيامة وفداً إليه، والوفد هم القادمون ركبانياً، والوفد إلى الله تعالى وركوبهم على نجائب من نور من مراكب الدار الآخرة، وهم قادمون إلى خير موفود إليه إلى دار كرامته ورضوانه، وأما المجرمون المكذبون للرسل المخالفون لهم فإنهم يساقون عنفاً إلى النار، ورداً، عطاشاً قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وغيرهم وها هنا يقال :

﴿ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴾.

إلى أن قال: وقال عبدالله بن أحمد في مسند أبيه عن النعمان بن سعيد قال :
«كنا جلوساً عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقرأ هذه الآية :

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾.

قال : لا والله ما على أرجلهم يحشرون، ولا يحشر الوفد على أرجلهم، ولكن بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها رحائل من ذهب، فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب الجنة»^(٣).

وقال الشيخ حافظ في كتابه معارج القبول : [﴿ وَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا ﴾ .

أي عطاشاً قد تقطعت أعناقهم من العطش، والورد الجماعة يردون الماء، ولا يرد أحد الماء إلا بعد عطش، (ثم قال :) قلت : ولكنهم وردوا لا إلى ماء بل إلى

(١) سورة الإسراء آية [٩٧].

(٢) سورة مريم آيتان [٨٥، ٨٦].

(٣) مختصر ابن كثير لنسب الرفاعي ج ٣ ص ١٢٢، ١٢٣.

جهنم وجحيمها ومهلها وحميمها وفي حديث الشفاعة الطويل : «فيقال لهم ماذا تشتهون فيقولون عطشنا فيشار لهم إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً، فيقال لهم الا تردون؟»، الحديث . فسبحان الله وبحمده، الله أكبر، كانوا في الدنيا على السواء يرزقون، ويسكرون ويذهبون ويجيئون يؤتاها من يحبه الله ومن لا يحب، فلما جاءهم الموت عرف كل منهم سبيله واتضح له مقيله، فلما كانوا في البرزخ خلا كل منهم بعمله، وأفضى إلى ما قدم قبل أجله فبينما هو كذلك إذ صرخ بهم الصارخ وصاح بهم الصائح فخرجوا من الأجداث مسرعين وإلى الداعي مهطعين، هذا على النجائب وهذا على الركائب، وهذا على قدميه وهذا على وجهه، هؤلاء في النور ينظرون، وأولئك في ظلمات لا يبصرون. هؤلاء إلى الرحمن يفدون، وأولئك إلى النار يردون، هؤلاء حُلُوا أساور من فضة وأولئك غلوا بالسلاسل وعلتهم الزبانية بالمقامع يضربون بطونا منهم وظهوراً، هؤلاء: ﴿فَوَقَّهْمُ اللَّهُ شُرْذِلَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَةً وَسُرُورًا رَجَزْنَهُمْ بِمَا صَبَرُوا أَجَنَّةً وَحَرِيرًا مُشْكِكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْبَابِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ .

وأولئك أَعْنَدَ اللهُ لهم سعيراً: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّطًا وَزَفِيرًا وَإِذَا أَلْقَاوْنَهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مَقْرِنَيْنِ دَعَوَاهُنَا لِكَثْبُونًا لَا نَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ .

هؤلاء عليهم حلل السندس والإستبرق وسائر الألوان وأولئك: ﴿مُقْرِنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ سَرَابِ لَهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ﴾ .

هؤلاء إلى زيارة ربهم يركبون، وأولئك: ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ .

هؤلاء ينظرون إلى ربهم بكرة وعشيأ، وأولئك تركوا في ﴿جَهَنَّمَ جُثِيًّا﴾ .

هؤلاء يقول لهم ربهم : ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ .

وأولئك يقول لهم: ﴿أَخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ﴾ . ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ .

هؤلاء يُقَرُّون بذبوبهم فيغفرها رب العالمين. وأولئك ينادى بهم على رؤوس

الأشهاد ﴿ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ .

فحينئذ ظهر الفرقان، وافترق الطريقان، وامتاز الفريقان، وصار الغيب شهادة، والسر علانية، والمستور مكشوفاً، والمخبأ ظاهراً:

﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ .

﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ

نَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ .

كم كاسٍ في الدنيا طال يومئذ عُزِيُّهُ، كم طاعم في الدنيا عَظُمَ يومئذ جوعه، كم رِيَانٍ في الدنيا اشتد يومئذ عطشه، كم ناعم في الدنيا حاق به يومئذ بؤسه،

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [١].

وأعود إلى الحديث عن كيفية حشر الخلائق وسوقها إلى أرض المحشر.
فأقول : المراد بأرض المحشر التي يساق الخلائق إليها هي ما جاء ذكرها في الصحيحين من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي» (٢).

قال سهل أو غيره : «ليس فيها معلم لأحد» (٣).

وجاء عن ابن مسعود في تفسير قول الله تعالى :

(١) انظر معارج القبول ج ٢ ص ٢٣٨ ، ٢٣٩ .

(٢) النقي أي الدقيق النقي من الفش والنخال، قاله الخطابي بواسطة الفتح .

(٣) ومعنى ليس فيها معلم لأحد أي أنها مستوية وليس فيها علامة سكنى ولا بناء ولا اثر ولا شيء من العلامات التي يهتدى بها في الطرقات كالجيل والصخرة البارزة .

والحديث في البخاري في الرقاق، باب يقبض الله الأرض يوم القيامة ج ١١ ص ٣٧٢ الفتح .

وفي مسلم في المنافقين، باب في البعث والنشور وصفة الأرض يوم القيامة ج ٤ رقم (٢٧٩٠) ص ٢١٥٠ .

﴿يَوْمَ تَبْدَلُ^(١) الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ قال : «تبدل الأرض أرضاً كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ، ولم يعمل عليها خطيئة» ورجاله رجال الصحيح وهو موقوف^(٢).

وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية، كما في مسند الإمام أحمد وصحيح الإمام مسلم عنها رضي الله عنها أنها قالت : «أنا أول الناس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية : ﴿يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ قالت : قلت : أين الناس يومئذ يا رسول الله ؟ قال : على الصراط»^(٣). وإلى هذه الحقيقة العاشرة أشار الناظم بقوله :

غراً حفاة مثل خلق أول أعادهم مبدؤهم وهو العلى
ثم يساقون لنحو المحشر خلفهم النيران ذات الشرر

الحقيقة الحادية عشرة

لمحة موجزة عن هول الموقف لفصل القضاء وما يكون فيه من الشدائد والكروب التي تشغل الوالد عن شأن ولده وكل قريب عن قريبه ؛ حقاً لقد جاء الحديث عن هذه الحقيقة مفصلاً في الكتاب العزيز والسنة الكريمة :

قال الله عز وجل : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفِئْدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾^(٤).
وقال عز وجل : ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٥).

(١) وقد اختلف العلماء في معنى تبديل الأرض يوم القيامة هل هو تبديل لذاتها وصفاتها، أو تغيير صفاتها فقط. والذي يفهم من كلام ابن كثير اختيار الثاني.

(٢) ذكره الحافظ في الفتح المصدر السابق ص ٣٧٥.

(٣) أحمد في المسند ج ٦ ص ٣٥، ١٠١، ١٣٤، ٢١٨.

ومسلم في صفة المنافقين باب في البعث والغشور ج ٤ رقم (٢٧٩١).

(٤) سورة إبراهيم آية [٤٣].

(٥) سورة المطففين آية [٦].

وقال تعالى : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ .

إلى قوله : ﴿ وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حَمِيمًا بِضُرٍّ لَهُمْ يَوْمَ تُنْفَذُ تَوَاسِيَةُ الْمُجْرِمِ وَلَا يَمْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمٍ بِبَيْنِهِ وَصَدِجَتِهِ وَأَخِيهِ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُتَوَكَّلُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴾ (١) .

وجاء في السنة عن المقداد بن الأسود الكندي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا كان يوم القيامة أُذِنَتِ الشمس من العباد حتى تكون قدرَ ميل أو ميلين قال : فتصهرهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم ؛ منهم من يأخذه إلى ركبتيه ، ومنهم من يأخذه إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه إلجاماً » (٢) . وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ، ويزاد في حرها كذا وكذا تغلى منه الهوام كما تغلى القدور ، يعرقون فيها على قدر خطاياهم ، منهم من يبلغ إلى كعبيه ، ومنهم من يبلغ إلى ساقيه ، ومنهم من يبلغ إلى وسطه ، ومنهم من يلجمه العرق » (٣) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ أذانهم » (٤) . وبينما الخلائق في تلك الشدائد والكروب ينتظرون فصل القضاء بينهم ليرتاحوا من شدة الموقف فإذا السماء قد انشقت بالغمام وهبطت الملائكة الكرام وأحاطت بجميع الأنام ، وتجلى تأويل قول الإله الحق :

﴿ يَمْشُرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَفْذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَافْذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا إِلَىٰ سُلْطَانٍ ﴾ (٥) .

(١) سورة المعارج آيات [٤ - ١٤] .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ٦ ص ٤٠٣ .

ومسلم في الجنة باب صفة يوم القيامة ج ٤ رقم (٢٨٦٤) ص ٢١٩٦ .

والترمذي في كتاب صفة القيامة باب ملجاء في شأن الحساب والقصاص ج ٤ رقم (٢٤٢١) ص ٦١٤ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٥٤ .

(٤) أخرجه البخاري في الرقاق ، باب قول الله تعالى : ﴿ الْإِنِّظَن أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴾ . ج ٨ ص ٩٤ .

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها باب في صفة يوم القيامة ج ٤ رقم (٢٨٦٣) ص ٢١٩٦ .

(٥) سورة الرحمن آية [٣٣] .

وجاءت البشارة لذوى الإيمان بما يسر حيث قُرِبت الجنة لهم مزخرفة مُزينة
جزاء بما كانوا يعملون؛ بما أَرْضَى عنهم ربهم وكان سبباً في نجاتهم من عذاب
الجحيم، وإرثهم لجنات النعيم.

وبجانب هذا السرور للمتقين، تجلّى لأهل الكفر والفسوق والعصيان
ما يسوؤهم وتسوّد منه وجوههم حيث أظهرت لهم جهنم وبدت منها عنقها فزفرت
زفرة بلغت القلوب منها الحناجر، وقيل لأهلها أهل الضلال والإضلال:

﴿أَتَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُكُمْ أَوْ يُنْصِرُونَ فَكَبَّوْا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ وَخَوَدُوا لِئَلَيْسَ
أَجْمَعُونَ﴾.

وقيل لجمعهم : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ
لَهَا وَرِدُّونَ﴾.

فيا ويلهم ما أشد نكالهم وما أعظم حسرتهم وأفدح خسارتهم :

﴿إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ لَهُمْ مِنْ
قَوِّهِمْ ظُلُلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادُهُ يَعْبَادُونَ فَاتَّقُونِ﴾^(١).

(١) سورة الزمر آيتان [١٥، ١٦].

« طول الوقوف قبل نزول الرب الرحيم للفصل بين الخلائق »

ويطول الوقوف يا أخى المسلم بالخلائق ويصيبهم من الهم والغم والكروب ما لا يطيقون وما لا يحتملون فيقول بعضهم لبعض : ألا ترون ما أنتم فيه؟ ألا ترون ما قد بلغكم؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم؟ كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : « أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِلَحْمٍ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعَ وَكَانَتْ تَعْجِبُهُ فَتَهَسَّ مِنْهَا تَهَسَةً فَقَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهَلْ تَدْرُونَ بِمِ ذَاكَ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَيُسْمِعُهُم الدَّاعِيَ وَيُنْفِذُهُمُ الْبَصَرَ، وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسُ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يَطِيقُونَ وَمَا لَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : الْأَ تَرُونَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ؟ الْأَ تَرُونَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ؟ الْأَ تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : ائْتُوا آدَمَ فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ : يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا ؟ فَيَقُولُ آدَمُ : إِنْ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ، نَفْسِي، نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ، فَيَأْتُونَ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرِّسَالِ إِلَى الْأَرْضِ وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُولُ : إِنْ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا عَلَى قَوْمِي، نَفْسِي، نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا

تري إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم إبراهيم صلى الله عليه وسلم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولا يغضب بعده مثله، وذكر كذباته، نفسى، نفسى، اذهبوا إلى غيرى، اذهبوا إلى موسى، فيأتون موسى صلى الله عليه وسلم فيقولون: يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وبتكليمه على الناس، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم موسى صلى الله عليه وسلم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، وإنى قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها، نفسى، نفسى، اذهبوا إلى عيسى صلى الله عليه وسلم، فيأتون عيسى فيقولون: يا عيسى أنت رسول الله وكلمت الناس في المهد وكلمة منه القاها إلى مريم وروح منه، فاشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم عيسى صلى الله عليه وسلم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله، ولم يذكر له ذنباً، نفسى، نفسى، اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم، فيأتون فيقولون: يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك، وما تأخر اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فانطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربي ثم يفتح الله على ويلهمنى من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأحد قبلى ثم يقال: يا محمد ارفع رأسك، سل تعطه، اشفع تشفع فأرفع رأسى فاقول: يا رب أمتى أمتى فيقال: يا محمد ادخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب والذى نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهَجَر، أو كما بين مكة وبُضْرَى»^(١).

(١) هذا لفظ مسلم في كتاب الإيمان باب اننى اهل الجنة منزلة فيها ج ١ رقم (١٩٤) ص ١٨٤.

وهو عند احمد في المسند ج ٢ ص ٤٣٥، ٤٤٠ من حديث ابي هريرة.

وفي البخاري في الأنبياء باب قول الله تعالى: ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ﴾ . وباب قوله تعالى: ﴿ واتخذ

الله إبراهيم خليلاً ﴾ . ج ٤ ص ١٠٧، ١١١.

وقال البخارى رحمه الله تعالى : (حدثنا يحيى بن بُكَيْر، حدثنا الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر قال : سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر قال : سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مُرَّةٌ لحم، وقال : إن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن فبينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى، ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم». وزاد عبد الله: حدثني الليث قال حدثني ابن أبي جعفر : «فيشفع ليقضى بين الخلق، فيمشى حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يبعثه الله مقاماً محموداً يحمده أهل الجمع كلهم»^(١)، ففي هذه الحديث الجمع بين ذكر الشفاعتين الأولى في فصل القضاء، والثانية في استفتاح باب الجنة وسمى ذلك كله المقام المحمود.

(١) البخاري في الزكاة، باب من سأل الناس تكثرأ ج ٢ ص ١٠٥ .
ومسلم في الزكاة، باب كراهة المسألة للناس ج ٢ رقم (١٠٤٠) ص ٧٢٠.

«أنواع الشفاعة»

والشفاعة أنواع :

النوع الأول : الشفاعة العظمى في موقف القيامة وهي خاصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهي المقام المحمود الذي وعده الله عز وجل حيث قال :

﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾^(١).

وذلك أن الناس إذا ضاق بهم الموقف وطال المقام في أرض المحشر واشتد قلقهم وألجهم العرق التمسوا الشفاعة في أن يفصل الله بينهم فيأتون آدم ثم نوحاً ثم إبراهيم ثم موسى، ثم عيسى بن مريم وكلهم يقول نفسى نفسى إلى أن ينتهوا إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيقول : «أنا لها»، كما تقدم في حديث أبي هريرة.

النوع الثاني : الشفاعة في استفتاح باب الجنة وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم هو أول من يستفتح باب الجنة كما في حديث عبد الله بن عمر السابق، وكما في حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «أنا أول شفيع في الجنة»^(٢)، الحديث.

النوع الثالث : الشفاعة في أبي طالب فقد أخرج البخارى من حديث أبي سعيد الخدرى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذكر عنده عمه أبو طالب فقال : «لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبيه يغلى منه أم دماغه»^(٣)، وكذا أخرجه مسلم من حديث العباس بن عبدالمطلب أنه قال : «يارسول الله هل نفعت أبا طالب بشيء فإنه كان

(١) سورة الإسراء آية [٧٩].

(٢) أخرجه مسلم في كتبه الإيمان باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : «أنا أول الناس يشفع في الجنة»، ج ١ رقم (١٩٦) ص ١٨٨.

(٣) البخاري في مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب ج ٥ ص ٤٤.

يحوطك ويغضب لك ؟ قال : نعم هو في ضحضاح من نار، ولولا انا لكان في الدرك الأسفل من النار». وفي لفظ له : «إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك فهل نفعه ذلك ؟ قال : نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح»^(١).

فهذه الثلاث خاصة بنبينا صلى الله عليه وسلم لا يشركه فيها أحد :
النوع الرابع : الشفاعة في أقوام قد أمر بهم إلى النار أن لا يدخلوها.

النوع الخامس : الشفاعة^(٢) فيمن دخل النار من أهل التوحيد أن يخرجوا منها فيخرجون وقد امتحشوا، وصاروا فحما فيطرحون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل، لما في حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^(٣). رواه الإمام أحمد وغيره.

النوع السادس : الشفاعة في رفع درجات أقوام من أهل الجنة، وهذه الأنواع الثلاثة ليست خاصة بنبينا صلى الله عليه وسلم، ولكنه هو المقدم فيها ولم يشفع أحد من خلق الله في مثل ما يشفع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدانيه في ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل، ثم بعده يشفع من أذن الله له من الملائكة المقربين والأنبياء والمرسلين والصديقين والشهداء والصالحين وسائر أولياء الله المؤمنين ثم يشفع الأقرات كل منهم يُعطى من الكرامة في الشفاعة بحسب حاله، ثم يُخرج الله من النار أقواماً بدون شفاعة الشافعين، كما في المسند وصحيح مسلم عن أبي سعيد مرفوعاً قال : فيقول الله تعالى : «شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ، وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ، وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، فَيَقْبُضُ قَبْضَةً مِنْ

(١) مسلم في كتاب الإيمان، باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه ج ١ رقم (٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩) ص ١٩٥.

(٢) وقد أنكر هذا النوع من الشفاعة الخوارج والمعتزلة جهلاً منهم بنصوص الكتاب والسنة أو عناداً ومكابرة من أجل نصرة مذهبهم في باب الإيمان وعدد أركانه عندهم.

(٣) أحمد في المسند ج ٣ ص ٢٣٠.

وابو داود في السنة باب في الشفاعة ج ٤ رقم (٤٧٣٩).

والترمذي في صفة يوم القيامة باب شفاعة صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر من أمته ج ٤ رقم (٢٤٣٧).

وصححه ابن حبان في صحيحه رقم (٢٥٩٦). الموارد.

وكذا الحاكم في المستدرک ج ١ ص ٦٩.

وهو حديث صحيح يشواهد وطرقه انظر جامع الأصول رقم (٦٧٦٨) و (٨٠١٢) و (٨٠١٣).

النار فيخرج منها أقواماً لم يعملوا خيراً قط. قد عادوا حمماً^(١)، الحديث بطوله.

وهناك أنواع من الشفاعة : جاء ذكرها في الكتاب والسنة كالشفاعة في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم محمد صلى الله عليه وسلم ليدخلوا الجنة فيدخلوها وهؤلاء هم أصحاب الأعراف الذين قال الله في شأنهم :

﴿ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَنِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ أَلَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ .

إلى قوله تعالى : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾^(٢).

وكالشفاعة في أقوام يدخلون الجنة بغير حساب، وهم حازوا من صفات الإيمان أكملها كما في حديث السبعين ألفاً الذين كانوا لا يَسْتَرْقُونَ ولا يَكْتُونُونَ ولا يَتَطَيَّرُونَ وعلى ربهم يتوكلون. ومنهم عُكَّاشَةُ بْنُ مِحْصَنٍ. هذا وقد انقسم الناس في الشفاعة على ثلاثة أقوال :

القول الأول : قول المشركين والنصارى والمبتدعين من الغلاة في الأولياء وغيرهم بحيث يجعلون شفاعة من يعظمونه عند الله كالشفاعة المعروفة في الدنيا وقد أنكر الله عليهم في هذا القول الباطل فقال سبحانه :

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾^(٣)، الآية.

القول الثاني : قول المعتزلة والخوارج فقد أنكروا شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وغيره في أهل الكبائر.

القول الثالث : قول أهل السنة والجماعة فإنهم يثبتون شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر وشفاعة غيره بل وجميع أنواع الشفاعات المثبتة التي

(١) هذه قطعة من حديث طويل في كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية ج ١ رقم (١٨٣) .
كما رواه أحمد في المسند ج ٣ ص ٩٤ .

(٢) سورة الأعراف [٤٦-٤٩] .

(٣) سورة يونس آية [١٨] .

تقدم ذكرها، ولكن لا يشفع أحد حتى يأذن الله له ويحد له حداً كما جاء في صحيح البخاري حيث قال رحمه الله : حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا معبد بن هلال العنزي، قال : «اجتمعنا بناس من أهل البصرة، فذهبنا إلى أنس بن مالك رضي الله عنه، وذهبنا معنا بثابت البناني إليه يسأله لنا عن حديث الشفاعة، فإذا هو في قصره، فوافقناه صلى الضحى فاستأذننا فأذن لنا وهو قاعد على فراشه، فقلنا لثابت لا تسأله عن شيء أول من حديث الشفاعة، فقال : يا أبا حمزة هؤلاء إخوانك من أهل البصرة، جاؤوك يسألونك عن حديث الشفاعة ؟ فقال : حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال : إذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم في بعض، فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا إلى ربك فيقول : لست لها، ولكن عليكم إبراهيم، فإنه خليل الرحمن، فيأتون إبراهيم، فيقول : لست لها، ولكن عليكم موسى، فإنه كليم الله، فيأتون موسى فيقول : لست لها، ولكن عليكم عيسى، فإنه روح الله وكلمته، فيأتون عيسى فيقول : لست لها، ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم، فيأتوني فأقول : أنا لها فاستأذن علي ربي فيؤذن لي، ويلهمني محامداً أحمد به، لا تحضرني الآن، فأحمده بتلك المحامد وأخر له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك، واشفع تشفع، وسل تعط، فأقول : يا رب أمتي أمتي فيقال : انطلق فأخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان فأنطلق فأفعل، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد، ثم أخرج له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك، واشفع تشفع، وسل تعط فأقول : يا رب أمتي أمتي فيقال : انطلق فأخرج من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان فأنطلق فأفعل، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد، ثم أخرج له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك، واشفع تشفع، وسل تعط فأقول : يا رب أمتي أمتي فيقال : انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار، فأنطلق فأفعل قال : فلما خرجنا من عند أنس قلت لبعض أصحابنا لو مررنا بالحسن، وهو متوارٍ في منزل أبي خليفة فحدثناه بما حدثنا أنس بن مالك فأتيناه فسلمنا عليه فأذن لنا فقلنا له : يا أبا

سعيد جئناك من عند أخيك أنس بن مالك فلم نر مثل ما حدثنا في الشفاعة فقال : هيه ؟ فقلنا : لم يزد لنا على هذا فقال : لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فلا أدري أنسي أم كره أن تتكلموا فقلنا : يا أبا سعيد فحدثناه فضحك، وقال : خلق الإنسان عجولاً ما ذكرته إلا وأنا أريد أن أحدثكم، حدثني كما حدثكم به قال : ثم أعود الرابعة فأحمده بتلك المحامد، ثم أخر له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع، فأقول : يا رب ائذن لي فيمن قال : لا إله إلا الله فيقول : وعزتي وجلالي وعظمتي لأخرجن منها من قال : لا إله إلا الله^(١)، وهكذا أخرجه مسلم.

(١) البخاري في التوحيد باب قول الله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ . ج ٩ رقم (١٠٢) .
ومسلم في الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ج ١ رقم (١٩٣) ص ١٨٤ .
كما أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ١٦٦ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ .
وابن ماجه في الزهد باب ذكر الشفاعة رقم (٤٣١٢) .

«صفة العرض والحساب يوم القيامة من الكتاب والسنة»

وفى صفة العرض والحساب يوم القيامة قد جاءت نصوص كثيرة من الكتاب والسنة.

قال الله تبارك وتعالى : ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الثُّرَيُّونَ لَا يَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ (١) ، الآيات .
وقال عز وجل : ﴿وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ (٢) الآيات .
وقال جل وعلا : ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا قَالُوا كَذَّبْتُمْ بِآيَاتِنَا وَلَمْ نَحْطِطُوا بِهَا عُلَمَاءُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ (٣) .

وقال سبحانه :

﴿يَوْمَ يُصْذَرُ النَّاسُ أَشْنَا نًا لِيُرَوْا أَعْمَلَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (٤) .
وقال : ﴿فَورِثَكِ لَئْسَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٥) .

وغيرها من الآيات كثير.

كما جاء الوصف من السنة في نصوص كثيرة منها :

١ - ما ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
«ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك فقلت يا رسول الله اليس قد قال

(١) سورة الحاقة آية [١٨] .

(٢) سورة الكهف آية [٤٨] .

(٣) سورة النمل آية [٨٣] .

(٤) سورة الزلزلة آيات [٦ - ٨] .

(٥) سورة الحجر آيتان [٩٢ ، ٩٣] .

الله تعالى :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أَوْرَثَ كَلْبَهُ يَمِينَهُ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا سِيرًا ﴾ ؟ .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ذلك العرض، وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عُذِّبَ^(١).

٢ - ومنها ما رواه أنس بن مالك رضى الله عنه أن نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : «يُجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له : أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تفتدى به؟ فيقول : نعم فيقال له : قد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك»^(٢).

٣ - وعن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما منكم من أحد إلا وسيكلمه الله يوم القيامة ليس بين الله وبينه ترجمان فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة»^(٣). زاد في رواية «فمن لم يجد فبكلمة طيبة».

٤ - وعن صفوان بن محرز قال : بينما ابن عمر يطوف إذ عرض رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن - أو قال : يا ابن عمر - هل سمعت النبى صلى الله عليه وسلم في النجوى ؟ قال : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : «يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا؟ يقول : أعرف يقول : رب أعرف مرتين فيقول : أنا سترتها في الدنيا وأغفرها لك اليوم، ثم تطوى صحيفة حسناته، وأما الآخرون - أو الكفار - فينادى على

(١) البخاري في الرقاق باب من نوقش الحساب عُذِّبَ ج ٨ ص ٩٥ .
ومسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب إثبات الحساب ج ٤ رقم (٢٨٧٦) ص ٢٢٠٤ .
وأحمد في المسند ج ٦ ص ٤٣ ، ٩١ ، ١٠٥ ، ١٢٧ .

وأبو داود في الجنائز باب عبادة النساء ج ٣ رقم (٣٠٩٣) ص ١٨٤ .
والترمذي في صفة النقيامة باب من نوقش الحساب عُذِّبَ ج ٤ رقم (٢٤٢٦) ص ٦١٧ .
(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ٢١٨ .

والبخاري في الرقاق باب من نوقش الحساب عُذِّبَ ج ٨ ص ٩٥ .
(٣) البخاري في الرقاق باب من نوقش الحساب عُذِّبَ ج ٨ ص ٩٥ .
ومسلم في كتاب الزكاة باب الحث على الصدقة ولو بشق تمرة ج ٢ رقم (١٠١٦) ص ٧٠٤ ، ٧٠٣ .

رؤوس الأشهاد ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(١).

٥ - وعن أبي بريدة الأسلمي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيما أفناه وعن علمه فيما عمل فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه، وعن جسمه فيما أبلاه»^(٢)، أخرجه الترمذي وقال : حسن صحيح.

(١) البخاري في المغازم باب قول الله تعالى : ﴿الالجنة الله على الظالمين﴾ . ج ٣ ص ١١٢، وفي مواضع أخرى .
ومسلم في التوبة باب توبة النقاتل وإن كثر قتله ج ٤ رقم (٢٧٦٨) ص ٢١٢٠ .
(٢) أخرجه الترمذي في صفة القيامة باب ١، ج ٤ رقم ٢٤١٧ وهو حديث حسن يثبت له حديث ابن مسعود عند الترمذي أيضا.

«صفة نشر الصحف^(١) من الكتاب والسنة»

لقد جاءت نصوص كثيرة من الكتاب والسنة في بيان هذه الحقيقة وكيفيةها.
قال الله تعالى :

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾.

وقال عز وجل :

﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا﴾.

وقال تبارك وتعالى : ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِرَيْبِهِ، فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلُمُونَ فِتْنًا وَمَن كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾.

وقال جل وعلا : ﴿يَوْمَ يُدْعَرَضُونَ لَا تَخَفْ مِنْكَ خَافِيَةٌ فَأَمَّا مَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِرَيْبِهِ، فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّةً إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قَطُوفُهَا دَانِيَةٌ كُلُوا وَامْرَؤَاهُ هِنْدٌ حَامِيَةٌ اسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ وَأَمَّا مَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِشِمَالِهِ، فَيَقُولُ بَلَيْتَنِي لَرَأَوْتُ كِتَابِيَّةً وَلَرَأَوْتُ مَا حِسَابِيَّةً بَلَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ خَذَوُهُ فَعَلُوهُ ثُمَّ الْحَجِيمَ صَلُّوهُ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَلِينٍ إِلَّا الْأَخْطَبُونَ﴾^(٢).

(١) المراد بالصحف كتب الأعمال من حسنات وسيئات.

(٢) سورة الحاقة آيات [١٩ - ٣٧].

وقال تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدًا فَمُلِقِيهِ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ نَّحْمُورَ بِلَآئِ رَبِّهِ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ (١)

وغيرها من الآيات في الموضوع كثير قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى :
﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ (٢) ، الآية . قال طائره هو ما طار عنه
من عمله من خير وشر ويلزم به ويجازى عليه . وقال مَعْمَر :

تلا الحسن البصري : ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ (٣) . «يا ابن آدم بُسِطَتْ لَكَ
صحيفتك وَوُكِّلَ بِكَ ملكان كريمان ، أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك ،
فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك ، وأما الذى عن شمالك فيحفظ
سيئاتك ، فاعمل ما شئت أَقْلًا أو أَكْثَرَ حتى إذا مِتَّ طُوِيَتْ صحيفتك
فُجِعِلَتْ في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة ،

﴿كَتَبْنَا لِقَلْبِهِ مَنشُورًا﴾ . ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ ، الآية .

فقد عَدَلَ والله من جعلك حسيب نفسك» (٤) .

وثبت في السنن من حديث عائشة رضى الله عنها أنها ذكرت النار فبكت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما يبكيك ؟ قالت : ذكرت النار فبكيك ، فهل
تذكرون اهليكم يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما
في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً : عند الميزان حتى يعلم أيخف
ميزانه أو يثقل ، وعند الكتاب حين يقول : ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأْ وَأَكْتَبْ﴾ حتى
يعلم أين يقع كتابه في يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره ، وعند

(١) سورة الانشقاق آيات [٦ - ١٥] .

(٢) سورة الإسراء آية [١٣] .

(٣) سورة ق آية [١٧] .

(٤) انظر مختصر ابن كثير لمحمد نسيب الرفاعي ج ٣ ص ١٥ .

الصراف إذا وضع بين ظهري جهنم»^(١).

«الميزان وكيفية صفة الوزن»

ولقد ثبتت الأدلة الصحيحة من الكتاب والسنة على ثبوت نصب الموازين ووزن الأعمال والعاملين قال الله عز وجل :

﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾^(٢).

وقال تعالى : وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَلَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ^(٣).

وقال سبحانه عن لقمان : ﴿يَبْنِيْ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يَأْتِ بِهَا اَللّٰهُ اِنَّ اَللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ﴾^(٤) وغيرها من الآيات كثير.

ومن السنة ما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم»^(٥).

(١) أخرجه بهذا اللفظ أبو داود في كتاب السنة باب الميزان، ج ٤ رقم (٤٧٥٥) ص ٢٤٠ حسن بشواهده

(٢) سورة الأعراف آية [٨].

(٣) سورة الأنبياء آية [٤٧].

(٤) سورة لقمان آية [١٦].

(٥) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٢٣٢.

والبخاري في الدعوات، باب فضل التسبيح ج ٨ ص ٧٣.

ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ج ٤ رقم (٢٦٩٤) ص ٢٠٧٢.

والترمذي في الدعوات، باب في فضل التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد ج ٥ رقم (٣٤٦٧) ص ٥١٢.

وابن ماجه في كتاب الأدب، باب فضل التسبيح ج ٢ رقم (٣٨٠٦) ص ١٢٥١.

وقد اختلف أهل العلم في الموزون يوم القيامة على أقوال :
الأول : أن الذى يوزن هو العمل فقط يجسم فيوضع في الميزان وقد استدل أصحاب هذا القول بنصوص كثيرة منها :

(أ) حديث أبي هريرة المتقدم قريباً .
(ب) ومنها ما جاء عن النّوّاس بن سميان الكلابي قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدّمه سورة البقرة وآل عمران، وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد قال : كأنهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما شرق^(١)، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما»^(٢). قال الترمذي : (معنى هذا الحديث عند أهل العلم أنه يجيء ثواب قراءته، وكذا فسروا ما يشبهه من الأحاديث أنه يجيء ثواب قراءة القرآن، وفي حديث النّوّاس بن سميان عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ما فسروا به، إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم : «وأهله الذين يعملون به في الدنيا». ففى هذا دلالة أنه يجيء ثواب العمل)^(٣)، ا.هـ. قال الشيخ حافظ بن أحمد الحكيم : [قلت : ولا مانع من كون الآتى هو العمل نفسه كما هو ظاهر الحديث، فأما أن يقال إن الآتى هو كلام الله نفسه فحاشا وكلا ومعاذ الله : لأن كلامه تعالى صفته ليس بمخلوق، والذى يوضع في الميزان هو فعل العبد وعمله :

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٤) . ا.هـ.

وهذا القول نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما .

القول الثاني : أن التى توزن هى صحائف الأعمال فقط واستدل أصحاب هذا القول بما روى الإمام أحمد وغيره من حديث عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن الله عز وجل يستخلص رجلاً

(١) أى ضوء.

(٢) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب فضل قراءة القرآن ج ٢ رقم (٨٠٥) ص ٥٥٤ .

والترمذي في ثواب القرآن، باب ما جاء في سورة آل عمران ج ٥ رقم (٢٨٨٣) ص ١٦٠ .

(٣) انظر جامع الترمذي ج ٥ ص ١٦٠ .

(٤) انظر معارج القبول ج ٢ ص ٢٦٩ .

من امتى على رؤوس الخلائق يوم القيامة فيُنشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل مد البصر ثم يقول : أتنكر من هذا شيئاً؟ أظلمك كتبتي الحافظون ؟ قال : لا يارب قال : أفلك عذر او حسنة ؟ قال : فبهت الرجل فيقول : لا يارب فيقول : بلى إن لك عندنا حسنة واحدة، لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : احضروه فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقول : إنك لا تظلم قال : فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة قال : فطاشت السجلات، وثقلت البطاقة، قال : ولا يثقل شيء مع بسم الله الرحمن الرحيم»^(١).

القول الثالث : أن الذى يوزن هو ثواب العمل وهو معنى ما نقله الترمذي في حديث النّوّاس بن سمعان.

القول الرابع : أن الذى يوزن هو العامل وعمله وصحيفة عمله وذلك للنصوص التالية :

(أ) ما رواه الإمام أحمد من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه : «أن ابن مسعود رضي الله عنه صعد شجرة يجتنى الكباش فجعل الناس يعجبون من دقة ساقيه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده هما في الميزان أثقل من أحد»^(٢).

(ب) وما رواه البخارى في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال : اقراوا :

(١) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٢١٣ .

والترمذي في كتاب الإيمان، باب ملجاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله ج ٥ رقم (٢٦٣٩) ص ٢٤ .

وابن ماجه في الزهد، باب ما يرجي من رحمة الله عز وجل ج ٢ رقم (٤٣٠٠) .

وابن حبان في صحيحه رقم (٢٥٢٣) موارد، كتاب الزهد، باب في الخوف والرجاء .

والحكم في المستدرک ج ١ ص ٦ صحيح

(٢) أحمد في المسند ج ١ ص ٤٣٠، ٤٣١ .

والحكم في معرفة الصحابة ج ٣ ص ٣١٧ وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٩ ص ٢٩١ وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والبيهقي والطبراني من طرق واملأها عن

عاصم بن أبي النجود وهو حسن الحديث على ضعفه وبقي رجال أحمد وأبو يعلى رجال الصحيح .

﴿فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾^(١).

(ج) وما رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص في قصة صاحب البطاقة بلفظ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «توضع الموازين يوم القيامة فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة ويوضع ما أحصى عليه فيمأيل به الميزان، قال : فيبعث به إلى النار قال : فإذا أدير إذا صائح من عند الرحمن عز وجل يقول : لا تعجلوا فإنه قد بقي له فيؤتى ببطاقة فيها لا إله إلا الله فتوضع مع الرجل في كفة حتى يميل به الميزان»^(٢).

فهذه النصوص تفيد أن الذي يوزن هو العبد وعمله من خير وشر وصحيفة عمله، وهذا القول ظاهر الرجحان، إذ به يحصل الجمع بين النصوص المتفرقة في هذا الموضوع كما رأيت والله الحمد على توفيقه ورحمته وهدايته.

(١) البخاري في التفسير عند قوله تعالى : ﴿أولئك الذين كفروا بآيات ربهم﴾ ج ٦ ص ٧٧ .

ومسلم في كتاب صفة القيامة، والجنة والنار، ج ٤ رقم (٢٧٨٥) ص ٢١٤٧ .

(٢) أحمد في المسند ج ٢ ص ٢٢١، ٢٢٢ وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف ولكن يشهد له حديث ابن عمر بن العاص المتقدم - أخرجه أحمد ج ٦ ص ٢٨١ والبخاري في التفسير سورة

﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ ج ٦ ص ١٤٦

«الصراط»

والصراط هو الجسر^(١) الذي يُجعل بين ظهري جهنم وتجوّزه الخلائق بحسب أعمالها من إحسان أو إساءة أو تخليط. قال الله تعالى :

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا ۖ ﴾^(٢).

فقد فسر جمهور المفسرين الورود بالمرور على الصراط، ثم يصدرون عنها بأعمالهم. وقال سبحانه :

﴿ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكَمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقِنَةُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْظِرُونَا نَقْتَلِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ يُنَادُوا لَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ تَرِضْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَضَكُمُ الْأَمَانُ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغُرِّكُمْ بِاللَّهِ الْعُرُورُ فَأَلْوَمُ لَا يُوَحِّدُ مِنْكُمْ فَدِيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا وَنَكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَبَشَرُ الْمَصِيرِ ۖ ﴾^(٣).

قال ابن كثير في معنى هذه الآيات : (يقول تعالى مخبرا عن المؤمنين المتصدقين أنهم يوم القيامة يسعى نورهم بين أيديهم في عَرَصات القيامة بحسب أعمالهم، كما قال ابن مسعود، في قوله تعالى : ﴿ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ۖ ﴾ .

(١) قال أبو سعيد الخدري : بلغني أن الجسر اذق من الشعرة واحد من السيف.

(٢) سورة مريم آيتان [٧١ - ٧٢].

(٣) سورة الحديد آيات [١٢ - ١٥].

قال : «على قدر أعمالهم يمرون على الصراط، منهم مَنْ نوره مثل الجبل، ومنهم من نوره مثل النخلة، ومنهم من نوره مثل الرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره في إبهامه يتقد مرة ويُطفأ مرة». رواه ابن أبي حاتم وابن جرير^(١). اهـ.

وثبت خبر الصراط في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة وغيره فعنه رضى الله عنه : «أن الناس قالوا : يارسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل تضارون في القمر ليلة البدر؟ قالوا : لا يارسول الله، قال : فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟ قالوا : لا يارسول الله، قال : فإنكم ترونه كذلك؛ يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبعه، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ويتبع من كان يعبد القمر القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها شافعوها أو منافقوها - شك إبراهيم - فيأتيهم الله فيقول : أنا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون؛ فيقول : أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه، ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجيزها، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلّم سلّم، وفي جهنم كالليب مثل شوك السعدان، هل رأيتم السعدان؟ قالوا : نعم يارسول الله، قال : فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمتها إلا الله، تخطف الناس على قدر أعمالهم، فمنهم الموبق ببقى بعمله، ومنهم المخردل أو المجازى أو نحوه ثم يتجلى حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد، وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يشهد أن لا إله إلا الله، فيعرفونهم في النار بأثر السجود، تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود، فيخرجون من النار قد امتحشوا

(١) انظر مختصر ابن كثير لنسب الرفاعي ج ٤ ص ٣٠٧.

وأما المنافقون فإن نورهم سرعان ما ينطفئ لأنهم لم يستضيئوا بنور الوحي في حياة العمل فوجدوا الجزاء يوم القيامة من جنس العمل.

فيصب عليهم ماء الحياة، فينبتون تحته كما تنبت الحبة في حميل السيل، ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد، ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولاً الجنة فيقول : أى رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قشبني ريحها، وأحرقني ذكاؤها فيدعو الله ما شاء أن يدعوه، ثم يقول الله : هل عسيت إن أعطيت ذلك أن تسألني غيره؟ فيقول : لا وعزتك لا أسالك غيره، ويعطى ربه من عهود ومواثيق ما شاء، فيصرف الله وجهه عن النار، فإذا أقبل على الجنة ورآها سكت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول : أى رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله له : ألسنت قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسألني غير الذي أعطيت أبداً؟ ويليك يا ابن آدم ما أغدرك ويدعو الله حتى يقول : هل عسيت إن أعطيت ذلك أن تسأل غيره؟ فيقول : لا وعزتك لا أسالك غيره، ويعطى ما شاء الله من عهود ومواثيق، فيقدمه إلى باب الجنة فإذا قام إلى باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الحيرة والسرور، فيسكت ما شاء الله أن يسكت، ثم يقول : أى رب أدخلني الجنة، فيقول الله : ألسنت قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت؟ فيقول : ويليك يا ابن آدم ما أغدرك فيقول : أي يا رب لا أكون أشقى خلقك، فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه فإذا ضحك منه قال له : ادخل الجنة فإذا دخلها قال الله له : تَمَنَّ فسأل ربه وتمنى حتى إن الله ليذكره يقول : كذا وكذا حتى انقطعت به الأمانى قال الله : ذلك لك ومثله معه.

قال عطاء بن يزيد : وأبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا يريد عليه من حديثه شيئاً حتى إذا حدث أبو هريرة أن الله تبارك وتعالى قال : «ذاك، لك ومثله معه». قال أبو سعيد الخدري : «وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة»، قال أبو هريرة : ما حفظت إلا قوله : «ذلك لك ومثله معه»، قال أبو سعيد الخدري : أشهد أني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : «ذلك لك وعشرة أمثاله»، قال أبو هريرة : «فذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولاً الجنة»^(١).

(١) البخاري كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ﴾ ج ٩ ص ١٠٢ وما بعدها.
ومسلم في كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية ج ١ رقم (١٨٢) ص ١٦٢، وما بعدها. وفي بعض روايات هذا =

وثبت في صحيح مسلم عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يسأل عن الورود، وفيه رؤية الله تعالى : «فيتجلى يضحك قال : فينطلق بهم ويتبعونه ويعطى كل إنسان منافق أو مؤمن نوراً ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كالليب وحسك تأخذ من شاء الله تعالى، ثم يطفأ نور المنافقين ثم ينجو المؤمنون، فتنجو أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون ألفاً لا يحاسبون. ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ثم كذلك ثم تحل الشفاعة، ويشفعون حتى يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون بفناء الجنة ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتوا نبات الشيء في السيل ويذهب حرقه ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها»^(١).

الحديث «أنه يقال لهم: هل بينكم وبينه آية تعرفونها؟ فيقولون: الساق. فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن. ويبقى من كان يسجد رياء وسمعة فيذهب كيماً يسجد فيصير ظهره طبقاً واحداً، أى يستوى فقار ظهره فلا ينتنئ للسجود»، الفتح ج ١١ ص ٤٥١.

(١) مسلم في كتاب الإيمان، باب ادنى أهل الجنة منزلة فيها ج ١ رقم (١٩١) ص ١٧٨.

«بدعة شنيعة»

وقد انكرت الخوارج والمعتزلة الصراط والمرور عليه وتأكلوا الورود برؤية النار لا أنه الدخول والمرور على ظهرها، وذلك لاعتقادهم الخبيث أن من دخل النار لا يخرج منها فخالفوا الكتاب والسنة وطريقة أهل السنة والجماعة في ذلك وردوا النصوص الصحيحة الصريحة في الورود والمقام المحمود والشفاعة ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما فيما روى ابن عيينة عن عمرو بن دينار أن نافع بن الأزرق ماري ابن عباس في الورود، فقال ابن عباس : هو الدخول وقال نافع : ليس الورود الدخول، فتلا عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قوله تعالى :

﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ .

أدخلها هؤلاء أم لا ؟ ثم قال : يا نافع أما والله أنت وأنا سندرها، وأنا أرجو أن يخرجني الله منها، وما أرى الله عز وجل أن يخرجك منها بتكذيبك^(١).

«الورود على الحوض واقتلاع أقوام دونه بسبب انحرافهم عن منهج النبي الكريم صلى الله عليه وسلم»

والنصوص في ذكر الحوض وتفسير الكوثر به وصفته كثيرة جداً حيث قد بلغت مبلغ التواتر في الصحاح والمسانيد والسنن وغيرها من كتب السنة وذلك عن جمع غفير من الصحابة الكرام منهم أنس بن مالك وعبد الله بن عمر وجندب بن عبد الله

(١) قلت : ويستفاد من كلام الحبر ابن عباس رضى الله عنهما في رده على ابن الأزرق استعمال الغلظة مع أهل البدع الخارجين عن نصوص الكتاب والسنة، ولو تأولوها بعد أن يبين لهم الحق.

وما أكثر أهل البدع في زماننا هذا بل وفي كل زمن من بعد القرون المفضلة، وسبب تلوثهم بالبدع هو بعدهم عن منهج السلف الصالح، وتقليدهم أئمة الضلال من الصوفية واشباههم من كل منحرف عن مراد الله سواء كان انحرافه في أصول الدين أو في فروعه ولو أنهم تدبروا قول الحق عز وجل : ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾ . وفهموا معناها لما اتخذوا الصوفية أئمة ولا الأشاعرة كذلك ولو خالفهم في بعض الأمور.

وسهل بن سعد وعائشة وعقبة بن عامر وعبد الله بن مسعود وابن عباس، وثوبان وأم سلمة وأبو هريرة وغيرهم كثير، وما أنا سأختار بعض ما ورد عنهم في هذا الموضوع :

١ - فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : «لما عُرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء قال : أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر». وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «بينما أسير في الجنة إذ أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فإذا طينه - أو طيبه - مسك أذفر». - شك هُدبة - وفي رواية عنه : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن قدر حوضي كما بين أيّلة وصنعاء من اليمن، وإن فيه من الأباريق بعدد نجوم السماء»^(١).

وقد وافق مسلم البخاري على إخراج هذا الحديث بهذا اللفظ، وبلغ «ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة»^(٢). وبلغ : «تُرى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء»^(٣)، وفي لفظ للبخاري أيضاً عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ليردَّنَّ عليَّ ناس من أصحابي الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني، فأقول أصحابي فيقول : لا تدري ما أحدثوا بعدك»^(٤)، وهو عند مسلم بلفظ : «إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ليردَّنَّ عليَّ الحوض رجال ممن صاحبنِي حتى إذا رأيتهم ورُفِعُوا إلى اختلجوا دوني فلاقولنَّ : أي رب أصحابي فليقالنَّ لي : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»^(٥).

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ١١٥ .

والبخاري في التفسير باب تفسير سورة الكوثر، ج ٦ ص ١٤٦، ١٤٧ .

(٢) مسلم في الفضائل باب إثبات حوض نبينا وصفاته ج ٤ رقم (٢٣٠٣) ص ١٨٠٠ من حديث أنس .

(٣) مسلم المصدر السابق نفس الصفحة .

(٤) البخاري في كتاب الرقاق باب الحوض ج ٨ ص ١٠٢ .

ومسلم في الفضائل باب إثبات حوض نبينا وصفاته ج ٤ رقم (٢٣٠٤) ص ١٨٠٠ .

(٥) مسلم المصدر السابق نفس الرقم والصفحة .

وعنه أيضاً عند أحمد ومسلم قال : « أغفى رسول الله صلى الله عليه وسلم إغفاءة فرفع رأسه متبسماً، إما قال لهم، وإما قالوا له : لم ضحكت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه نزلت على آنفاً سورة، فقرأ : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ . حتى ختمها، ثم قال لهم هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم، قال : هو نهر أعطانيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة، آنيته عدد الكواكب يختلج العبد منهم، فأقول : يا رب إنه من أمتي، فيقال : إنك لاتدرى ما أحدثوا بعدك » (١).

٢ - وعن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني فرطكم على الحوض من مَرَّ عَلَى شَرِب، ومن شرب لم يظما أبداً ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم، قال أبو حازم: فسمعني النعمان بن أبي عياش فقال : هكذا سمعت من سهل؟ فقلت نعم، فقال : أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها: فأقول : إنهم مني فيقال : إنك لاتدرى ما أحدثوا بعدك فأقول : سُحِقًا سُحِقًا لمن غير بعدى » (٢).

٣ - وعن عائشة رضى الله عنها : « أنها سُئِلَت عن قول الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ . فقالت نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه عليه. دُرٌّ مجوف آنيته كعدد النجوم » (٣).

وعنها قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو بين ظهراني أصحابه: إني على الحوض أنتظر من يرد على منكم، فوالله ليقتطعن دوني رجال فلاقولن أى رب مني ومن أمتي فيقول : إنك لاتدرى

(١) أحمد ج ٣ ص ١٠٢ .

ومسلم في الصلاة باب حجة من قال البسمة آية من كل سورة سوى سورة براءة ج ١ رقم (٤٠٠) ص ٣٠٠ .
وابو داود في السنة باب في الحوض ج ٤ رقم (٤٧٤٧) .

والنسائي في الافتتاح . باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم، ج ٢ ص ١٣٣، ١٣٤ .

(٢) البخاري في الرقاق باب في الحوض، ج ٨ ص ١٠٢ .

ومسلم في الفضائل باب إثبات حوض نبينا وصفاته ج ٤ ص ١٧٩٣ رقم (٢٢٩٠، ٢٢٩١) .

(٣) البخاري في تفسير، سورة ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ ج ٦ ص ١٤٦، ١٤٧ .

أحمد في المسند ج ٦ ص ٢٨١ .

ما عملوا بعدك ما زالوا يرجعون على أعقابهم»^(١).

٤ - وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «بينما أنا قائم فإذا زُمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بينى وبينهم فقال : هلم ! فقلت : إلى أين ؟ قال : إلى النار والله ، قلت : وما شأنهم ؟ قال : إنهم ارتدوا بعدك على أديبارهم القهقرى ، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بينى وبينهم قال : هلم ، قلت : إلى أين ؟ قال : إلى النار والله ، قلت : ما شأنهم ؟ قال : إنهم ارتدوا بعدك على أديبارهم القهقرى ، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم»^(٢).

٥ - وعن أبي ذر قال : «قلت يارسول الله ما آنية الحوض قال : والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ألا في الليلة المظلمة المصحبة آنية الجنة من شرب منها لم يظلم آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة ، من شرب منه لم يظلم ، عرضه مثل طوله ما بين عمان إلى أيلة مأوه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل»^(٣) ، أخرجه مسلم .

وهناك نصوص أخرى عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم تعود إلى هذه النصوص الصحيحة الصريحة في إثبات الحوض وبيان صفاته .

وقد اختلف أهل العلم هل الحوض هو الكوثر أو غيره ؟ .

قال ابن أبي العز في شرح الطحاوية مانصه : (والذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض أنه حوض عظيم ومورد كريم يمدُّ من شراب الجنة من نهر الكوثر الذي هو أشد بياضاً من اللبن وأبرد من الثلج وأحلى من العسل وأطيب ريحاً من المسك وهو في غاية الاتساع عرضه وطوله سواء كل زاوية من زواياه مسيرة شهر)^(٤) ، ١ . هـ .

وقال الحافظ في الفتح : (قوله : وقول الله تعالى : ﴿ إِنَّا آَعَطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ .

(١) مسلم في الفضائل ج ٤ باب إثبات حوض نبينا وصفاته رقم (٢٢٩٤) ص ١٧٩٤

(٢) البخاري في الرقاق باب في الحوض ج ٨ ص ١٠٢ .

(٣) مسلم في الفضائل باب إثبات حوض نبينا وصفاته ج ٤ رقم (٢٣٠٠) ص ١٧٩٨ .

(٤) انظر شرح الطحاوية ص ٢٢٢ بتحقيق بشير محمد عيون .

أشار إلى أن المراد بالكوثر النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض^(١)، ا.هـ.

كما اختلفوا في : هل الميزان قبل الحوض أم الحوض قبل الميزان؟ فقال القرطبي : إن الحوض قبل الميزان والصراط فإن الناس يخرجون من قبورهم عطاشاً ويستدل له بما جاء عن لقيط بن عامر : «أنه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ونهيك^(٢) بن عاصم قال : فقدمنا المدينة عند انسلاخ رجب فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة الغداة»، الحديث بطوله في صفة الجنة والبعث وفيه : «تعرضون عليه بادية صفاحكم لا تخفى عليه منكم خافية فيأخذ غرفة من ماء فينضح بها قبلكم فلعمر إلهك ما يخطى وجه أحدكم قطرة فأما المسلم فتدع وجهه مثل الريطة البيضاء، وأما الكافر فتخطمه مثل الخطام الأسود، ثم ينصرف نبيكم وينصرف على أثره الصالحون فيسلكون جسراً من النار يطا أحدكم الجمرة فيقول : حس، فيقول ربك : أو إنه إلا، فيطلقون على حوض الرسول على أظماً والله ناهلة رأيتها أبداً ما يبسط أحد منكم يده إلا وقع عليها قدح يطهره من الطوف والبول والأذى»^(٣)، الحديث.

قال الحافظ في الفتح بعد إيراد هذا الحديث : (وهو صريح في أن الحوض قبل الصراط)^(٤)، ا.هـ.

وقال آخرون : إن الورد على الحوض يكون بعد نصب الصراط والمروء عليه، ويستدل لهؤلاء بما رواه الترمذي من حديث النضر بن أنس عن أنس قال : «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي فقال : أنا فاعل فقلت : أين أطلبك؟ قال : اطلبني أول ماتطلبني على الصراط، قلت : فإن لم ألقك؟ قال : أنا عند الميزان، قلت : فإن لم ألقك؟ قال : أنا عند الحوض»^(٥).

(١) انظر: الفتح ج ١١ ص ٤٦٧ .

(٢) نهيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق العامري وفد على النبي صلى الله عليه وسلم مع لقيط بن عامر. انظر الإصابة ج ٣ ص ٥٧٩ .

(٣) أورده الحافظ في الفتح معزواً إلى ابن أبي عاصم في السنة، والحاكم، والطبراني، انظر ج ١١ ص ٤٦٧ .

(٤) انظر المصدر السابق نفسه ونفس الصفحة.

(٥) الترمذي في كتاب صفة القيامة باب مجاء في شأن الصراط ج ٤ رقم (٢٤٣٣) ص ٦٢١ . صحيح

قلت : والخَطْبُ في هذا الخلاف سهل، ولكن البليّة وقع فيها من أنكر وجود الحوض كالخوارج وبعض المعتزلة، رغم النصوص الصريحة التي رأيت، وحقا إنهم قالوا شططا، ونفوا ما تواتر ثبوته بالنقل الصحيح نقل العدل عن العدل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، غير أن هذا الإنكار لا يستغرب من الخوارج والمعتزلة فقد صرحوا بخلود أهل الكبائر من الموحدين في النار ونفوا عنهم شفاعة الشافعين وشفاعة أرحم الراحمين مع توفّر النصوص التي جاءت بإثباتها في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم. ولقد قال الشيخ ابن أبي العز بعد أن سرد جملة من أحاديث الحوض، قال : (فقاتل الله المنكرين لوجود الحوض، وأخْلَقْ بهم أن يُحال بينهم وبين وروده يوم العطش الأكبر)^(١)، ا.هـ.

(١) انظر شرح الطحاوية ص ٢٢٣ .

«القصاص لكل مظلوم ممن ظلمه»

وذلك لأن الله هو الحَكَم العدل ولا حُكْم يوم القيامة لأحد معه فيستحيل أن يَضِيع حق أحد من العباد عند أحد بل لا بد من القصاص ولو كان المظلوم مجرماً أو بهيمة قال الله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضْعَفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١)
وقوله سبحانه : ﴿أَلْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾^(٢)، الآية.

وثبت في صحيح البخارى قول النبي صلى الله عليه وسلم : «من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلل منه اليوم فإنه ليس ثم دينار ولا درهم من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرح عليه»^(٣).

وثبت في مسند الإمام أحمد بسنده عن عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : «بلغنى حديث عن رجل سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتريت بغيراً ثم شددت عليه رحلى فسرت إليه شهراً حتى قدمت عليه الشام فإذا عبد الله بن أنيس فقلت للبواب : قل له جابر على الباب فقال : ابن عبد الله ؟ قلت : نعم، فخرج يثا ثوبه فاعتنقنى واعتنقته فقلت : حديثاً بلغنى عنك أنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في القصاص فخشيت أن تموت أو أموت قبل أن أسمعه، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يحشر الناس يوم القيامة أو قال : العباد عُرَاةً غُرَلاً بَهُمَا، قال : قلنا : وما بهما ؟ قال : ليس معهم شيء، ثم يناديهم بصوت يسمعه من قُرب ومن بَعُد : أنا الملك أنا الديان، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل

(١) سورة النساء آية [٤٠].

(٢) سورة غافر آية [١٧].

(٣) البخاري في المظالم ج ٣ ص ١١٣.

الجنة، ولأحد من أهل النار عنده حق حتى أقصه منه حتى اللطمة، قال : قلنا : كيف وإنما نأتى الله عز وجل عُراة غرلاً بهما؟ قال : بالحسنات والسيئات»^(١).

كما ثبت في المسند أيضا وصحيح البخارى من حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار فيقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا أنقوا وهذبوا أُذن لهم بدخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لأحدهم بمسكنه في الجنة أدل بمنزله كان في الدنيا»^(٢)، وفي الصحيحين أيضا قوله صلى الله عليه وسلم : «أول ما يقضى بين الناس في الدماء»^(٣)، وفي صحيح مسلم وجامع الترمذي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لتؤدن الحقوق إلى أهلها حتى تقاد الشاة الجماء من الشاة القرناء»^(٤)، ففي هذه النصوص الكريمة دليل جلى على ثبوت القصاص في المظالم يوم القيامة كيفما كان الظالم والمظلوم، وأن كفيته أخذ من حسنات الظالم للمظلوم فإن فنيت حسناته أولم توجد له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فطرحت على ظالمه فيطرح في النار.

وإذا كان الأمر كذلك فلنتق الله في أنفسنا قبل أن تؤخذ حسناتنا بحق وقبل أن تطرح سيئات من قد ظلمنا في أموالهم أو دمائهم أو أعراضهم على ظهورنا، وقبل أن يُزج بنا في ظلمات يوم القيامة الذى أخبر عنه الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بقوله : «إن الظلم ظلمات يوم القيامة»^(٥).

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ٤٩٥ .

كما ذكر البخاري بعض الفاضله في كتاب التوحيد ج ٨ ص ١٩٤ .

(٢) أحمد ج ٣ ص ١٣، ٥٧ .

والبخاري في المظالم باب قصاص المظالم ج ٣ ص ١١٢ .

(٣) تقدم تخريجه في الحدود .

(٤) مسلم في البر والصلة والآداب باب تحريم الظلم ج ٤ رقم (٢٥٨٢) ص ١٩٩٧ .

والترمذي في كتاب صفة القيامة باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص ج ٤ رقم (٢٤٢٠) ص ٦١٤ .

(٥) البخاري في المظالم، باب الظلم ظلمات يوم القيامة ج ٣ ص ١١٣ .

ومسلم في البر والصلة ج ٤ رقم (٢٥٧٩) ص ١٩٩٦ من حديث عبدالله بن عمر .

«مايلقاء أهل الإجماع من التوبيخ والنكال والإبعاد يوم يقوم الأشهاد»

وذلك عندما تقام عليهم الشهادات العادلة والبيّنات القاطعة كما قال تعالى :

﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١).

وقال سبحانه : ﴿وُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوزِنُنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّرُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ (٢).

وقال عز وجل : ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ (٣).

وقال تبارك وتعالى : ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ (٤)، الآية.

وجاء في الصحيحين عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : «اقرأ على فقلت يا رسول الله، اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال : نعم إني أحب أن أسمع من غيرى، فقرأت سورة النساء، حتى أتيت إلى هذه الآية :

(١) سورة الزمر آية [٦٩].

(٢) سورة الكهف آية [٤٩].

(٣) سورة ق آيتان [٢١، ٢٢].

(٤) سورة النحل آية [٨٩].

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَاكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ .

فقال : حسبك الآن فإذا عيناہ تذرفان»^(١) .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ ﴾ أى كتاب الأعمال الذي فيه الجليل والحقير والفتيل والقطمير والصغير والكبير :

﴿ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ ﴾ أى من أعمالهم السيئة وأفعالهم القبيحة :

﴿ وَيَقُولُونَ يَوَيْلَ لَنَا ﴾ . أى يا حسرتنا وويلنا على ما فرطنا في أعمالنا :

﴿ مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ . أى لا يترك ذنباً

صغيراً ولا كبيراً إلا أحصاه وضبطه وحفظه .

وروى الطبراني بإسناده إلى سعد بن جنادة قال : «لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة حنين نزلنا قفراً من الأرض ليس فيه شيء، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اجمعوا من وجد عوداً فليأت به، ومن وجد حطباً أو شيئاً فليأت به، قال : فما كان إلا ساعة حتى جعلناه ركاماً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اتروا هذا؟ فذلك تجمع الذنوب على الرجل منكم كما جمعتكم هذا فليترك الله رجل، ولا يذنب صغيرة ولا كبيرة فإنها محصاة عليه»^(٢) .

قلت : وجاء في شرح السنة للإمام البغوي بإسناده عن سهل بن سعد : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إياكم ومُحَقَّرَاتِ الذنوب فإنما مثل مُحَقَّرَاتِ الذنوب مثل قوم نزلوا بطن واد، فجاء هذا بعود وجاء هذا بعود

(١) البخاري في التفسير، باب تفسير ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد .. ﴾ ج ٦ ص ٣٨ .

ومسلم في صلاة المسافرين، باب فضل استماع القرآن ج ١ رقم (٨٠٠) ص ٥٥١ .

وابو داود في العلم، باب في القصص ج ٣، رقم (٣٦٦٨) ص ٣٢٤ .

والترمذي في كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة النساء ج ٥ رقم (٣٠٢٤) ص ٢٣٧ .

(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد معزواً إلى الطبراني وقال : فيه نفي أبو داود وهو ضعيف، انظر المجمع ج ١٠

ص ١٩٣ . ولكن يشهد له حديث سهل بن سعد الذي بعده - انظرها في ٤٩٨

فأنضجوا خبرتهم، وإن مُحَقَّرَات الذنوب لموبقات»^(١). وقوله :

﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ . أى من خير أو شر كما قال تعالى :

﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَذِكُمْ مَا كَانَ مَعَهُ وَفَرَغَتْ أَمْثَلُ السَّاعَةِ﴾^(٢). وكما قال سبحانه :

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ﴾^(٣).

وقال عثمان بن عفان في قوله عز وجل :

﴿وَحَاطَّتْ كُلُّ نَفْسٍ مِّمَّهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ . قال : سائق يسوقها إلى الله تعالى،

وشاهد يشهد عليها بما عملت وكذا قال مجاهد وابن زيد، وقال أبو هريرة : السائق الملك، والشهيد العمل، وقال ابن عباس : السائق من الملائكة، والشهيد الإنسان نفسه يشهد على نفسه.

قلت : وبذلك الشهادات الصادقة المبنية على الحق والعدل يمتاز المجرمون أى يفترقون عن المؤمنين في موقفهم، كما قال تعالى :

﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُؤْمِدُ بَنَفَرَقُوتٌ﴾^(٤)

وقال تعالى : ﴿وَأَمَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٥)

(١) تقدم تخريجه عند قول الناظم :

لا تحتقر شيئاً من المآثم

وإنما الأعمال بالخواتم

(٢) سورة القيامة آية [١٣].

(٣) سورة آل عمران آية [٣٠].

(٤) سورة الروم آية [١٤].

(٥) سورة يس آية [٥٩].

«مشهد القتم على الأفواه لتشهد الحواس والجوارح والأعضاء بما عملت من شر في هذه الحياة»

قال الله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (١).

وقال عز وجل : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ حَتَّى إِذَا مَاجَأُهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَئِنْ تَرْجِعُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ وَذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُنْكِرُوا صَاحِبَكُمْ مِنَ الْخَيْرِينَ ﴾ (٢)، الآيات.

وغيرها في هذا المعنى كثير وروى الإمام مسلم والنسائي من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال : «كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ثم قال : اتدرون مم أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم، قال صلى الله عليه وسلم : من مجادلة العبد ربه يوم القيامة يقول : رب الم تُجِرْنِي مِنَ الظُّلْمِ ؟ فيقول : بلى فيقول : لا أجيز عليّ شاهداً من غير نفسي، فيقول : كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً، وبالكرام الكتاب شهوداً فيختم على فيه ويقال لأركانہ : انطقى فتنطق بعمله، ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول : بُعْدًا وَسُحْقًا فَعَنْكُنْ كُنْتُ أَنَا ضَلُّ (٣).

وإلى هذه الحقيقة - الحادية عشرة - ذات اللمحة السريعة الموجزة عن أهوال موقف القيامة، وما سيجرى هنالك من الأمور العظام التى يشيب لها الولدان، والتى

(١) سورة يس آية [٦٥].

(٢) سورة فصلت آيات [١٩ - ٢٣].

(٣) مسلم في كتاب الزهد باب ج ٤ رقم (٢٩٦٩) ص ٢٢٨١.

تم الحديث عنها بالتفصيل الكافى غير المخل أو الممل أشار الناظم - رحمه الله -
بالآيات التالية :

منتظري فصل قضا الجبار
ويعظم الهول ويشتد الفرق
ودنت الشمس من الرؤوس
لمهبط الملائك الكرام
جميعهم ذلك يوم العرض
واللغواة فالجحيم برزت
إراحة العباد من ذا الموقف
حتى يقول المصطفى أنا لها
بين عباده بلا امتراء
بحكمه العدل كما قد علمه
ومن يُناقش الحساب عذبا
فيه جميع سعيه مسطر
ومن وراء الظهر ذو الكفران
وذا خفيف الوزن وهو المبطل
وامتاز أهل الجرم بالإبعاد
وتشهد الأعضاء بما قد كتموا
فبئس ورداً للجحيم وردوا
معبودهم ذو الفضل والإحسان
جميع من مات به موحدا
إذ للسجود قد دُعى فلم يطع
جسر على النار من السيف أحد
يتمه الله لمن له ولى
فوقفوا إذ ذاك حائرنا
بل كذبوا فذا لهم جزاء
وُكِبَ في نار الجحيم من شقى

فيوقفون شاخصي الأبصار
في موقف يلجمهم فيه العرق
قد ضوعف الكرب على النفوس
وانشقت السماء بالغمام
ثم يحيطون بأهل الأرض
وجنة للمتقين أزلفت
واستشفع الناس بأهل العزم في
وليس فيهم من رسول نالها
ثم تجلى الله للقضاء
واقترض للمظلوم ممن ظلمه
وكل عبد سيرى ما كسبا
لكل عامل كتاب ينشر
يعطاه باليمين ذو الإيمان
ويوضع الميزان هذا ينقل
وجيء بالرسول وبالأشهاد
يوم على الأفواه فيه يختم
واتبع الكفار ما قد عبدوا
ثم تجلى لذوي الإيمان
حتى إذا راوه خروا سجدا
ومن يمت منافقا لم يستطع
ياذن بالرفع لهم ثم يُمَدَّ
ويقسم النور بقدر العمل
وينطفئ نور المنافقين
لأنهم بالوحي ما استضاءوا
ثم ينجى الله كل متقى

واستفتح الرسول باب الجنة
من بعد ورد حوضه الذى وعد
ويزيد كل الاشقياء عنه
للمؤمنين الناصرين السنة
يشرب منه كل عبد قد سعد
وما لهم قط شراب منه

« المبحث الثالث »

« في نعت الجنة وأوصاف أهلها كأنك تراها وتراهم »

لقد دلت نصوص الكتاب والسنة أن الخليقة المُكَلَّفة بشرع الله الكريم سينقسمون يوم القيامة إلى قسمين :

(أ) سعداء .

(ب) وأشقياء .

وليس لهم مأوى سوى الدارين المخلوقتين وهما : الجنة دار السعداء من أولى الأمم وأخرها ، والنار دار الأشقياء كذلك قال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ .

وقال عز من قائل : ﴿ ذَلِكَ يَوْمٌ تَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَيُنْفَوْنَ النَّارَ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَيُنْفَوْنَ الْجَنَّةَ خَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُورٍ ﴾ (١)

وقال جل وعلا : ﴿ إِنَّهُمْ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ بُحْرِمًا مُّثْتًا لَّهُمْ جَهَنَّمُ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ (٢)

(١) سورة هود آيات [١٠٣ - ١٠٨] .

(٢) سورة طه آيات [٧٤ - ٧٦] .

وقال سبحانه : ﴿ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ (١)

وقال عز وجل : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ وَيَبْشِرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَٰذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٢)

وغيرها من الآيات التي لا يستطاع حصرها من كثرتها في هذا المعنى ، وأما الأحاديث الدالة على ثبوت هاتين الدارين فكثيرة جداً سيأتى بعضها قريباً إن شاء الله في الأماكن المناسبة . وإلى انقسام الخلق يوم القيامة إلى قسمين وأنه ليس لهم مأوى سوى الدارين أشار الناظم بقوله :

وانقسم الخلق إلى قسمين وما لهم مأوى سوى الدارين
فأولياء (٣) ربنا بداره فازوا بدار الخلد في جواره

ولمّا ذكر الناظم دار الخلد وبيّن أنها مسكن أولياء الله بجوار ربهم جل في علاه نعتها ونعت ما فيها ومن فيها بالنعوت التالية :

النعت الأول : أن فيها من النعيم المقيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد من البشر كما قال الله عز وجل :

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٤)

(١) سورة (الم) السجدة آيتان [١٩ ، ٢٠] .

(٢) سورة البقرة آيتان [٢٤ ، ٢٥] .

(٣) أولياء الله هم الذين نعتهم ربهم بقوله : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ . فمن اراد ان يكون لله ولياً وليّته وارثاً ورضاه نكلاً وبالنظر إلى وجه الكريم فيها متمتعاً فليكن بربه مؤمناً وله متقياً وعبداً خائفاً وراجياً .

(٤) سورة (الم) السجدة آية [١٧] .

وقال تبارك وتعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَقْعَرُوفٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ (١)، الآية .

وقال جل وعلا : ﴿ قُلْ أَوْفَيْتُكُمْ بِخَيْرِ مِمَّا دَلَّيْتُكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٢)

وغيرها من الآيات كثير.

وجاء هذا النعت العام في الصحيحين وغيرهما فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقول الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»، قال أبو هريرة : اقرؤوا إن شئتم :

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٣) .

وإلى هذا النعت أشار الناظم بقوله :

دار بها ما ليس عين قد رأت كلا ولا أذن به قد سمعت
ولا درى قلب به ولا خطر قط ببال أحد من البشر
النعت الثاني : جمال بنائها وطيب تربتها وعلو منازلها وصفاء مياهها وكثرتها
والإشارة إلى مصدرها ثم فخامة سقفها، وقد جاء في بيان ذلك كله نصوص كريمة
من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أذكر منها :

(١) من القرآن الكريم : قول الله تعالى :

(١) سورة محمد آية [١٥] .

(٢) سورة آل عمران آية [١٥] .

(٣) البخاري في بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وإنها مخلوقة ج ٤ ص ٩٢ .

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، ج ٤ رقم (٢٨٢٤) ص ٢١٧٤ .

والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب سورة السجدة ج ٥ رقم (٣١٩٧) ص ٣٤٦ .

وابن ماجه في كتاب الزهد، باب صفة الجنة ج ٢ رقم (٤٣٢٨) ص ١٤٤٧ .

﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ أَتَقَوَّارِهِمْ لَمْ عَرَفْ مِنْ فَوْقَهَا عَرْفٌ مَبِينَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ ﴾ (١).

وقوله عز وجل : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٢).

وقوله جل وعلا : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ أَتَقَوَّارِهِمْ ﴾ (٣).

وقوله سبحانه : ﴿ الْإِبَادَ اللَّهُ الْمُتَخَلِّصِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ فَوْكَهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ عَلَى مُرُورٍ مُتَغَلِّلِينَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَامِينَ مِنْ مَعِينٍ بَيْضَاءُ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُذَفَّرُونَ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْطَّرْفِ عَيْنٌ كَانَتْ يَبْصُرُ مَكْنُونٌ ﴾ (٤).

وقوله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ (٥). إلى نهاية السورة. وغيرها من الآيات المحكمات في وصف الجنات كثير. (ب) ومن السنة :

١ - ما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدُرِّيُّ الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم، قالوا : يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال : بلى والذي نفس محمد بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » (٦).

(١) سورة الزمر آية [٢٠].

(٢) سورة آل عمران آية [١٣٣].

(٣) سورة الرعد آية [٣٥].

(٤) سورة الصافات آيات [٤٠ - ٤٩].

(٥) سورة الرحمن آيات [٤٦ - ٧٨].

(٦) البخاري في بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأهلها مخلوقة ج ٤ ص ٩٤.

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب ترائي أهل الجنة أهل الغرف كما يرى الكوكب في السماء ج ٤ رقم (٢٨٣١) ص ٢١٧٧.

٢ - وما ثبت في صحيح البخارى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألت الله الجنة فاسأله الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنان»^(١).

٣ - وما ورد في الصحيحين أيضا عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : «جنتان من ذهب آنيتهما وحليتهما وما فيهما، وجنتان من فضة آنيتهما وحليتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»^(٢).
كما أتى في وصف بنائها وكمال نعيمها :

١ - ما أخرجه ابن ماجه وابن حبان من حديث كُزَيْب أنه سمع أسامة بن زيد رضي الله عنه يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ألا هل من مشمر للجنة ؟ وإن الجنة لا خطر لها، وهى ورب الكعبة نور يتلألأ، وريحانة تهتز، وقصر مشيد، ونهر مُطَرَّد، وثمرة نضيجة، وزوجة حسناء جميلة وحل كثيرة، ومقام في أبد في دار سليمة، وفاكهة وخضرة، وحبيرة ونعمة في محلّة عالية بهية، قالوا : نعم يارسول الله، نحن المشمرون لها قال : قولوا : إن شاء الله فقال القوم : إن شاء الله»^(٣).

٢ - وما جاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «قلنا: يارسول الله مالنا إذا كنا عندك رَقَّت قلوبنا وزهدنا في الدنيا، وكنا من أهل الآخرة، فإذا خرجنا من عندك فأنسنا أهاليها وشممنا أولادنا أنكرنا أنفسنا؟ فقال رسول الله

(١) البخاري في التفسير، باب تفسير سورة الرحمن ج ٦ ص ١٢١ .

ومسلم في كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى ج ١ رقم (١٨٠) ص ١٦٣ .

وهو في المسند ج ٤ ص ٤١١، ٤١٦ .

وفي الدارمي ج ٢ ص ٣٣٣ .

وفي الترمذي رقم (٢٥٣٠) .

وفي ابن ماجه رقم (١٨٦) .

(٢) أخرجه ابن ماجه في الزهد، ج ٢ رقم (٤٣٣٢) ص ١٤٤٨ .

وابن حبان في الموارد رقم (٢٦٢٠) . قال في الزوائد : في إسناده مقال، والضحك المعافى الدمشقي ذكره في

الثقات . وقال الذهبي في طبقات التهذيب : مجهول، وسليمان بن موسى مختلف فيه، وباقى رجال الإسناد ثقات .

(٣) سبق تخريجه في كتاب الجهاد .

صلى الله عليه وسلم : لو انكم تكونون إذا خرجتم من عندي كنتم على حالكم ذلك لزارتكم الملائكة في بيوتكم، ولو لم تذبوا لجاء الله بخلق جديد كي يذبوا فيغفر لهم، قال : قلت : يارسول الله، مم خُلِقَ الخَلْقُ ؟ قال : من الماء، قلنا : الجنة، ما بناؤها ؟ قال : لبنة من فضة ولبنة من ذهب، وملاطها المسك الأذفر، وخصباؤها اللؤلؤ والياقوت، وتربتها الزعفران من دخلها ينعم ولا يباس، ويخلد ولا يموت، لا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم، ثم قال : ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل، والصائم حتى يفطر، ودعوة المظلوم يرفعها فوق الغمام وتفتح لها ابواب السماء، ويقول الرب وعزتي وجلالي لأنصرك ولو بعد حين»^(١)، أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث ليس إسناده بذاك القوى وليس هو عندي بمتصل، وقد روى هذا الحديث بإسناد آخر عن أبي مدلة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٣ - وما جاء عن أبي هريرة موقوفاً قال : «حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ودرجها الياقوت واللؤلؤ، وكنا نحدث أن رضراض أنهارها اللؤلؤ وترابها الزعفران»^(٢).

٤ - وما ورد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن في الجنة لغرفاً يرى ظهورها من بطونها، وبطونها من ظهورها، فقام إليه أعرابي فقال : لمن هي يارسول الله ؟ قال : هي لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى الله بالليل والناس نيام»^(٣)، وغير ذلك من النصوص في هذا المعنى كثير.

(١) أخرجه الترمذي في كتاب صفة الجنة ونعيمها، باب ملجاء في صفة الجنة ج ٤ رقم (٢٥٢٦) . قال الشيخ عبدالقادر الأرناؤوط في حاشية جامع الأصول : «وفي سنده جهالة وانقطاع ولكن له طرق وشواهد يقوى بها، وهو مشتمل على عدة أحاديث فمن أوله إلى قوله «ولا يفنى شبابهم»، رواه أحمد ج ٢ ص ٣٠٥، ٤٤٥ . وابن حبان في صحيحه رقم (٨٩٤) الموارد . ورواه مسلم بلفظ «من يدخل الجنة ينعم لا يباس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه»، والفقرة الأخيرة (ثلاثة لا ترد دعوتهم) إلى آخره رواه أحمد ج ٢ ص ٤٤٥ . ورواه ابن ماجه في كتاب الصيام ج ١ رقم (١٧٥٢) وقال في الزوائد : إسناده صحيح لأن إسحاق بن عبيد الله بن الحارث، قال النسائي : ليس به باس، وقال أبو زرعة : ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات، وبقي رجال الإسناد على شرط البخاري .

(٢) رجاله ثقات وهو موقوف كما رايت وقد ذكره البغوي في شرح السنة ج ١٥ ص ٢٣٠ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ٥ ص ٣٤٢ من حديث أبي مالك الأشعري . والترمذي في البر والصلة ج ٤ رقم (١٩٨٤) ص ٣٥٤ عن علي وهو حديث حسن .

وقد استند الناظم إلى هذه النصوص فقال :

بناؤها من فضة ومن ذهب ليس بها من صخب ولا وصب
ملاطها كان بمسك اذفر حصباؤها من لؤلؤ وجوهر
ترابها من زعفران وبها ما لا يعد قدره من البها
في غرف مبنية ظهورها تحكي البطون دائم حبورها
في درجات بُعد ما بين السما والأرض والفردوس أعلاها سما
منها انفجار انهر الجنان وسقفها العرش بلا نكران
النعمة الثالث : لأهلها ولما يتمتعون به من النعيم المقيم الذي قد تعددت
أوصافه، وبلغت النهاية في الكمال والجمال أصنافه .

قال الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ
يُخْبَرُونَ ﴾ ^(١).

وقال سبحانه : ﴿ يَنعَبُدُونَ لَاحِقَ عَلَيكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمُ تُحْبَبُونَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ
بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَآشِيهِمُ الْأَنْفُسُ وَلَهُدَا الْأَعْيُنُ وَأَسْرَفِيهَا
خَالِدُونَ ﴾ ^(٢).

وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ
مَآشِيءٌ وَنَعْدَرِيهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ ^(٣).

وقال عز وجل : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَآئِكُمْ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴾ ^(٤).

وقال عز من قائل : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(٥).

(١) سورة الروم آية [١٥].

(٢) سورة الزخرف آيات [٦٨ - ٧١].

(٣) سورة الشورى آية [٢٢].

(٤) سورة عبس آيتان [٣٨ ، ٣٩].

(٥) سورة يونس آية [٢٦].

وقال تبارك وتعالى : ﴿ وَالسَّيِّقُونَ السَّيِّقُونَ أُولَئِكَ الْمَقْرُبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ مُتَنَكِّينَ عَلَيْهَا مُتَقَدِّمِينَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفَوْنَ وَفِي كَهْفِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَلَهُمْ فِيهَا نِكَاحٌ غَيْرُ الْمُزْنِ يَسْتَوُونَ وَحُورٌ عِينٌ كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكُونِ جَزَاءً لِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا إِلَّا فَيَلَا سَلَامًا سَلَامًا وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ وظِلٍّ مُّمدودٍ وَمَاءً مَّسْكُوبٍ وَفِي كَهْفِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ وَفُشٌّ مَّرْفُوعَةٍ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً فَجَعَلْنَهُنَّ أَزْوَاجًا ثَرَابًا لَا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿ (١) 》

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّا الْمُنْقِضِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ فَتَكْهِنُ بِمَاءِ النَّهْمِ رَيْثُهم وَوَقْتُهُمْ رَيْثُهم عَذَابُ الْجَحِيمِ كُلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مُتَنَكِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَاجَهُمْ بِيحُورٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِنَا الْحَقُّنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ شَيْءٌ وَكُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ وَأَمَدَدْنَاهُمْ فِي كَهْفِهِمْ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ يَنْزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوَ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكَوْنٌ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّينَ فَنُفِئَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ أَوْفَاتَنَا عَذَابَ السَّمُورِ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿ (٢) 》

وقال تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنْقِضِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ أَدْخَلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَدِّمِينَ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴿ (٣) 》

(١) سورة الواقعة آية [١٠ - ٣٩].

(٢) سورة الطور آيات [١٧ - ٢٨].

(٣) سورة الحجر آيتان [٤٥ ، ٤٦].

وقال جل ذكره : ﴿ إِنَّا صَحَبَ الْجَنَّةَ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ (١).

وقال عز وجل :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ نَزَّلْنَا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ ﴾ (٢).

وقال جل وعلا : ﴿ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ (٣).

وقال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ فَأَمَّا مَنْ أُوثِقَ كِتَبُهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُ وَإِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةٍ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِمْ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا مِمَّا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ (٤).

وقال عز وجل : ﴿ فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَلَقَّهْمُ نَضْرَةً وَسُرُورًا وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا مُتَكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرُونَ فِيهَا شُمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِغَائِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُهَا نَقِيرًا وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَتْ مِرْجَاهَا زَهَّابًا عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ﴿ وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لَوْ لَوْ أَمْسَتُوا وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا عَلَيْهِمْ يُنَافِسُ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴾ (٥).

وقال تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يُنْظَرُونَ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةً

(١) سورة يس آيات [٥٥ - ٥٨].

(٢) سورة فصلت آيات [٣٠ - ٣٢].

(٣) سورة القلم آيات [٦ - ٧].

(٤) سورة الحاقة آيات [١٨ - ٢٤].

(٥) سورة الإنشراح آيات [١١ - ٢٢].

الْتَّعِيمِ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خِتْمُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ وَمِنْ أَجْلِ
تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿١﴾

وغيرها من الآيات المحكمات في وصف الجنات العاليات ووصف أهلها الذين
أسلفوا الأعمال الصالحات في الأيام الخاليات.

ومثل هذا النعت جاء في السنة الكريمة التي تتفق مع القرآن الكريم في صدق
الحديث وجميع المقاصد والغايات وما أنا ساذكر بعضا منها ملتزما بما أشار إليه
الناظم في نظم الأبيات :

١ - فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن
أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر، ثم الذين يلونهم
على أشد كوكب دري في السماء إضاءة، لا يبولون، ولا يتغوطون، ولا
يتفلون، ولا يتمخضون، أمشاطهم الذهب، ورشحهم المسك، ومجامرهم
الألوة، وازواجهم العين. على خلق رجل واحد، على صورة أبيهم آدم؛
ستون ذراعاً في السماء»^(٢)، متفق عليه.

٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : «أول زمرة يدخلون الجنة يوم القيامة صورة وجوههم مثل صورة
القمر ليلة البدر، والزمرة الثانية على لون أحسن الكواكب في السماء،
لكل رجل منهم زوجتان، على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ سوقهن دون
لحومهما، ودمائهما وحللها»^(٣)، أخرجه الترمذي وقال حديث حسن.

(١) سورة المطففين آيات [٢٢ - ٢٦]

(٢) البخاري في بدء الخلق، باب خلق آدم وذريته ج ٤ ص ٩٣.

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر وصفاتهم

وازواجهم ج ٤ رقم (٢٨٣٤) ص ٢١٧٨.

وهو في المسند ج ٢ ص ٢٣٠، ٢٥٣، ٣١٦.

وفي الدارمي ج ٢ ص ٣٣٤.

وفي الترمذي رقم (٢٥٤٠).

وفي ابن ماجه رقم (٤٣٣٣).

(٣) الترمذي في صفة الجنة، باب صفة نساء أهل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٣٥) ص ٦٧٧. وفي سننه عطية العوفي وهو

ضعيف وباقى رجاله ثقات. ويشهد له الحديث المتقدم وحديث أبي هريرة عند أحمد «للرجل من أهل الجنة

زوجتان من حور العين على كل واحدة سبعون حلة. يرى مخ ساقها من وراء الثياب» وإسناده صحيح

فيتلوى الحديث ويحسن كما قال الترمذي.

٣ - وعن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة يأكلون ويشربون ، ولا يبولون ، ولا يتغوطون ، ولا يمتخطون ، ولا يبرؤون ، ويلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس ، طعامهم جشاء ورشحهم المسك »^(١) ، رواه أحمد والدارمي ومسلم .

٤ - وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « غدوة في سبيل الله أو راحة خير من الدنيا وما فيها ، ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحا ، ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها »^(٢) .

٥ - وعن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن ما يقل ظفر مما في الجنة بدا لتخرقت له ما بين خوافق السموات والأرض ، ولو أن رجلاً من أهل الجنة اطلع فبدا أساوره لطمس ضوءه ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم »^(٣) ، أخرجه أحمد والترمذي .

٦ - وعن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن في الجنة لخيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلاً في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمنون »^(٤) ، الحديث .

٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل أهل الجنة الجنة مُرداً بيضاً جعداً مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين على

(١) أحمد في المسند ج ٣ ص ٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٨٤ .

والدارمي ج ٢ ص ٣٣٥ .

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها ، باب في صفات الجنة وأهلها وتسبيحهم فيها بكرة وعشيا ج ٤ رقم (٢٨١٥) ص ٢١٨٠ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ١٤٧ ، ٢٦٤ .

والبخاري في الجهاد ، باب الحور العين وصفتهن ج ٤ ص ١٤ .

والترمذي في فضائل الجهاد ، باب ما جاء في فضل الغدو والرواح في سبيل الله ج ٤ رقم (١٦٥١) ص ١٨١ .

(٣) أحمد في المسند ج ١ ص ١٦٩ ، ١٧١ .

والترمذي في صفة الجنة ، باب ما جاء في صفة أهل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٣٨) ص ٦٧٨ وإسناده صحيح .

(٤) البخاري في التفسير ، باب حور مقصورات في الخيام ج ٦ ص ١٢١ .

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها ، باب في صفة خيام الجنة وما للمؤمنين فيها من الأهلين ، ج ٤ رقم (٢٨٣٨) (٢٤) ص ٢٨٢ .

خلق آدم سبعون ذراعاً في سبعة أذرع»^(١)، رواه الإمام أحمد وغيره.

٨ - وعن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يُنَادِي مُنَادٍ، إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصْحُوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَخْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشَبُّوا فَلَا تَهْزُمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَنْعَمُوا فَلَا تَبَاسُوا أَبَدًا، فذلك قوله عز وجل :

﴿وَوَدُّوا أَنْ تَلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا كَمَا كُنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾^(٢)

٩ - وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل : ﴿فِيهَا فَكَّهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾.

قال : «نخل الجنة جذوعها زمرُّدٌ أخضر وكرانيقها ذهب أحمر، وسعفها كسوة لأهل الجنة منها مقصاتهم وحللهم، وثمرها أمثال القلال، أو الدلاء أشدُّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، والين من الزبد، وليس لها عجم»^(٣).

١٠ - وعن مالك بن صَعَصَعَةَ في قصة الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها : «ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلالِ هَجَرٍ، وإذا ورقها مثل أذان الفيلة، وإذا أربعة أنهار، نهران باطنان، ونهران ظاهران، فقلت : ما هذان يا جبريل ؟ قال : أما الباطنان فنهران في الجنة، وأما الظاهران فالنيل والفرات»^(٤)، الحديث.

النعته الرابع : لسوقها ومركوباتها وفيه :

١ - عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقاً يَأْتُونَهَا كُلُّ جُمُعَةٍ فَتَهْبُ رِيحُ الشَّمَالِ، فَتَحْثُو فِي وُجُوهِهِمْ وَثِيَابَهُمْ،

(١) أحمد في المسند ج ٢ ص ٤١٥، ٣٤٣.

والترمذي في صفة الجنة، باب ما جاء في صفة ثياب أهل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٣٩) ص ٦٧٩ وهو حديث حسن. انظر صحيح الجامع ج ٢ ص ٣٣٩.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٤٦٢، ٤١٦، ٤٠٧، ٣٧٠.

والدارمي ج ٢ ص ٣٣٢.

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها، باب دوام نعيم أهل الجنة ج ٤ رقم (٢٨٣٧) ص ٢١٨٢.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٢ ص ٤٧٦، ٤٧٥ وصححه ووافقه الذهبي، والحافظ المنذري في الترغيب والترهيب وجود إسناد ج ٤ ص ٢٥٨.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ١٦٤، ١٢٨ ج ٤ ص ٢٠٧، ٢٠٩.

وأخرجه البخاري في مناقب الأنصار ج ٤ ص ٤٦.

فيرزادون حُسناً وجمالاً، فيرجعون إلى أهلهم وقد ازدادوا حسناً وجمالاً، فيقول لهم أهلهم : والله لقد ازدتتم حسناً وجمالاً، فيقولون : وانتم والله لقد ازدتتم حسناً وجمالاً»^(١).

٢ - وعن عبد الرحمن^(٢) بن سابط قال : «قال رجل : يا رسول الله أفي الجنة خيل فإنني أحب الخيل ؟ فقال : إن يُدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تتركب فرساً من ياقوته حمراء فتطير بك في أي الجنة شئت إلا فعلت، فقال أعرابي : يا رسول الله أفي الجنة إبل فإنني أحب الإبل، قال : يا أعرابي إن أدخلك الله الجنة أصبت فيها ما اشتئت نفسك ولذت عينك»^(٣).

النعمة الخامسة : لعظم أشجارها وجلالة قدرها وتكريم الله لأهلها وزيارتهم له سبحانه، وفي ذلك أحاديث كثيرة أذكر بعضها فيما يلي :

١ - ما ثبت عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها»^(٤).

٢ - وعن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها»^(٥).

٣ - وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقال له تمنّ فيتمنّى ويتمنّى فيقال : هل تمنيت ؟ فيقول : نعم،

(١) أخرجه الدارمي ج ٢ ص ٣٣٩.

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها، باب سوق الجنة ج ٤ رقم (٢٨٣٣) ص ٢١٦٨.

(٢) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ثقة كثير الإرسال من الثالثة، مات سنة ثمان عشرة، تقريب التهذيب ج ١ ص ٤٨٠.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ٥ ص ٣٥٢ ورواية أحمد هي المرفوعة.

والترمذي في صفة الجنة باب ما جاء في صفة خيل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٤٣) ص ٦٨١، وإسناده ضعيف من أجل المسعودي فإنه قد اختلط قبل موته.

(٤) أحمد في المسند ج ٢ ص ٤١٨، ٤٣٨.

والبخاري في بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة ج ٤ ص ٩٤، من حديث انس بن مالك.

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها، باب إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة لا يقطعها ج ٤ رقم (٢٨٢٧) ص ٢١٧٦.

وهو في الدارمي أيضاً ج ٢ ص ٣٣٨.

وفي الترمذي رقم (٢٥٢٣).

وفي ابن ماجه رقم (٤٣٣٥).

(٥) سبق تخريجه في كتاب الجهاد ج ٣ من هذه الألفان.

فيقال له : فإن لك ماتمنيت ومثله معه»^(١).

٤ - وعن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء خبرٌ من أحبار اليهود فقال : السلام عليك يا محمد، فدفعته دفعة كاد يُصرع منها فقال : لم تدفعني ؟ قلت : ألا تقول يا رسول الله ؟ فقال اليهودي : إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن اسمي محمد الذي سماني به أهلي، فقال اليهودي : جئت أسألك، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أينفعك شيء إن حدثتك ؟ قال : أسمع بأذني، فنكت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعود معه فقال : سل، فقال اليهودي : أين يكون الناس يوم تُبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هم في الظلمة دون الجسر، قال : فمن أول الناس إجازة ؟ قال : فقراء المهاجرين، قال اليهودي : فما تحفتهم حين يدخلون الجنة ؟ قال : زيادة كبد النون، قال : فما غذاؤهم على إثرها ؟ قال : ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها، قال : فما شرابهم عليه ؟ قال : من عين فيها تسمى سلسبيلا، قال : صدقت، قال : وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجلان، قال : ينفعك إن حدثتك ؟ قال : أسمع بأذني، قال : جئت أسألك عن الولد، قال : ماء الرجل أبيض، وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله، وإذا علا مني المرأة مني الرجل آتتا بإذن الله، قال اليهودي : لقد صدقت، وإنك لنبي ثم انصرف فذهب»^(٢).

ألا وإن أجل نعيم يتمتع به أهل الجنة هو النظر إلى وجه الله الكريم ورضاه عنهم أبد الآبدين.

وفي هذا النعيم والتكريم جاء قول الله عز وجل :

(١) احمد في المسند ج ٢ ص ٣١٥ .

ومسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية ج ١ رقم (١٨٢) ص ١٥٣ .

(٢) أخرجه مسلم في الحيض، باب بيان صفة مني الرجل والمرأة وإن الولد مخلوق من مائهما ج ١ رقم (٣١٥) ص ٢٥٢ .

﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّازِلَةٌ إِلَىٰ رِبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ .

أى حسنة مضيئة ناعمة بالنظر إلى وجه خالقها العظيم وقوله سبحانه :

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ .

فالحسنى الجنة والزيادة رؤية الله تعالى ، ولقد سئل الإمام مالك عن قول الله

تبارك وتعالى : ﴿ إِلَىٰ رِبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ .

فقيل قوم يقولون : إلى ثوابه ، فقال : كذبوا ، فأين هم عن قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُونَ ﴾ .

قال مالك : (الناس ينظرون إلى الله يوم القيامة بأعينهم ، وقال : لو لم يَرِ
المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبّر الله الكفار بالحجاب فقال :

﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُونَ ﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ .

٥ - وقال جرير : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم سترون ربكم كما ترون
هذا القمر لا تضامون في رؤيته »^(١) ، ١ هـ .

٦ - وجاء عن صهيب رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا
دخل أهل الجنة الجنة قال : يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئا أزيدكم
فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ! ألم تدخلنا الجنة ! وتنجنا من النار ! قال : فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى
ربهم عز وجل »^(٢) ، وعن حماد بن سلمة بهذا الإسناد وزاد : « ثم تلا هذه الآية :

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ .

(١) انظر : شرح السنة للبغوي ج ١٥ ص ٢٢٩ وما بعدها .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى ج ١ رقم (١٨١) ص ١٦٣ .

٧ - وثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى يارب، وقد اعطينتنا ما لم نعط أحداً من خلقك، فيقول : ألا اعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: وأى شيء أفضل من ذلك، فيقول : أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً»^(١).

٨ - ورؤي في شأن زيارتهم لربهم في الجنة ما ذكره سعيد بن المسيب : «أنه لقي أبا هريرة فقال أبو هريرة : أسأل الله أن يجمع بيني وبينك في سوق الجنة، قال سعيد: أفيها سوق؟ قال : نعم، أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم، ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون الله عز وجل ويبرز لهم عرشه، ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة، فتوضع لهم منابر من نور، ومنابر من لؤلؤ، ومنابر من ياقوت، ومنابر من زبرجد، ومنابر من ذهب، ومنابر من فضة، ويجلس أبنائهم (وما فيهم دنى) على كئبان المسك والكافور لا يرون أن أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلساً، قال أبو هريرة : قلت : يارسول الله هل نرى ربنا ؟ قال : نعم، هل تتمارون في رؤية الشمس، والقمر ليلة البدر ؟ قلنا : لا، قال : كذلك لا تتمارون في رؤية ربكم عز وجل، ولا يبقى في ذلك المجلس أحد إلا حاضره الله عز وجل محاضرة حتى إنه يقول للرجل منكم: ألا تذكر يا فلان يوم عملت كذا وكذا، يذكره بعض غدراته في الدنيا فيقول : يا رب أقلم تغفر لي ؟ فيقول : بلى فبسعة مغفرتي بلغت منزلتك هذه، فبينما هم كذلك غشيتهم سحابة من فوقهم فأمطرت عليهم طيباً لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط، ثم يقول : قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة، فخذوا ما اشتهيتم (قال) : فنأتى سوقاً قد حفت به الملائكة فيه ما لم تنظر العيون إلى مثله، ولم تسمع الأذان، ولم يخطر على القلوب. (قال) : فيحمل لنا ما اشتهينا

(١) البخاري في التوحيد، باب كلام الرب مع أهل الجنة ج ٩ ص ١٢١ .

ومسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب إحلال الرضوان فلا يسخط عليهم أبداً ج ٤ رقم (٢٨٢٩) ص ٢١٧٦

ليس يباع فيه شيء ولا يشتري، وفي ذلك السوق يلقي أهل الجنة بعضهم بعضاً، فيقبل الرجل ذو المنزل المرتفعة فيلقى من هو دونه (وما فيهم دنى) فيروعه ما يرى عليه من اللباس فما ينقضى آخر حديثه حتى يتمثل له عليه أحسن منه، وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها. قال : ثم ننصرف إلى منازلنا فيتلقانا أزواجنا فيقلن: مرحباً وأهلاً لقد جئنا وإن بك من الجمال والطيب أفضل مما فارقتنا عليه، فنقول: إنا جالسنا اليوم ربنا الجبار عز وجل ويحققنا أن نقلب بمثل ما انقلبنا»^(١).

٩ - وعن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها وآخر أهل الجنة دخولاً الجنة رجل يخرج من النار فيقال له : اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيُخِيلُ إليه أنها ملأى فيرجع فيقول : يارب وجدتها ملأى، فيقول الله : اذهب فادخل الجنة، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول : يارب وجدتها ملأى فيقول الله سبحانه : اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول : يارب إنها ملأى فيقول الله : اذهب فادخل الجنة، فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا، فيقول : أتسخر بي أو أتضحك بي وأنت الملك؟ قال: فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فكان يقال: هذا أدنى أهل الجنة منزلاً»^(٢)، هذا لفظ ابن ماجه، وللحديث ألفاظ أخرى غير هذا اللفظ. منها ما ثبت في صحيح مسلم من حديث المغيرة ابن شعبة قال : «سأل موسى ربه: ما أدنى أهل الجنة منزلة؟ قال : هو رجل يجيء بعدما أُدْخِلَ أهل الجنة الجنة فيقال له : ادخل الجنة، فيقول : أى رب كيف وقد

(١) أخرجه الترمذي في كتاب صفة الجنة باب ما جاء في سوق الجنة ج ٤ رقم (٢٥٤٩) ص ٦٨٥، ٦٨٦. وابن منجد في الزهد، باب صفة الجنة ج ٢ رقم (٤٣٣٦) ص ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢. قال صاحب تحفة الأحوزي ما نصه: (قال المنذري في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث: رواه الترمذي وابن منجد من رواية عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد، وقال الترمذي: حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال: وعبد الحميد هو كاتب الأوزاعي مختلف فيه وبقيّة رواة الإسناد ثقات، وقد رواه ابن أبي الدنيا عن هقل بن زياد كاتب الأوزاعي واسمه محمد وقيل عبدالله وهو ثقة ثبت احتج به مسلم وغيره عن الأوزاعي قال: بُنِيتُ أن سعيد ابن المسيب لقي أبا هريرة فذكر الحديث) انتهى. انظر تحفة الأحوزي ج ٣ ص ٣٣٢، ٣٣٣.

(٢) ابن ماجه في الزهد، باب صفة الجنة ج ٣ رقم (٤٣٣٩) ص ١٤٥٢، ١٤٥٦. صحيح

نزل الناس منازلهم، وأخذوا أخذاتهم ؟ فيقال له : أترضى أن يكون لك مثل مُلْكِكَ من ملوك الدنيا ؟ فيقول : رضيت يارب، فيقول : لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله، فقال : في الخامسة رضيت رب، فيقول : هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتتهت نفسك ولذات عينك فيقول : رضيت رب، قال : رب فاعلاهم منزلة، قال : أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر، قال : ومصداقه في كتاب الله عز وجل :

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾^(١)، الآية.

النعمة السادسة : لكثرة أهل الجنة وبيان عدد صفوفهم وذكر خلودهم فيها، مما لا شك فيه أن أهل الجنة ذوو عدد كثير وأن صفوفهم مائة وعشرون صفًا وأنهم خالدون مخلدون فيها ﴿ لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ﴾.

فقد روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن الله عز وجل وعدني أن يدخل الجنة من أمتي أربعمئة ألف، فقال أبو بكر : زدنا يا رسول الله، فقال : وهكذا؛ فحشي بكفيه وجمعهما، قال أبو بكر : زدنا يا رسول الله، قال : وهكذا، فقال عمر بن الخطاب : دعنا يا أبا بكر، فقال أبو بكر : وما عليك أن يدخلنا الله عز وجل كلنا الجنة، فقال عمر : إن الله عز وجل إن شاء أن يدخل خلقه بكف واحد فعل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : صدق عمر بن الخطاب»^(٢).

وثبت عن أبي أمامة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي»^(٣).

(١) مسلم في كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ج ١ رقم (١٨٩) ص ١٧٦.

(٢) أحمد في المسند ج ٣ ص ١٦٥.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٦٨.

والترمذي في صفة القيامة ج ٤ رقم (٢٤٣٧).

وابن ملجه في الزهد باب صفة أمة محمد صلى الله عليه وسلم من حديث إسماعيل بن عياش عن محمد بن زياد الألهاني الحمصي عن أبي أمامة، وإسماعيل بن عياش صدوق في روايته عن أهل بلده وهذا الحديث منها فالحديث صحيح وله طريق آخر عند ابن أبي عاصم ذكره ابن كثير في النهاية ج ٢ ص ٥٦.

وثبت عن عبد الله بن مسعود قال : «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحواً من أربعين : فقال : أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة ؟ قلنا : نعم ، قال : أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة ؟ قلنا : نعم ، قال : والذي نفس محمد بيده إنى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة ، وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة ، وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود ، أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر»^(١).

كما جاء في بيان عدد صفوف أهل الجنة ما رواه سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أهل الجنة عشرون ومائة صف ، ثمانون من هذه الأمة ، وأربعون من سائر الأمم»^(٢).

أما عن خلودهم فيها فكم من آية كريمة قد دلت عليه وكم من حديث صحيح كذلك :

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾^(٣).

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرَقَّاتُهَا ﴾^(٤).

ونقل عن الضياء المقدسي قوله : رحمه رجال الصحيح إلا اليماني الهوزني الراوي عن أبي أمامة وما علمت فيه جرحاً . وفي الباب عن أبي هريرة عند أحمد ج ٢ ص ٣٥٩ . وعن عتبة بن عبيد السلمى عند الطبراني وعن ثوبان عنده أيضاً انظر المجمع ج ١٠ ص ٤٠٧ ، ٤١٠ .

(١) أخرجه أحمد في المسند ج ١ ص ٣٨٦ . صحيح
والترمذي في كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء في صف أهل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٤٩) ص ٦٨٥ ، وقال : (حديث حسن صحيح وفي الباب عن عمران بن حصين وأبي سعيد الخدري) .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ١ ص ٤٥٣ .
والترمذي في صفة الجنة ، باب ما جاء في صفة أهل الجنة ج ٤ رقم (٢٥٤٦) ص ٦٨٣ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٣) سورة الكهف آيتان [١٠٧ ، ١٠٨] .

(٤) سورة الكهف آيتان [٣٠ ، ٣١] .

وغيرها من الآيات التي تدل على دوام إقامة أهل الجنة فيها كثير. وأما الأحاديث فمنها ما أخرجه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح فينادى مناد: يا أهل الجنة فيشرئبون وينظرون فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم، هذا الموت. وكلهم قد رآه ثم ينادى: يا أهل النار فيشرئبون وينظرون فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم هذا الموت. وكلهم قد رآوه فيذبح ثم يقول : يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، ثم قرأ :

﴿وَأَنْذَرُهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١).

ومثله عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار، ثم يذبح، ثم ينادى مناد، يا أهل الجنة لا موت، ويا أهل النار لا موت، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم، ويزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم» (٢)، وإلى هذه النصوص الكريمة وما فى معناها استند الناظم فقال :

أول زُمرة على ضوء القمر	فيدخلون أولاً على زُمر
جُرداً مكحّلين مُرداً حسنة	أبنا ثلاث وثلاثين سنة
لا ذلة ترهقها أو قترة	وجوهم من السرور مسفرة
أما ثمانون فمن ذي الأمة	صفوفهم عشرون بعد المائة
وفرش مرفوعة عليّة	في عيشة راضية مرضيّة
لهم مجامر من الألوة	أنية من ذهب وفضة
قلب امرئ من كل حقد قد خلا	رشحهم المسك قلوبهم على

(١) البخاري في كتاب التفسير، باب قوله تعالى : ﴿وَأَنْذَرُهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ ج ٦ ص ٧٨ .
ومسلم في الجنة وصفة نعيمها، باب النار يدخلها الجبارون ج ٤ رقم (٢٨٤٩) ص ٢١٨٨ .

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق، باب صفة الجنة والنار ج ٨ ص ٩٦ .
ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها، باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ج ٤ رقم (٢٨٥٠) ص ٢١٨٩ .

أضاعت الدنيا به أو ظفره
إستبرق فيها وخضر السندس
تضىء للؤلؤة الأكوان
جارية تحتهم الأنهار
شُبّه ما تثمر بالقلال
فيها ولحم طائر مما اشتهاوا
والسلسبيل نزل الرحيم
كانهن اللؤلؤ المكنون
ما قصّه الرحمن في القرآن
له ثمانون ألف خدموا
سبعين حوراء تلا اثنتان
تنصب دون الشهر لم تحدد
وعشرة أمثاله بدون شك
خير من الدنيا وما عليها
فذاك غير الله لا واضف له
في الأفق الشرقي أو الغربي
ليس سوى الله به قد علما
رؤيتهم لربنا الكريم
يدعو إلى زيارة عباده
إليه فوقها صفوفًا ركبوا
ولؤلؤ وفضة وعسجد
وبعدهم يجلس باقي السعدا
يرون أصحاب الكراسي أفضلًا
ثم تجلى جهرة مُسلّمًا
ظهيرة صخّوا بلا تكلف
وكل ما هم فيه عنه ذهلوا

لو واحد منهم بدا أساوره
لهم من الحرير أعلى ملبس
عليهمو من لؤلؤ تيجان
بلا انقطاع رزقهم مدرار
في فنن ممدودة الظلال
طعامهم من كل لون فكهاوا
شرابهم فيها من التسنيم
أزواجهم حور حسان عين
قد أخدموا فيها من الولدان
أدناهمو ولا دنى فيهمو
رُوج من خيراتها الحسان
في قبة اللؤلؤ والزبرجد
فيها له مُلك من الدنيا مُلك
لكنما موضع سوط فيها
أما الذي أعلاهمو في المنزلة
في غرف تنظر كالدري
أخفى لهم من قرة الأعين ما
وإن فوق كل ذا النعيم
يوم المزيد موعد الزيادة
فقربت فيها إليهم نجب
منابر النور ومن زبرجد
ينصبها للأوليا والشهدا
على كتيب المسك والكافور لا
أبرز عرشه لهم رب السما
يرونه كما يرون الشمس في
هناك عن كل النعيم اشتغلوا

يقول ما اشتهيتموه فاسئلوا
 حتى بهم تقصر الاماني
 واتحفوا بأجزل الإكرام
 لسوق جنة بها ما تشتهي
 فما ارادوا أخذوا لم يصرفوا
 وينشئ الله لهم سحابا
 وانقلبوا منها إلى اهليهم
 ليس بها لغو ولا تأثيم
 فيها خلود غير إخراج ولا
 تفنى ولا يبغون عنها حولا
 ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُنْقِينَ ﴾

« المبحث الرابع »

« في وصف النار وشدة هولها كأنك تراها وبيان حال أهلها كأنك تراهم كذلك »

بعد أن انتهى الناظم رحمه الله في هذا الباب من نعت الجنة ونعت أهلها وبيان ما أعدّه الله من أنواع التحف والكرامات التي تكاد نفوس الصالحين تطير شوقاً إليها، أتبع ذلك بذكر النار، ووصفها المخيف، وبيان حال أهلها، وما سيلاقونه فيها من العذاب الآليم، والخزى المهين. جرياً على طريقة الكتاب المبين فإنه إذا ذكرت فيه الجنة وأهلها جاء بعدها ذكر النار وأهلها لتكون أمة القرآن راغبة راهبة، راجية خائفة.

قال :

ن:

هذا وإن الأشقياء لفي سقر	ألا فساعت المقام والمقر
يؤتى بها في موقف القيام	سبعون آلاف من الزمام
زمت بها كل زمام في يد	سبعين ألف ملك مؤيد
إن زفرت ثم رمت بالشرر	جثا لذاك كل من في المحشر
ثلاثة الآلاف عما أضرمت	حتى غدت مسودة فأظلمت
لو تسقط الصخرة من شفيرها	سبعون عاما لم تصل لقعرها

ش : في هذه الستة الأبيات بيان لما يأتي :

١ - أن سقر مقرّ الأشقياء الذين ألحدوا في آيات القرآن ولم يؤمنوا بها بل عاندوها وأذوا من جاء بها يتلوا عليهم ليزكيهم ويطهرهم بها قال تعالى :

﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا وَبَنِينَ شُهُودًا وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِيْتِنَانَعِيدًا سَاءَ رَهَقَهُ صَعُودًا إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْحَرٌ يُؤْتِرُ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ وَمَا أَدْرَاكَ

مَا سَقَرُ لَا يَقْبَى وَلَا نَذْرٌ لَّوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴿١﴾، الآيات .

وفي وصف الناظم لها بالسوء تناس بالقرآن الكريم حيث قال الله تعالى :

﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي
الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ (٢).

وقال عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ
غَرَامًا إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (٣).

وقال تبارك وتعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّوْا مَتَوَلَّيْكُمْ وَنُصَلِّهِمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (٤).

وغيرها من الآيات كثير.

٢ - ذكر شيء من صفات النار المخيفة، ومنها :

(١) أنه يؤتى بها في موقف القيامة تقاد بسبعين ألف زمام، كل زمام بيد سبعين
ألف ملك من ملائكة الله .

لقول الله تعالى : ﴿ وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ يَجْهَنَّمُ ﴾ (٥).

ولقول النبي صلى الله عليه وسلم : «يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف
زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها» (٦).

(ب) ومنها أنها تزفر زفرة عند المجيء بها لا يبقى أحد من أهل المحشر إلا جثا
لركبتيه حتى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام يقول : «نفسى نفسى نفسى
لا أسألك اليوم إلا نفسى، وحتى أن عيسى عليه الصلاة والسلام

(١) سورة المدثر آيات [١١ - ٢٩].

(٢) سورة الكهف آية [٢٩].

(٣) سورة الفرقان آيتان [٦٥ ، ٦٦].

(٤) سورة النساء آية [١١٥].

(٥) سورة الفجر آية [٢٣].

(٦) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في شدة حر نار جهنم وبُعد قعرها وما تاخذ من المعذبين
ج ٤، رقم (٢٨٤٢) ص ٢١٨.

والترمذي في صفة جهنم، باب ما جاء في صفة النار ج ٤، رقم (٢٥٧٣) ص ٧٠١.

ليقول : لا أسألك اليوم إلا نفسي، لا أسألك مريم التي ولدتنى». (ج) ومنها أنها ترمى أهلها بشرر كالقصر يتطاير من لهبها كالإبل السود كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا تَرَى بِشْكِرٍ كَالْقَصْرِ كَأَنَّهُ جَمَلَةٌ صُفْرٌ ﴾ (١).

(د) ومنها أنها سوداء مظلمة لا يضيء لهبها فقد أخرج الترمذي وابن ماجه وغيرهما من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أوقدت النار ألف سنة فابيضت، ثم أوقدت ألف سنة فاحمرت، ثم أوقدت ألف سنة فاسودت فهي سوداء كالليل المظلم» (٢).

(د) ومنها بعد قعرها وعظم عمقها فقد أخرج مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : «كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم يوما فسمعنا وَجْبَةً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أتدرون ما هذا ؟ فقلنا : الله ورسوله أعلم، قال : هذا حَجَرٌ أُرسل في جهنم منذ سبعين خريفاً فالآن انتهى إلى قعرها» (٣).

ن:

أعنى به من خلقوا لأجلها	أما الذين كتبوا من أهلها
حياة لا موت فساعت نزل	فهم خلود أبد الأباد لا
يصب من فوقهم الحميم	مهادهم من تحتهم جحيم
وبئس ظلاً لهم اليحموم	قوتهم الضريع والزقوم
على كالليب من النيران	يسقون فيها من حميم أن
ويقطع الأمعاء حين يقطر	يشوي الوجوه والجلود يصهر
فيها وفي الحميم يسجرونا	فهم على الوجوه يسحبونا
وفي سلاسل الجحيم سلسلوا	بهم ملائك غلاظ وُكَلُوا
وفي مزيدهم من الآلام	غلت نواصيهم إلى الأقدام

(١) سورة المرسلات آيتان [٣٢، ٣٣].

(٢) الترمذي في كتاب صفة جهنم، باب ٨ ج ٤ رقم (٢٥٩١) ص ٧١٠ وابن ماجه في كتاب الزهد، باب صفة النار ج ٢ رقم (٤٣٢٠) ص ١٤٤٥ الموقف أصح والمرفوع ضعيف

(٣) مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في شدة جرنار جهنم وبعد قعرها وما تأخذ من المعذنين ج ٤ رقم (٢٨٤٤) ص ٢١٨٤

يهوون في أمدها المديد لم ينتهوا لقعرها البعيد
سبعون عاماً ولهم أنكال مقامع الحديد والأغلال
يقلبون الدهر في سعيها بين سمومها وزمهريرها
وكلما راموا خروجاً منها فيها أعيدوا لا محيص عنها
جلودهم تُبدل فيها كلما تنضج عادت ليزوقوا الآلما
أدناهمو في ألم من نُعلا نعلين منهما دماغه غلا
فكيف حال من عليه تؤصد يهبط تارة وأخرى يصعد
وفي جهنم الكفور يعظم جدا ليزداد عليه الألم

ش : تضمنت هذه الأبيات صفات عذاب أهل النار الذين هم أهلها قد كتب الله خلودهم فيها فلا خروج لهم منها :

﴿ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ ﴾^(١).

وقد استند الناظم في تلك الأوصاف إلى نصوص من الكتاب العزيز والسنة الكريمة وها أنا سأذكر بعضها فيما يلي :

قال الله تعالى في شأن خلودهم فيها :

﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ خَالِدُونَ لَا يُقَفَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾^(٢).

وقال تعالى : ﴿ وَنَجِّنَهَا الْأَسْفَى الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾^(٣).

وقال عز وجل : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَفَّوْا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾^(٤).

وقال عز وجل في وصف إحاطة العذاب بهم :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ

(١) سورة فاطر آية [٣٦].

(٢) سورة الزخرف آيتان [٧٤ ، ٧٥].

(٣) سورة الأعلى آيات [١١ - ١٣].

(٤) سورة هود آيتان [١٠٦ ، ١٠٧].

الْجَمَلُ فِي سَرَ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ يِهَادٌ^(١) وَمِنْ فَوْقِهِمْ
غَوَاشٍ^(٢) وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ^(٣)

وقال تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا
ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ
يَعْبَادُونَ^(٤) ﴾

وقال جل شبانه : ﴿ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ^(٥) ﴾

وقال جل وعلا في وصف قوتهم وظلمهم وشرابهم : ﴿ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا
مِنْ ضَرِيحٍ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ^(٦) ﴾

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ طَعَامٌ لَأَئِيمٍ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ
كَغَلِي الْحَمِيمِ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ^(٧) ﴾

وقال عز وجل : ﴿ وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ وظِلٌّ مِنْ حَمِيمٍ لَا بَارِدُ
وَلَا كَرِيمٍ^(٨) ﴾

وقال تبارك وتعالى : ﴿ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِ^(٩) ﴾

وقال عز وجل : ﴿ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ إِنْ^(١٠) ﴾

وقال تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا
بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا^(١١) ﴾

(١) مهاد فرش . (٢) غواش : أي لحف قاله محمد بن كعب القرطبي وغيره . (٣) سورة الأعراف آيتان [٤٠ - ٤١] .
(٤) سورة الزمر آيتان [١٥ - ١٦] . (٥) سورة المرسلات آيتان [٣٠ - ٣١] . (٦) سورة الواقعة آيت [٤١ - ٤٤] .
(٧) سورة الغاشية آيتان [٦ - ٧] . (٨) سورة الحج آية [١٩] . (٩) سورة الرحمن آية [٤٤] .
(١٠) سورة الزمر آيتان [١٥ - ١٦] . (١١) سورة الحج آية [١٩] .

وقال عز وجل : ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ وَلَهُمْ مَقْنَعٌ مِنْ حَدِيدٍ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ (١)

وقال عز من قائل : ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ (٢).

وقال عز وجل في كيفية تعذيبهم : ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ (٣).

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴾ (٤).

وقال جل وعلا : ﴿ إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ (٥).

وقال جلا وعلا : ﴿ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَلَا يَحِضُّ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ فَلَئْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسِيلَيْنِ إِلَّا لَأْيَاكُمُ الْعَذَابُ ﴾ (٦).

وقال تعالى ذكره : ﴿ يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسْمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ﴾ (٧).

وقال عز من قائل : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَوْمًا أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٨).

(١) سورة الحج آيات [١٩ - ٢٢].

(٢) سورة محمد آية [١٥].

(٣) سورة الاحزاب آية [٦٦].

(٤) سورة القمر آيتان [٤٧ ، ٤٨].

(٥) سورة غافر آيتان [٧٠ ، ٧١].

(٦) سورة الحاقة آيات [٣٠ - ٣٧].

(٧) سورة الرحمن آية [٤١].

(٨) سورة النحر آية [٦].

وقال عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا أَفْضَحَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ (١)، الآية.

وقال تبارك وتعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ﴾ (٢).

وقال جل وعلا : ﴿ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ نَارُ اللَّهِ الْمَوْفِدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفَاقِ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ﴾ (٣).

وفي الصحيحين من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة رجل على أخصص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل» (٤).

وثبت عند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ضرس الكافر، أو ناب الكافر مثل أحد، وغُلْظُ جلده مسيرة ثلاث» (٥).

ونحوه عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : «ضرس الكافر يوم القيامة أعظم من أحد يَعْظُمُونَ لتمتليء منهم النار وليذوقوا العذاب» (٦).

وثبت في الصحيحين من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا تزال جهنم تقول : هل من مزيد؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول : قَطِ قَطْ وعزتك، ويزوى بعضها إلى بعض، ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله خلقاً فيسكنه فضول الجنة» (٧).

(١) سورة النساء آية [٥٦].

(٢) سورة البلد آيتان [١٩ - ٢٠].

(٣) سورة الهمزة آيات [٤ - ٩].

(٤) البخاري في الرقاق، باب صفة الجنة والنار ج ٨ ص ٩٨.

ومسلم في الإيمان، باب أهون أهل النار عذاباً، ج ١، رقم (٢١٣)، ص ١٩٦.

والترمذي في صفة جهنم، باب ١٢ ج ٤، رقم (٢٦٠٤) ص ٧١٦.

(٥) مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ج ٤ رقم (٢٨٥١) ص ٢١٨٩.

(٦) أورده البغوي في شرح السنة ج ١٥ ص ٢٥٠، وإسناده صحيح.

(٧) البخاري في كتاب الإيمان والنذور، باب الحلف بعزة الله ج ٨ ص ١١٤.

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها، باب في شدة حر نار جهنم ج ٤ رقم (٢٨٤٨) ص ٢١٨٥.

قلت : والحديث يفسر قول الحق تبارك وتعالى :

﴿ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾ .

كما جاء ذكر استغاثتهم بخزنة جهنم، ليدعوا ربهم كي يخفف عنهم يوماً من العذاب حيث قال المولى الكريم عنهم :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ قَالُوا أَوْلَمْ تَأْتِكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ (١) .

كما أتى ذكر طلبهم الخروج من النار والعودة إلى الدنيا ليعملوا صالحاً، ولكن هيهات هيهات أن يلبي الطلب أو تقال عشرة المجرمين قال تعالى عنهم :

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ قَالَ اخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ ﴾ (٢) ، الآيات .

وذكر الله طلبهم الموت ليستريحوا حيث قال تعالى عنهم :

﴿ وَادْعُوا بَنِيكُمْ لِيَقْضِيَ عَلَيْكُمْ دِينُكُمْ قَالُوا إِنَّا نَكْرَهُ أَنْ يُدْعَىٰ بَنِيكُمْ أَفَنَدْعُهُمْ لِيُقْضَىٰ عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا لَهُمْ خَائِفِينَ ﴾

كَرِهُونَ ﴾ (٣)

قال عبدالله بن عمرو بن العاص : «إن أهل النار، يدعون مالكا فلا يجيبهم أربعين عاماً، ثم يرد عليهم : ﴿ إِنَّا كُنَّا نُكْفِرُ ﴾ . قال : هانت والله دعوتهم على مالك، وعلى رب مالك، ثم يدعون ربهم فيقولون : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ . قال :

فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم : ﴿ أَخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ ﴾ . قال : فوالله مانبس القوم بعدها بكلمة وما هو إلا الزفير

(١) سورة غافر آيتان [٤٩ ، ٥٠] .

(٢) سورة المؤمنون آيتان [١٠٧ ، ١٠٨] .

(٣) سورة الزخرف آيتان [٧٧ ، ٧٨] .

والشهيق في نار جهنم فشبه أصواتهم بأصوات الحمير أولها زفير
وآخرها شهيق^(١).

لكن عصاة من أولى التوحيد	قد يدخلونها بلا تابيد
فيها يجازون بقدر ما جنوا	ثم ينجون بما قد آمنوا
ويدخلون جنة النعيم	برحمة المهيمن الرحيم
وقضى الأمر وكل استقر	بداره وذاك حصد ما بذر
وإن ترد تبيان ذا مستكملاً	موضحاً مبيناً مفصلاً
فدونك اطلبها من القرآن	والسنن والصحاح والحسان
فلا سبيل من سوى الوحي إليه	فلا تكن معولاً إلا عليه

ش : في هذه الأبيات التي يتم بها المبحث الرابع من مباحث هذا الباب بيان
ثلاث مسائل.

« المسألة الأولى »

أن عصاة الموحدين إن دخلوا النار بقدر ما جَنَوْا من المعاصي فإنهم لا
يخلدون فيها وإنما مآلهم الجنة لأن الله حَرَّمَ على النار من قال : لا إله إلا الله
خالصاً من قلبه وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة في باب الوعد والوعيد بخلاف
ما عليه الخوارج والمعتزلة من اعتبار عصاة الموحدين من أهل الكبائر خالدين
مخلدين في النار. وقد تقدم بحث هذه المسألة مستوفى في موضوع الشفاعة من
هذا الباب.

والى هذه المسألة أشار الناظم بقوله :

لكن عصاة من أولى التوحيد	قد يدخلونها بلا تابيد
فيها يجازون بقدر ما جنوا	ثم ينجون بما قد آمنوا
ويدخلون جنة النعيم	برحمة المهيمن الرحيم

(١) أورد هذا الأثر الإمام البغوي في شرح السنة ج ١ ص ٢٥٤، ٢٥٥.
ونكره في تفسيره ج ٧ ص ٤١٤، ورجال الأثر ثقات.

« المسألة الثانية »

أن الجزاء عند الله من جنس العمل وأن كل إنسان سوف يحصد ما بذر فمن بذر الخير في حياة العمل يرجو رحمة ربه ويخشى عذابه حصداً نعيماً لا ينفد وقرة عين لا تنقطع، ومن بذر الشر جنى السوء والخزى والحسرات التي لا تجدى ولا تغنى من عذاب الله شيئاً.

قال تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ. ﴾^(١)

وقال عز وجل : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مِذْمُومًا مَدْحُورًا وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا كَلَّا نُمِدُّهُنَّ أَهْوَاءَهُنَّ وَلَوْلَا إِذْ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾^(٢)

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله :
وقضى الأمر وكل استقر بداره وذاك حصداً ما بذر

« المسألة الثالثة »

إرشاد القارئ الكريم الذى يحب الاطلاع على تفاصيل نعوت الجنة ونعوت أهلها، وصفات النار وحال أهلها كأنه يشاهد الدارين وما فيهما ومن فيهما عياناً فليقرأ كتاب ربه الذى يقول فيه :

﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ. ﴾

والذى انزله تبياناً لكل شىء، وليقرأ أيضاً سنة نبيه عليه الصلاة والسلام التى دُوت لنا في الصحاح والمسانيد والسنن وغيرها من كنوز السنة الكريمة، وما ذلك

(١) سورة الرزلة آيتان [٧، ٨].

(٢) سورة الإسراء آيت [١٨ - ٢٠].

إلا لأن كتاب ربنا الكريم وسنة نبينا الهادي الأمين هما المصدران الوحيدان للتشريع كله فلا سبيل للبشرية إلى علم شيء من الحلال والحرام والواجب والمستحب والمكروه والمباح وعلم ماتقدم وما تأخر وخبر الجنة والنار وعلامات السعادة والشقاء وغير ذلك إلا منهما. قال عز وجل :

﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ (١).

وقال سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٢).

وقال عز من قائل وتقدس : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٣).

وإذا كان الأمر كذلك يا أخى المسلم فلا يعول في أي أمر من الأمور ولا شأن من الشؤون الدينية والدنيوية إلا على الوحي الإلهي والغيث الرباني الذي أنزله الله لتحيا به قلوب العباد بعد موتها ويصلح به أمر الدنيا والآخرة، قال تعالى :

﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيقَاتٍ فَحْيَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ (٤) ، الآية .

وقال تبارك اسمه : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا

(١) سورة البقرة آية [١٥١].

(٢) سورة الجمعة آية [٢].

(٣) سورة آل عمران آية [١٦٤].

(٤) سورة الانعام آية [١٢٢].

الزَّيْدُ يَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١١﴾

وإلى هذه المسألة أشار الناظم بقوله :

وإن ترد تبيان ذا مستكملاً
فدونك اطلبها من القرآن
فلا سبيل من سوى الوحي إليه

يارب اسكننا فسيح جنتك
غفرانك اللهم ذا الإنعام
تولنا فيمن توليت ولا
واغفر لنا ما كان من ذنوبنا
ثم إلينا كره الطغيانا
وسعينا اجعل خالصاتنا
بشرك او بدعة او إعجاب
يا حي يا قيوم يا ذا البر
وتم نظم السبيل السوية
والحمد لله لها ختام
حمداً كثيراً أولاً وآخراً
ثم الصلاة والسلام سرمداً
على محمد إمام الخير
وآله وصحبه الأخيار
ومن بإحسان لهم قد اتبع
من رضي الرحمن عنهم ورضوا

والنار منها نجنا برحمتك
والطول والجلال والإكرام
تضلنا بعد الهدى يا ذا العلى
وزين الإيمان في قلوبنا
والكفر والفسوق والعصيانا
أعذه يارباه ان يُشابها
وتب علنيا احسن المتاب
يا من يجيب دعوة المضطر
لقصد فقه السنن المروية
بعونه كان لها الإتمام
سراً وجهراً باطناً وظاهراً
بلا انتها متصلاً مؤبداً
وخاتم الرسل الكرام البرره
من المهاجرين والانصار
أئمة السنة قامعي البدع
عنه فحبنا لهم مفترض

ش : تضمنت هذه الأبيات معنى المبحث الخامس من مباحث هذا الباب.

وهو الإرشاد إلى مشروعية الإلحاح في الدعاء والإخلاص فيه وذلك أن الناظم (علينا وعليه رحمة الله) بعد أن كمل تلك الجولة الكبرى التي رأيت في نظم أحكام العبادات والمعاملات وسائر الأحكام الشرعية التي كُفِّت بها البشرية وختمها بباب الورع والزهد والرقاق، ختم المنظومة بهذا الدعاء الخاشع الواسع طالبا من ربه عز وجل الظفر بالمحبيب، والنجاة من المرهوب اللذين هما مطلب كل عبد صالح في الأرض والسماء فطلب من ربه:

١ - الفوز بالجنة والنجاة من النار، ذلكم الفوز الذي لا يُنال إلا بفضل الله ورحمته وتوفيقه وهدايته لصالح الأعمال، قال الله تبارك وتعالى :

﴿فَمَنْ زُحِجَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ .

حقاً لقد فاز لأنه نال رضى ربه عنه وتمتع برؤيته وسكن فسيح جنته في جواره :

بمقعد صدق حبذا الجار ربهم ودار خلود لم يخافوا زوالها
فواكهها مما تلذ عيونهم وتطرد الأنهار بين ظلالها
على سرر موضونة ثم فرشهم كما قال فيها ربنا واصفاً لها
بطائنها إستبرق ظنكم ظواهرها لا منتهى لجمالها^(١)

٢ - وطلب من ربه المغفرة الشاملة لجميع الذنوب والرحمة الواسعة التي وسعت كل شيء وكتبتها لحزبه المفلحين وأوليائه الصالحين المتقين متوسلاً في هذا الطلب بأسماء الله الحسنی وصفاته العلى وذلك خير ما يتوسل به المرء في دعائه ربه لتقضى حاجاته وتفرج كربات وتقبل حسناته وتكفر سيئاته.

٣ - وطلب من ربه عز وجل أن يتولاه برعايته وأن يحرسه بعين عنايته، وأن يحول بينه وبين الوقوع في الضلالة بعد الهدى، إذ ما أقبح الضلالة بعد الهدى. وإلى هذه المطالب الثلاثة أشار بقوله :

يارب أسكننا فسيح جنتك والنار منها نجنا برحمتك
غفرانك اللهم ذا الإنعام والطول والجلال والإكرام
تولنا فيمن توليت ولا تضلنا بعد الهدى يا ذا العلى

(١) من قصيدة في الترغيب والترهيب انظر القصيدة الهائية ص ٢٦ .

٤ - وطلب من ربه - سبحانه - تزيين الإيمان في قلوب العباد وتحبيبه إليهم، وبغض الكفر والفسوق والعصيان، متأولاً في هذا الطلب العظيم قول المولى الكريم الرحمن الرحيم :

﴿ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِرِزْقِهِ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ ^(١).

وقول النبي الأمين في دعائه المأثور : «اللهم زيننا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين» ^(٢). وإلى هذا الطلب أشار بقوله :

واغفر لنا ما كان من ذنوبنا وزين الإيمان في قلوبنا
ثم إلينا كره الطغياننا والكفر والفسوق والعصيانا
٥ - وطلب من ربه أن يجعل سعيه خالصاً صواباً غير مشابك بشرك أو بدعة أو إعجاب، لعلهم أن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما كان صواباً على شرع الله ورسوله، وخالصاً لله وحده دون سواه كما قال تعالى :

﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾.

ولقول النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، مَنْ عمل عملاً أشرك معي فيه غيرى تركته وشركه»، وفي رواية : «فأنا منه بريء وموكله للذي أشرك»، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : «اللهم اجعل عملي كله صالحاً، واجعله لوجهك خالصاً، ولا تجعل لأحد فيه شيئاً» ^(٣).

(١) سورة الحجرات آية [٧].

(٢) هذه قطعة من حديث طويل ولفظه «حدثنا عطاء بن السائب عن أبيه قال صلى بنا عمر بن يسر صلاة فاجوز فيها فقال له بعض القوم: لقد خففت أو أوجزت فقال : أما على ذلك فقد دعوت فيها بدعات سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام تبعه رجل من القوم هو أبي غير أنه كنى عن نفسه فسأله عن الدعاء ثم جاء فأخبر به القوم: «اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي اللهم وأسالك خشيتك في الغيب والشهادة وأسالك كلمة الحق في الرضا والغضب، وأسالك القصد في الفقر والغنى، وأسالك نعيماً لا ينفد وقرة عين لا تنقطع، وأسالك الرضا بعد القضاء، وأسالك برد العيش بعد الموت، وأسالك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة. اللهم زيننا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين»، رواه النسائي، ج ٣ ص ٥٤، ٥٥.

(٣) ذكره الإمام ابن تيمية في الفتاوى ج ٨ ص ١٧٧.

٦ - كما طلب من ربه أعظم مطلب تحتاج البشرية إليه ألا وهو التوبة من الله على عبده الذي يقتترف الذنوب بين آونة وأخرى، وقد تقدم الكلام على التوبة وشروطها في مواضع من هذه الأفنان.

وإلى هذين المطلبين أشار بقوله :

وسعيناً اجعل خالصاً صواباً أعذه يا رباه أن يشابها
بشرك أو بدعة أو إعجاب وتب علينا أحسن المتاب

وهذه المطالب الغالية توجه بها الناظم إلى ربه الذي يجيب دعوة المضطر حيث قال عَقِبَهَا :

يا حي يا قيوم يا ذا البر يا من يجيب دعوة المضطر
قلت : وكاتب هذه الأحرف وكل قارئ لهذا الكتاب بل وكل مسلم ومسلمة إننا جميعاً لنطلب من الله السميع العليم مجيب الدعوات أن يحقق لنا ولصاحب هذه المنظومة إجابة تلك الدعوات المباركات التي ضمنها نظمه، مخلصاً في دعائه ملحاً فيه خائفاً راجياً، مخبتاً خاشعاً.

٧ - ثم ختم الناظم هذه الخاتمة بأمرين هما مسك الختام :

الأمر الأول : إعلام القراء الكرام بأن هذه المنظومة المباركة قد تمت بعون الله، وختمت بحمده حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه سرّاً وجهراً باطناً وظاهراً وأولاً وآخراً.

الأمر الثاني : الصلاة والسلام الدائمين بلا انتهاء المتصلين أبداً على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إمام الخيرة، وخاتم الرسل الكرام البررة، وعلى آله وصحبه من المهاجرين والأنصار ومن تبعهم بإحسان، واقتدئ بهداهم بصدق وإيمان، من أهل الاعتصام بالكتاب العزيز والسنة المطهرة وحقيقة الإحسان. أعنى القامعين للبدع وأهلها بالحجة الدامغة والبرهان، أولئك الذين افتترض علينا حبهم الكريم الرحمن، فرضي الله عنهم وأرضاهم وجمعنا بهم في أعالي الجنان. وإلى هذين الأمرين أشار الناظم بقوله :

وتم نظم السبل السوية لقصد فقه السنن المروية
والحمد لله لها ختام بعونه كان لها الإتمام
حمداً كثيراً أولاً وآخراً سرّاً وجهراً باطناً وظاهراً

ثم الصلاة والسلام سرمداً بلا انتها متصلاً مؤبداً
 على محمد إمام الخيره وخاتم الرسل الكرام البرره
 وآله وصحبه الأخيار من المهاجرين والأنصار
 ومن بإحسان لهم قد اتبع أئمة السنة قامعي البدع
 من رضي الرحمن عنهم ورضوا عنه فحبنا لهم مفترض

قلت :

تم بحمد الله وعونه وتوفيقه شرح هذه المنظومة المباركة في ليلة
 الأحد الموافق للثالث عشر من شهر رمضان الكريم عام عشر وأربع مائة وألف
 من هجرة خاتم الأنبياء، وأشرف المرسلين : ﴿ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ
 وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١) .

(١) سورة الصافات آية [١٨٢] .

الفهارس العامة

فهرس الآيات القرآنية الكريمة

فهرس الأحاديث والآثار

فهرس الأعلام المترجم لهم

على حروف المعجم

فهرس المراجع

فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية الكريمة

« فهرس آيات الجزء السادس »

الصفحة	السورة ورقم الآية	طرف الآية	سلسل
٩	الاعراف ٥٦	«ولا تفسدوا في الأرض»	١
١٠	الاعراف ١٥٨	«قل يا أيها الناس إني رسول الله»	٢
١٠	النور ٦٣	«فليحذر الذين يخالفون عن أمره»	٣
١٠	الأحزاب ٦٢	«سنة الله في الذين خلوا»	٤
١١	البقرة ١٨٧	«تلك حدود الله فلا تقربوها»	٥
١٢	الطلاق ١	«وتلك حدود الله»	٦
١٤	الإسراء ٧٠	«ولقد كرمتنا بني آدم»	٧
١٤ هامش	النحل ١٠٦	«من كفر بالله من بعد إيمانه»	٨
١٥ هامش	محمد ٧	«إن تنصروا الله ينصركم»	٩
٢٢	الكهف ٥	«كبرت كلمة تخرج من أفواههم»	١٠
٢٢	المائدة ٤٤	«ومن لم يحكم بما أنزل الله	١١
٢٢	المائدة ٤٥	فاولئك هم الكافرون»	١٢
٢٢	المائدة ٤٥	«ومن لم يحكم بما أنزل الله	١٢
٢٣	المائدة ٤٧	فاولئك هم الظالمون»	١٣
٢٥	الإسراء ٣٢	«ومن لم يحكم بما أنزل الله	١٣
٢٥	النور ٢	فاولئك هم الفاسقون»	١٤
٢٨	المائدة ٤٢	«ولا تقربوا الزنا»	١٤
٢٨	المائدة ٤٩	«الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد»	١٥
٣١	النور ٤	«فإن جاعوك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم»	١٦
٣١	النساء ١٥	«وإن احكم بينهم بما أنزل الله»	١٧
٤٢	النساء ٢٥	«ثم لم يأتوا بأربعة شهداء»	١٨
٤٢ هامش	النساء ٢٤	«واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم»	١٩
		«فإن اتين بفاحشة»	٢٠
		«والمحصنات من النساء»	٢١

مسلسل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٢٢	«أتأتون الذكران من العالمين»	الشعراء ١٦٥	٤٩ هامش
٢٣	«أننكم لتأتون الرجال شهوة»	النمل ٥٥	٤٩ هامش
٢٤	«فجعلنا عاليها سافلها»	الحجر ٧٤	٥٠
٢٥	«إنكم لتأتون الفاحشة»	العنكبوت ٢٩، ٢٨	٥٢
٢٦	«فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها»	هود ٨٣، ٨٢	٥٣
٢٧	«ضرب الله مثلاً للذين كفروا»	التحریم ١٠	٥٣
٢٨	«ليحملوا أوزارهم كاملة»	النحل ٢٥	٥٤
٢٩	«ولا تنحكوا ما نكح آبأؤكم»	النساء ٢٢	٥٦
٣٠	«والذين هم لفروجهم حافظون»	المعارج ٢٩	٥٩ هامش
		، المؤمنون ٥	
٣١	«ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون»	البقرة ٢٢٩	٥٩ هامش
٣٢	«وما يخذعون إلا أنفسهم وما يشعرون»	البقرة ٩	٦٢
٣٣	«قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول»	النور ٥٤	٦٤
٣٤	«إن الذين يرمون المحصنات الغافلات»	النور ٢٣	٦٥
٣٥	«إلا الذين تابوا من بعد ذلك»	النور ٥	٦٧
٣٦	«ولا جناح عليكم فيما عرضتم به»	البقرة ٢٣٥	٦٩
٣٧	«يا أخت هارون»	مريم ٢٨	٦٩
٣٨	«وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً»	النساء ١٥٦	٦٩
٣٩	«ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله»	التوبة ٥٩	٧٣
٤٠	«والسارق والسارقة»	المائدة ٣٨	٧٤
٤١	«لا يُسأل عما يفعل»	الأنبياء ٢٣	٧٤
٤٢	«ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم»	الأنفال ٢٣	٩٦
٤٣	«وجعلنا بعضكم لبعض فتنة»	الفرقان ٢٠	٩٩
٤٤	«إنما جزاء الذين يحاربون الله»	المائدة ٣٣	١٠٤
٤٥	«إنا لله وإنا إليه راجعون»	البقرة ١٥٦	١٠٧
٤٦	«وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا»	الحجرات ٩	١٠٨
٤٧	«كتب عليكم القصاص في القتلى»	البقرة ١٧٨	١١٣
٤٨	«ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام»	النساء ٩٤	١١٤
٤٩	«ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت»	البقرة ٢١٧	١١٤
٥٠	«ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه»	آل عمران ٨٥	١١٥

مسلسل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٥١	«إن الله لا يغفر أن يشرك به»	النساء ٤٨	١١٥
٥٢	«فمن اظلم ممن كذب على الله»	الزمر ٣٢	١١٦
٥٣	«إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة»	المائدة ٧٢	١١٦
٥٤	«قل أباؤه وأياتة ورسوله كنتم تستهزئون»	التوبة ٦٥-٦٦	١١٧
٥٥	«حتى يقولوا إنما نحن فتنه»	البقرة ١٠٢	١١٧
٥٦	«ومن يتولهم منكم فإنه منهم»	المائدة ٥١	١١٧
٥٧	«إننا من المجرمين منتقمون»	السجدة ٢٢	١١٧
٥٨	«ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم»	النساء ٩٣	١١٨
٥٩	«ولا تقتلوا النفس»	الإسراء ٣٣	١٢١
٦٠	«والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر»	الفرقان ٦٨-٧٠	١٢٤
٦١	«وأن تعفوا أقرب للتقوى»	البقرة ٢٣٧	١٣٠
٦٢	«وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ»	النساء ٩٢	١٣٥
٦٣	«وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به»	النحل ١٢٦	١٤٠
٦٤	«ولا تزر وازرة وزر أخرى»	الإسراء ١٥	١٧٣
٦٥	«والله يقول الحق وهو يهدي السبيل»	الأحزاب ٤	١٥٥ هامش
٦٦	«فلا اقتحم العقبة»	البلد ١١-١٣	١٦٦
٦٧	«أو تحرير رقبة»	المائدة ٨٩	١٦٧ هامش
٦٨	«فكانبؤهم إن علمتم فيهم خيراً»	النور ٣٣	١٧٧
٦٩	«وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً»	الفرقان ٦٣-٦٦	١٨٠
٧٠	«الحمد لله رب العالمين»	الفاتحة ١	١٨٤
٧١	«وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً»	الإسراء ١١١	١٨٤
٧٢	«قل الحمد لله وسلام على عباده»	النمل ٥٩	١٨٤
٧٣	«لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا»	النور ٢٧-٢٩	١٨٥
٧٤	«ليستأنزكم الذين ملكت إيمانكم»	النور ٥٨	١٨٥
٧٥	«فليستأنزوا كما استأنز الذين من قبلهم»	النور ٥٩	١٨٦
٧٦	«فحيوا بأحسن منها أو ردوها»	النساء ٨٦	١٩٠
٧٧	«واهجروهم هجراً جميلاً»	الزمر ١٠	١٩٥
٧٨	«إنما المؤمنون إخوة»	الحجرات ١٠	١٩٧
٧٩	«ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان»	المائدة ٨٩	٢٠٠
٨٠	«إنما النجوى من الشيطان»	المجادلة ١٠	٢٠١

مستند	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٨١	«وإذا قيل انشزوا فانشزوا»	المجادلة ١١	٢٠٢
٨٢	«ليس البر ان تولوا وجوهكم»	البقرة ١٧٧	٢١٠
٨٣	«وانك لعلى خلق عظيم»	القلم ٤	٢١١
٨٤	«وتزودوا فإن خير الزاد التقوى»	البقرة ١٩٧	٢١٢
٨٥	«ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب»	النساء ١٣١	٢١٢
٨٦	«ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا»	الأنفال ٢٩	٢١٢
٨٧	«ذلك الكتاب لا ريب فيه»	البقرة ١-٤	٢١٣
٨٨	«وسارعوا إلى مغفرة من ربكم»	آل عمران ١٣٣-١٣٥	٢١٣
٨٩	«اولئك جزاؤهم مغفرة»	آل عمران ١٣٦	٢١٣
٩٠	«ان الله مع الذين اتقوا»	النحل ١٢٨	٢١٤
٩١	«واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً»	النساء ٣٦	٢١٤
٩٢	«ان اشكر لي ولوالديك»	لقمان ١٤	٢١٤
٩٣	«فلا تقل لهما اف»	الإسراء ٢٣-٢٤	٢١٤
٩٤	«ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب»	الرعد ٢١	٢١٦
٩٥	«والذين ينقضون عهد الله»	الرعد ٢٥	٢١٦
٩٦	«فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا»	محمد ٢٢	٢١٦
٩٧	«وانذر عشيرتك الاقربين»	الشعراء ٢١٤	٢١٧
٩٨	«ويسالونك عن اليتامى»	البقرة ٢٢٠	٢١٩
٩٩	«وات ذا القربى حقه»	الإسراء	٢١٩
١٠٠	«فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره»	الزلزلة ٨-٧	٢٢٢
١٠١	«وافعلوا الخير لعلكم تفلحون»	الحج ٧٧	٢٢٢
١٠٢	«من عمل صالحاً فلنفسه»	الجاثية ١٥	٢٢٣
١٠٣	«واحسنوا ان الله يحب المحسنين»	البقرة ١٩٥	٢٢٣
١٠٤	«ولا تجعل مع الله إلهاً آخر»	الإسراء ٣٩	٢٢٣
١٠٥	«فاما من طغي وأثر الحياة الدنيا»	النازعات ٣٧-٤١	٢٢٤
١٠٦	«خذ العفو وأمر بالعرف»	الأعراف ١٩٩	٢٢٤
١٠٧	«وليغفوا وليصغحوا»	النور ٢٢	٢٢٤
١٠٨	«والعافين عن الناس»	آل عمران ١٣٤	٢٢٤
١٠٩	«هل اتاك حديث ضيف إبراهيم»	الذاريات ٢٤-٢٧	٢٢٧
١١٠	«ويطعمون الطعام على حبه»	الإنسان ٨-٩	٢٢٧

مسلل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١١١	«ما على المحسنين من سبيل»	التوبة ٩١	٢٢٩
١١٢	«يا ابت لا تعبد الشيطان»	مريم ٤٢-٤٥	٢٢٩
١١٣	«إن إبراهيم كان أمة»	النحل ١٢٠-١٢١	٢٢٩
١١٤	«ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم»	النحل ١٢٣	٢٢٩
١١٥	«ولا تلمزوا أنفسكم»	الحجرات ١١	٢٤٠
١١٦	«اجتنبوا كثيراً من الظن»	الحجرات ١٢	٢٤١
١١٧	«وإن عليكم لحافظين»	الانفطار ١٠-١١	٢٤٧
١١٨	«ولا تبغ الفساد في الأرض»	القصاص ٧٧	٢٤٨
١١٩	«هماز مشاء بنميم»	القلم ١١	٢٤٨
١٢٠	«فاجتنبوا الرجس من الأوثان»	الحج ٣٠	٢٤٩
١٢١	«خلقنتي من نار وخلقته من طين»	الأعراف ١٢	٢٥٢
١٢٢	«أم يحسدون الناس»	النساء ٥٤	٢٥٣
١٢٣	«يستخفون من الناس»	النساء ١٠٨	٢٥٣
١٢٤	«سواء منكم من أسر القول»	الرعد ١٠	٢٥٤
١٢٥	«وتوكل على العزيز الرحيم»	الشعراء ٢١٧-٢٢٠	٢٥٥
١٢٦	«اتقوا الله وكونوا مع الصادقين»	التوبة ١١٩	٢٥٥
١٢٧	«وعلى الثلاثة الذين خلفوا»	التوبة ١١٨	٢٥٦
١٢٨	«سيحلفون بالله لكم»	التوبة ٩٥	٢٥٦
١٢٩	«ولا تَقَفْ ما ليس لك به علم»	الإسراء ٣٦	٢٥٨
١٣٠	«فاصبر كما صبر أولوا العزم»	الأحقاف ٣٥	٢٦٠
١٣١	«اصبروا وصابروا ورابطوا»	آل عمران ٢٠٠	٢٦٠
١٣٢	«واصبر على ما أصابك»	لقمان ١٧	٢٦١
١٣٣	«لتبطلون في أموالكم»	آل عمران ١٨٦	٢٦١
١٣٤	«فصبروا على ما كُذِّبوا»	الأنعام ٣٤	٢٦٢
١٣٥	«ولن تجد لسنة الله تبديلاً»	الفتح ٢٣	٢٦٢
١٣٦	«ادفع بالتي هي أحسن»	فصلت ٣٤-٣٥	٢٦٣
١٣٧	«وإذا ما غضبوا هم يغفرون»	الشورى ٣٧	٢٦٦
١٣٨	«قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم»	التوبة ١٤-١٥	٢٦٧
١٣٩	«وذروا ظاهر الإثم وباطنه»	الأنعام ١٢٠	٢٦٨
١٤٠	«قل إنما حرم ربي الفواحش»	الأعراف ٣٣	٢٦٨

مستند	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١٤١	«الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش»	النجم ٣٢	٢٦٩
١٤٢	«إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه»	النساء ٣١	٢٦٩
١٤٣	«أوفوا بالعقود»	المائدة ١	٢٧٢
١٤٤	«وبعهد الله أوفوا»	الأنعام ١٥٢	٢٧٢
١٤٥	«وأوفوا بعهد الله»	النحل ٩١	٢٧٢
١٤٦	«الذين يوفون بعهد الله»	الرعد ٢٠	٢٧٣
١٤٧	«وأوفوا بالعهد»	الإسراء ٣٤	٢٧٣
١٤٨	«والذين هم لآماناتهم وعهدهم راعون»	المعارج ٣٢	٢٧٣
١٤٩	«لا تخونوا الله والرسول»	الأنفال ٢٧	٢٧٤
١٥٠	«لم تقولون ما لا تفعلون»	الصف ٢-٣	٢٧٥
١٥١	«اعدلوا هو أقرب للتقوى»	المائدة ٨	٢٧٦
١٥٢	«وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول»	المائدة ٩٢	٢٧٧ هامش
١٥٣	«ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه»	محمد ٣٨	٢٧٩
١٥٤	«وأما من بخل واستغنى»	الليل ٨-١٠	٢٧٩
١٥٥	«ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون»	الحشر ٩	٢٧٩
١٥٦	«ولا تجعل يدك مغلولة»	الإسراء ٢٩	٢٨٠
١٥٧	«ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى»	طه ٨١	٢٨٣ هامش
١٥٨	«لا تغلوا في دينكم»	المائدة ٧١	٢٨٤
١٥٩	«أشمازت قلوب الذين لا يؤمنون»	الزمر ٤٥-٤٦	٢٨٥
١٦٠	«وما كنوا أولياءه»	الأنفال ٣٥	٢٨٦
١٦١	«قل هذه سبيلي أدعو إلى الله»	يوسف ١٠٨	٢٨٦
١٦٢	«أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى»	البقرة ١٦	٢٨٦
١٦٣	«لا يكلف الله نفسا إلا وسعها»	البقرة ٢٨٦	٢٨٧
١٦٤	«لقد جاءكم رسول من أنفسكم»	التوبة ١٢٨	٢٨٨
١٦٥	«ودوا لو تدهن فيدهون»	القلم ٩	٢٩١
١٦٦	«وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك»	الإسراء ٧٣-٧٥	٢٩١
١٦٧	«واتل ما أوحى إليك»	الكهف ٢٧	٢٩٢
١٦٨	«اتل ما أوحى إليك من الكتاب»	العنكبوت ٤٥	٢٩٣
١٦٩	«إن الذين يتلون كتاب الله»	فاطر ٢٩	٢٩٣
١٧٠	«كما أرسلنا فيكم رسولا منكم»	البقرة ١٥١-١٥٢	٢٩٥

مسلّس	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
١٧١	«هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم»	الجمعة ٢	٢٩٥
١٧٢	«كنتم خير أمة»	آل عمران ١١٠	٣٠٦
١٧٣	«لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا»	المائدة ٧٨-٧٩	٣٠٦
١٧٤	«وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»	التوبة ٧١	٣٠٦
١٧٥	«وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ»	الكهف ٢٩	٣٠٦
١٧٦	«أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ»	الأعراف ١٦٥	٣٠٦
١٧٧	«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ»	المائدة ١٠٥	٣٠٧
١٧٨	«وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ»	الأنعام ١٧-١٨	٣٠٩
١٧٩	«فَذَكَرْ إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى»	الأعلى ٩	٣١٠ هامش
١٨٠	«فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ»	المدثر ٤٩-٥١	٣١٣
١٨١	«اتَّامِرُونَ النَّاسَ بِالْبُرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ»	البقرة ٤٤	٣١٤
١٨٢	«وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ»	هود ٨٨	٣١٤
١٨٣	«لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ»	الحديد ٢٥	٣١٥ هامش
١٨٤	«قَالُوا مَعْذَرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ»	الأعراف ١٦٤	٣١٧
١٨٥	«رِسَالًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ»	النساء ١٦٥	٣١٨
١٨٦	«لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ»	الزمر ٥٣	٣١٨
١٨٧	«وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا»	الزمر ١٧	٣١٨
١٨٨	«يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ»	المؤمنون ٥١	٣٢٢
١٨٩	«وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ مِنْ الْأُولَى»	الضحى ٤	٣٢٢
١٩٠	«فَلَا تَغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا»	لقمان ٣٣	٣٢٢
١٩١	«وَلَا تَمْدَنْ عَيْنَكَ»	طه ١٣١	٣٢٢
١٩٢	«وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ»	طه ١٣٢	٣٢٣
١٩٣	«أَذَلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ»	المائدة ٥٤	٣٢٤
١٩٤	«وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا»	آل عمران ١٥٩	٣٢٤
١٩٥	«قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ»	المتحنة ٤	٣٢٦
١٩٦	«وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ»	البقرة ١٦٥	٣٢٦
١٩٧	«وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ»	الحشر ٧	٣٢٧
١٩٨	«فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ»	آل عمران ٣١	٣٢٨
١٩٩	«اتَّخِذُوا أَحِبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا»	التوبة ٣١	٣٢٩
٢٠٠	«قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ»	التوبة ٢٤	٣٢٩

مستند	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٢٠١	«لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء»	الممتحنة ١	٣٢٩ هامش
٢٠٢	«يا أيها المزمل»	المزمل ١-٤	٣٣١
٢٠٣	«ومن الليل فتهجد به»	الإسراء ٧٩	٣٣١
٢٠٤	«كانوا قليلا من الليل ما يهجعون»	الذاريات ١٧-١٨	٣٣١
٢٠٥	«تتجافى جنوبهم عن المضاجع»	السجدة ١٦	٣٣١
٢٠٦	«إن ناشئة الليل هي أشد وطئا»	المزمل ٦	٣٣٢
٢٠٧	«واذكر ربك في نفسك»	الأعراف ٢٠٥	٣٣٢
٢٠٨	«الذين يذكرون الله قياما وقعودا»	آل عمران ١٩١	٣٣٢
٢٠٩	«اذكروا الله ذكرا كثيرا»	الأحزاب ٤١-٤٢	٣٣٢
٢١٠	«إذا لقيتم فئة فاثبتوا»	الأنفال ٤٥	٣٣٢
٢١١	«والذاكرين الله كثيرا والذاكرات»	الأحزاب ٣٥	٣٣٣
٢١٢	«وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار»	غافر ٥٥	٣٣٩
٢١٣	«وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس»	ق ٣٩	٣٣٩
٢١٤	«قل هو الله أحد»	الإخلاص	٣٤٣
٢١٥	«قل أعوذ برب الفلق»	الفلق	٣٤٣
٢١٦	«قل أعوذ برب الناس»	الناس	٣٤٣
٢١٧	«الله لا إله إلا هو الحي القيوم»	البقرة ٢٥٥	٣٤٣
٢١٨	«أنزله يعلمه الملائكة يشهدون»	النساء ١٦٦	٣٤٤ هامش
٢١٩	«سبحانك إنني كنت من الظالمين»	الأنبياء ٨٧	٣٥٤
٢٢٠	«وبشر الصابرين»	البقرة ١٥٤-١٥٧	٣٥٥
٢٢١	«سبحان الذي سخر لنا هذا»	الزخرف ١٣	٣٥٨
٢٢٢	«اتقوا الله حق تقاته»	آل عمران ١٠٢	٣٦١
٢٢٣	«اتقوا ربكم الذي خلقكم»	النساء ١	٣٦٢
٢٢٤	«اتقوا الله وقولوا قولا سديدا»	الأحزاب ٧٠-٧١	٣٦٢
٢٢٥	«الله نور السموات والأرض»	النور ٣٥	٣٦٥
٢٢٦	«اليوم أحل لكم الطيبات»	المائدة ٥	٣٧٩
٢٢٧	«ويحل لهم الطيبات»	الأعراف ١٥٧	٣٧٩
٢٢٨	«قل من حرم زينة الله»	الأعراف ٣٢	٣٧٩
٢٢٩	«كلوا مما في الأرض حلالا»	البقرة ١٦٨	٣٧٩
٢٣٠	«كلوا من طيبات ما رزقناكم»	البقرة ١٧٢	٣٧٩

مستند	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٢٣١	«ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها»	يونس ٨٧	٣٨٢
٢٣٢	«والذين كفروا يتمتعون ويأكلون»	محمد ١٢	٣٨٣
٢٣٣	«وهو الذي خلق السموات والأرض»	هود ٧	٣٨٣
٢٣٤	«الذي خلق الموت والحياة»	الملك ٢	٣٨٣
٢٣٥	«فخرج على قومه في زينته»	القصص ٧٩-٨٣	٣٨٤
٢٣٦	«وفرحوا بالحياة الدنيا»	الرعد ٢٦	٣٨٤
٢٣٧	«قل متاع الدنيا قليل»	النساء ٧٧	٣٨٤
٢٣٨	«وانفقوا مما رزقناكم»	المنافقون ١٠-١١	٣٨٤
٢٣٩	«اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو»	الحديد ٢٠	٣٨٩
٢٤٠	«قل انى امرت ان اعبد الله»	الزمر ١١	٣٩٠
٢٤١	«وما امروا الا ليعبدوا الله»	البينة ٥	٣٩٠
٢٤٢	«المال والبنون زينة الحياة الدنيا»	الكهف ٤٦	٣٩١
٢٤٣	«يا ايها الناس ان وعد الله حق»	فاطر ٥	٣٩٢
٢٤٤	«واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة»	الأنفال ٢٨	٣٩٣
٢٤٥	«ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم»	التغابن ١٤-١٥	٣٩٤-٣٩٣
٢٤٦	«لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله»	المنافقون ٩-١٠	٣٩٤
٢٤٧	«ما عندكم ينفد»	النحل ٩٦	٣٩٥
٢٤٨	«ويلكم ثواب الله خير»	القصص ٨٠	٣٩٥
٢٤٩	«وَقَدْ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا»	هود ١٥	٣٩٦
٢٥٠	«ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل»	التوبة ٣٤-٣٥	٣٩٧
٢٥١	«أيحسبون انما نمدهم به من مال وبنين...»	المؤمنون ٥٥-٥٦	٣٩٨
٢٥٢	«ولنذيقنهم من العذاب الأدنى»	السجدة ٢١	٣٩٩
٢٥٣	«إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها»	الكهف ٧	٤٠٠
٢٥٤	«ونبلوكم بالشر والخير فتنة»	الأنبياء ٣٥	٤٠٠
٢٥٥	«وتلك الجنة التي أورثتموها»	الزخرف ٧٢	٤٠٣
٢٥٦	«ويرجون رحمته ويخافون عذابه»	الإسراء ٥٧	٤٠٤
٢٥٧	«والذين يؤتون ما آتوا»	المؤمنون ٦٠	٤٠٤
٢٥٨	«الذين استجابوا لله وللرسول»	آل عمران ١٧٣	٤٠٦
٢٥٩	«إياك نعبد وإياك نستعين»	الفاتحة ٤	٤٠٦

مسل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٢٦٠	«وإن تشكروا يرضه لكم»	الزمر ٧	٤٠٧
٢٦١	«لئن شكرتم لازيدنكم»	إبراهيم ٧	٤٠٧
٢٦٢	«وعلى الله فتوكلوا»	المائدة ٢٣	٤٠٨
٢٦٣	«وتوكل على الحي الذي لا يموت»	الفرقان ٥٨	٤٠٨
٢٦٤	«فإن تولوا فقل حسبى الله»	التوبة ١٢٩	٤٠٨
٢٦٥	«إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا»	يونس ٨٤	٤٠٨
٢٦٦	«وعلى الله فليتوكل المؤمنون»	آل عمران ١٦٠	٤٠٨
٢٦٧	«فلا تخشوهم واخشون»	المائدة ٣	٤١١
٢٦٨	«وهم من خشيته مشفقون»	الأنبياء ٢٨	٤١١
٢٦٩	«إنما يخشى الله من عباده العلماء»	فاطر ٢٨	٤١١
٢٧٠	«الذين يبلغون رسالات الله»	الأحزاب ٣٩	٤١٢
٢٧١	«والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل»	الرعد ٢١	٤١٢
٢٧٢	«أولئك هم خير البرية»	البينة ٦-٧	٤١٣
٢٧٣	«فلا تجعلوا لله أنداداً»	البقرة ٢٢	٤١٤
٢٧٤	«يا بني لا تشرك بالله»	لقمان ١٣	٤١٤
٢٧٥	«لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا»	البقرة ١٠٤	٤١٤
٢٧٦	«ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل»	البقرة ١٨٨	٤١٥
٢٧٧	«ولا تئكفوا المشركين»	البقرة ٢٢١	٤١٥
٢٧٨	«ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم»	البقرة ٢٢٤	٤١٥
٢٧٩	«وآتوا اليتامى أموالهم»	النساء ٢	٤١٥
٢٨٠	«ولا تؤتوا السفهاء أموالكم»	النساء ٥	٤١٥
٢٨١	«ولا تبذر تبذيراً»	الإسراء ٢٦-٢٧	٤١٥
٢٨٢	«حرمت عليكم أمهاتكم»	النساء ٢٣	٤١٦
٢٨٣	«وإن أردتم استبدال زوج»	النساء ٢٠	٤١٦
٢٨٤	«واللاتي تخافون نشوزهن»	النساء ٣٤	٤١٦
٢٨٥	«ولا تمسكوهن ضرراً لتعتدوا»	البقرة ٢٣١	٤١٦
٢٨٦	«فلا تتبعوا الهوى»	النساء ١٣٥	٤١٦
٢٨٧	«أفرايت من اتخذ إلهه هواه»	الجاثية ٢٣	٤١٧
٢٨٨	«يادأود إنا جعلناك خليفة»	ص ٢٦	٤١٧
٢٨٩	«لا تحلوا شعائر الله»	المائدة ٢	٤١٧

مسل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٢٩٠	«ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله»	الأنعام ١٠٨	٤١٧
٢٩١	«ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه»	الأنعام ١٢١	٤١٨
٢٩٢	«ولا تقتلوا اولادكم من إملاق»	الأنعام ١٥١	٤١٨
٢٩٣	«وكلوا واشربوا ولا تسرفوا»	الأعراف ٣١	٤١٨
٢٩٤	«ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون»	الأنفال ٢١	٤١٨
٢٩٥	«ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا»	الأنفال ٤٧	٤١٩
٢٩٦	«إنما المشركون نجس»	التوبة ٢٨	٤١٩
٢٩٧	«ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين»	التوبة ١١٣	٤١٩
٢٩٨	«ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك»	يونس ١٠٦	٤١٩
٢٩٩	«ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها»	النحل ٩١	٤٢٠
٣٠٠	«ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال»	النحل ١١٦	٤٢٠
٣٠١	«ولا تمش في الأرض مرحا»	الإسراء ٣٧	٤٢٠
٣٠٢	«لا تتبعوا خطوات الشيطان»	النور ٢١	٤٢١
٣٠٣	«لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم»	النور ٦٣	٤٢١
٣٠٤	«ولا تطيعوا امر المسرفين»	الشعراء ١٥١-١٥٢	٤٢١
٣٠٥	«يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم»	التوبة ٣٢	٤٢١
٣٠٦	«ولا تبخسوا الناس أشياءهم»	الشعراء ١٨٣	٤٢٢
٣٠٧	«ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا»	العنكبوت ٤٦	٤٢٢
٣٠٨	«ولا تصعر خدك للناس»	لقمان ١٨	٤٢٢
٣٠٩	«لا تكونوا كالذين آذوا موسى»	الأحزاب ٦٩	٤٢٢
٣١٠	«فلا تتناجوا بالإثم والعدوان»	المجادلة ٩	٤٢٣
٣١١	«ولا تمسكوا بعصم الكوافر»	الممتحنة ١٠	٤٢٣
٣١٢	«ولا تكونوا كالذين نسوا الله»	الحشر ١٩	٤٢٣
٣١٣	«لا تلهكم أموالكم ولا اولادكم»	المنافقون ٩	٤٢٣
٣١٤	«قل يا أيها الكافرون»	الكافرون	٤٢٣
٣١٥	«اعبدوا ربكم الذي خلقكم»	البقرة ٢١	٤٢٤
٣١٦	«فاتقوا النار»	البقرة ٢٤	٤٢٤
٣١٧	«وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه»	البقرة ١١٠	٤٢٤
٣١٨	«حافظوا على الصلوات»	البقرة ٢٣٨	٤٢٤

مسلل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٣١٩	«قولوا آمنا بالله وما انزل إلينا»	البقرة ١٣٦	٤٢٥
٣٢٠	«استعينوا بالصبر والصلاة»	البقرة ١٥٣	٤٢٥
٣٢١	«كلوا من طيبات ما رزقناكم»	البقرة ١٧٢	٤٢٥
٣٢٢	«فمن شهد منكم الشهر فليصمه»	البقرة ١٨٥	٤٢٥
٣٢٣	«فليستجيبوا لي»	البقرة ١٨٦	٤٢٥
٣٢٤	«استجيبوا لله وللرسول»	الأنفال ٢٤	٤٢٥
٣٢٥	«استجيبوا لربكم»	الشورى ٤٧	٤٢٦
٣٢٦	«وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة»	الأنفال ٣٩	٤٢٦
٣٢٧	«ووه على الناس حج البيت»	آل عمران ٩٧	٤٢٦
٣٢٨	«ادخلوا في السلم كافة»	البقرة ٢٠٨	٤٢٦
٣٢٩	«إذا تداينتم بدين»	البقرة ٢٨٢	٤٢٦
٣٣٠	«واعتصموا بحبل الله»	آل عمران ١٠٣	٤٢٦
٣٣١	«ولتكن منكم أمة»	آل عمران ١٠٤	٤٢٦
٣٣٢	«كنتم خير أمة»	آل عمران ١١٠	٤٢٦
٣٣٣	«وسارعوا إلى مغفرة من ربكم»	آل عمران ١٣٣	٤٢٧
٣٣٤	«سابقوا إلى مغفرة من ربكم»	الحديد ٢١	٤٢٧
٣٣٥	«يوصيكم الله في أولادكم»	النساء ١١	٤٢٧
٣٣٦	«واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا»	النساء ٣٦	٤٢٧
٣٣٧	«اطيعوا الله واطيعوا الرسول»	النساء ٥٩	٤٢٧
٣٣٨	«وإذا حييتم بتحية»	النساء ٨٦	٤٢٨
٣٣٩	«فاغسلوا وجوهكم»	المائدة ٦	٤٢٨
٣٤٠	«وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا»	الأنعام ٧٠	٤٢٨
٣٤١	«فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره»	الأنعام ٦٨	٤٢٨
٣٤٢	«اتبعوا ما انزل الله إليكم»	الأعراف ٣	٤٢٩
٣٤٣	«خذوا زينتكم عند كل مسجد»	الأعراف ٣١	٤٢٩
٣٤٤	«ادعوا ربكم تضرعا وخفية»	الأعراف ٥٥	٤٢٩
٣٤٥	«وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له»	الأعراف ٢٠٤	٤٢٩
٣٤٦	«ووه الأسماء الحسنى»	الأعراف ١٨٠	٤٢٩
٣٤٧	«ادفع بالتي هي أحسن»	المؤمنون ٩١	٤٣٠
٣٤٨	«ولا تستوى الحسنة ولا السيئة»	فصلت ٣٤	٤٣٠

مسلل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٣٤٩	«واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة»	الأنفال ٢٥	٤٣٠
٣٥٠	«إذا لقيتم فئة فاتبثوا»	الأنفال ٤٥	٤٣١
٣٥١	«فاستقم كما أمرت»	هود ١١٢	٤٣١
٣٥٢	«فاستقيموا إليه»	فصلت ٦	٤٣١
٣٥٣	«فاعبدوه وتوكل عليه»	هود ١٢٣	٤٣١
٣٥٤	«إن الله يأمر بالعدل والإحسان»	النحل ٩٠	٤٣١
٣٥٥	«وأوفوا الكيل إذا كلتم»	الإسراء ٣٥	٤٣١
٣٥٦	«وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن»	الإسراء ٥٣	٤٣٢
٣٥٧	«فبالهكم إنه واحد فله أسلموا»	الحج ٣٥، ٣٤	٤٣٢
٣٥٨	«اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم»	الحج ٧٧	٤٣٢
٣٥٩	«وقل رب اغفر وارحم»	المؤمنون ١١٨	٤٣٢
٣٦٠	«الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد»	النور ٢	٤٣٢
٣٦١	«والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما»	المائدة ٣٨	٤٣٢
٣٦٢	«قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم»	النور ٣١، ٣٠	٤٣٣
٣٦٣	«وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا»	النور ٥٩	٤٣٣
٣٦٤	«واتل عليهم نبأ إبراهيم»	الشعراء ٧٠، ٦٩	٤٣٣
٣٦٥	«فإن عصوك فقل إني بريء مما تعملون»	الشعراء ٢١٦	٤٣٣
٣٦٦	«فسبحان الله حين تمسون»	الروم ١٨، ١٧	٤٣٤
٣٦٧	«فاقم وجهك للدين حنيفا»	الروم ٣٠	٤٣٤
٣٦٨	«واقصد في مشيك»	لقمان ١٩	٤٣٥
٣٦٩	«إن الله وملائكته يصلون على النبي»	الأحزاب ٥٦	٤٣٥
٣٧٠	«وانيبوا إلى ربكم»	الزمر ٥٤	٤٣٥
٣٧١	«ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله»	فصلت ٣٣	٤٣٥
٣٧٢	«إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة»	الجمعة ٩	٤٣٥
٣٧٣	«فاتقوا الله ما استطعتم»	التغابن ١٦	٤٣٦
٣٧٤	«إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن»	الطلاق ١	٤٣٦
٣٧٥	«واشهدوا ذوي عدل»	الطلاق ٢	٤٣٦
٣٧٦	«توبوا إلى الله توبة نصوحا»	التحريم ٨	٤٣٦
٣٧٧	«يا أيها المزمّل»	المزمل ٢، ١	٤٣٦
٣٧٨	«وما آتاكم الرسول فخذوه»	الحشر ٧	٤٣٧

مستسل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٣٧٩	«فليحذر الذين يخالفون عن أمره»	النور ٦٣	٤٣٧
٣٨٠	«فمن كان يرجو لقاء ربه»	الكهف ١١٠	٤٣٨
٣٨١	«لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ»	البقرة ٢٦٤	٤٣٨
٣٨٢	«وأما من خاف مقام ربه»	النازعات ٤١، ٤٠	٤٤١
٣٨٣	«الذين تتوفاهم الملائكة طيبين»	النحل ٣٢	٤٤٣
٣٨٤	«ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت»	الأنعام ٩٣	٤٤٣
٣٨٥	«وإن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه»	هود ٣	٤٤٣
٣٨٦	«وتوبوا إلى الله جميعاً أيه المؤمنون»	النور ٣١	٤٤٣
٣٨٧	«وإني لغفار لمن تاب»	طه ٨٢	٤٤٤
٣٨٨	«وليسست التوبة للذين يعملون السيئات حتى...»	النساء ١٨	٤٤٦
٣٨٩	«ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره»	الزلزلة ٨	٤٤٧
٣٩٠	«مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة»	الكهف ٤٩	٤٤٧
٣٩١	«من يعمل سوءاً يجز به»	النساء ١٢٣	٤٤٧
٣٩٢	«واعبد ربك حتى ياتيك اليقين»	الحجر ٩٩	٤٤٨
٣٩٣	«يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك»	الانشقاق ٦	٤٥١
٣٩٤	«وما أمر الساعة إلا كلمح البصر»	النحل ٧٧	٤٥٤
٣٩٥	«وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم»	البقرة ٦٧	٤٥٦ (هامش)
٣٩٦	«حتى إذا جاء أحدهم الموت قال...»	المؤمنون ١٠٠	٤٥٧
٣٩٧	«وحاق بآل فرعون سوء العذاب»	غافر ٤٥، ٤٦	٤٥٧
٣٩٨	«يثبت الله الذين آمنوا»	إبراهيم ٢٧	٤٥٨
٣٩٩	«ويوم ينفخ في الصور ففرع...»	النمل ٨٧	٤٦٠
٤٠٠	«ثم نفخ فيه أخرى»	الزمر ٦٨	٤٦١
٤٠١	«وقفوهم إنهم مسئولون»	الصافات ٢٤	٤٦١
٤٠٢	«يوم يكشف عن ساق»	القلم ٤٢	٤٦١
٤٠٣	«ونفخ في الصور فإذا هم...»	يس ٥١	٤٦١
٤٠٤	«يوم ينفخ في الصور فتاتون»	النبا ١٨	٤٦٢
٤٠٥	«يوم يخرجون من الأجداث»	المعارج ٤٣	٤٦٢
٤٠٦	«إذا الشمس كورت»	التكوير ١-٧	٤٦٣
٤٠٧	«إذا السماء انفطرت»	الانفطار ١-٤	٤٦٣
٤٠٨	«إذا زلزلت الأرض»	الزلزلة ١-٥	٤٦٣

مسلّس	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٤٠٩	«إذا وقعت الواقعة»	الواقعة ١-٧	٤٦٣
٤١٠	«إذا السماء انشقت»	الانشقاق ١-٥	٤٦٣
٤١١	«ويسالونك عن الجبال»	طه ١٠٥-١٠٧	٤٦٥٤
٤١٢	«يوم تبدل الأرض غير الأرض»	إبراهيم ٤٨	٤٦٤
٤١٣	«يا أيها الناس اتقوا ربكم»	الحج ١-٢	٤٦٤
٤١٤	«وما قدروا الله حق قدره»	الزمر ٦٧	٤٦٤
٤١٥	«يوم يدع الداع إلى شيء نكر»	القمر ٦-٨	٤٦٥
٤١٦	«ذلك بأن الله هو الحق»	الحج ٧	٤٦٥
٤١٧	«وضرب لنا مثلا ونسي خلقه»	يس ٧٨، ٧٩	٤٦٥
٤١٨	«كما بدأنا أول خلق نعيده»	الأنبياء ١٠٤	٤٦٥
٤١٩	«وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم»	المائدة ١١٧، ١١٨	٤٦٦
٤٢٠	«ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم»	الإسراء ٩٧	٤٦٧
٤٢١	«يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا»	مريم ٨٥، ٨٦	٤٦٧
٤٢٢	«أي الفريقين خير مقامًا»	مريم ٧٣	٤٦٧
٤٢٣	«إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظًا»	الفرقان ١٢-١٤	٤٦٨
٤٢٤	«مقرنين في الأصفاق»	إبراهيم ٤٩، ٥٠	٤٦٨
٤٢٥	«إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»	المطففين ١٥	٤٦٨
٤٢٦	«(حول) جهنم جثيا»	مريم ٦٨	٤٦٨
٤٢٧	«سلام عليكم بما صبرتم»	الرعد ٢٤	٤٦٨
٤٢٨	«أخسئوا فيها ولا تكلمون»	المؤمنون ١٠٨	٤٦٨
٤٢٩	«وما هم بخارجين من النار»	البقرة ١٦٧	٤٦٨
٤٣٠	«هؤلاء الذين كذبوا على ربهم»	هود ١٨	٤٦٩
٤٣١	«أم نجعل المتقين كالفجار»	ص ٢٨	٤٦٩
٤٣٢	«أم حسب الذين اجترحوا السيئات»	الجاثية ٢١	٤٦٩
٤٣٣	«تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا»	القصص ٨٣، ٨٤	٤٦٩
٤٣٤	«ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون»	إبراهيم ٤٣	٤٧٠
٤٣٥	«يوم يقوم الناس لرب العالمين»	المطففين ٦	٤٧٠
٤٣٦	«ولا يسأل حميم حميما»	المعارج ٤-١٤	٤٧١
٤٣٧	«إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار...»	الرحمن ٣٣	٤٧١
٤٣٨	«أين ما كنتم تعبدون من دون الله»	الشعراء ٩٢	٤٧٢

مستند	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٤٣٩	«إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم»	الأنبياء ٩٨	٤٧٢
٤٤٠	«إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم»	الزمر ١٥، ١٦	٤٧٢
٤٤١	«عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا»	الإسراء ٧٩	٤٧٦
٤٤٢	«وبينهما حجاب»	الأعراف ٤٦-٤٩	٤٧٨
٤٤٣	«ويقولون هؤلاء شفعاؤنا»	يونس ١٨	٤٧٨
٤٤٤	«يومئذ تعرضون»	الحاقة ١٨	٤٨١
٤٤٥	«وعرضوا على ربك صفا»	الكهف ٤٨	٤٨١
٤٤٦	«ويوم نحشر من كل أمة فوجا»	النمل ٨٣	٤٨١
٤٤٧	«فوربك لنسألنهم أجمعين»	الحجر ٩٢، ٩٣	٤٨١
٤٤٨	«فاما من أوتى كتابه بيمينه»	الانشقاق ٨٠، ٨١	٤٨٢
٤٤٩	«وإذا الصحف نشرت»	التكوير ١٠	٤٨٤
٤٥٠	«اقرأ كتابك»	الإسراء ١٣، ١٤	٤٨٤
٤٥١	«ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى»	الإسراء ٧٢	٤٨٤
٤٥٢	«يومئذ تعرضون»	الحاقة ١٩-٣٧	٤٨٤
٤٥٣	«يا أيها الإنسان إنك كادح»	الانشقاق ٦-١٥	٤٨٥
٤٥٤	«عن اليمين وعن الشمال قعيد»	ق ١٧	٤٨٥
٤٥٥	«والوزن يومئذ الحق»	الأعراف ٨	٤٨٦
٤٥٦	«ونضع الموازين القسط»	الأنبياء ٤٧	٤٨٦
٤٥٧	«إنها إن تك مثقال حبة»	لقمان ١٦	٤٨٦
٤٥٨	«والله خلقكم وما تعملون»	الصافات ٩٦	٤٨٧
٤٥٩	«فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا»	الكهف ١٠٥	٤٨٩
٤٦٠	«وإن منكم إلا واردها»	مريم ٧١، ٧٢	٤٩٠
٤٦١	«يسعى نورهم بين أيديهم»	الحديد ١٢-١٥	٤٩٠
٤٦٢	«إنا أعطيناك الكوثر»	الكوثر ١	١٩٦
٤٦٣	«إن الله لا يظلم مثقال ذرة»	النساء ٤٠	٥٠٠
٤٦٤	«اليوم تجزى كل نفس بما كسبت»	غافر ١٧	٥٠٠
٤٦٥	«واشرقت الأرض بنور ربها»	الزمر ٦٩	٥٠٢
٤٦٦	«معها سائق وشهيد»	ق ٢١، ٢٢	٥٠٢
٤٦٧	«ويوم نبعث في كل أمة شهيدا»	النحل ٨٩	٥٠٢
٤٦٨	«وجئنا بك على هؤلاء شهيدا»	النساء ٤١	٥٠٣

مسل	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٤٦٩	«ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر»	القيامة ١٣	٥٠٤
٤٧٠	«يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا»	آل عمران ٣٠	٥٠٤
٤٧١	«ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون»	الروم ١٤	٥٠٤
٤٧٢	«وامتازوا اليوم أيها المجرمون»	يس ٥٩	٥٠٤
٤٧٣	«اليوم نختم على أفواههم»	يس ٦٥	٥٠٥
٤٧٤	«ويوم يحشر أعداء الله إلى النار»	فصلت ١٩-٢٣	٥٠٥
٤٧٥	«وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا»	الشورى ٧	٥٠٨
٤٧٦	«ذلك يوم مجموع له الناس»	هود ١٠٣-١٠٨	٥٠٨
٤٧٧	«إنه من يأت ربه مجرما فإن له جهنم»	طه ٧٤-٧٦	٥٠٨
٤٧٨	«فلهم جنات المأوى نزلا»	السجدة ١٩	٥٠٩
٤٧٩	«فاتقوا النار التي وقودها الناس»	البقرة ٢٤: ٢٥	٥٠٩
٤٨٠	«فلا تعلم نفس ما أخفي لهم»	السجدة ١٧	٥٠٩
٤٨١	«مثل الجنة التي وعد المتقون فيها»	محمد ١٥	٥١٠
٤٨٢	«قل أونبئكم بخير من ذلكم»	آل عمران ١٥	٥١٠
٤٨٣	«لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف»	الزمر ٢٠	٥١١
٤٨٤	«مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار»	الرعد ٣٥	٥١١
٤٨٥	«إلا عباد الله المخلصين»	الصافات ٤٠-٤٩	٥١١
٤٨٦	«ولمن خاف مقام ربه جنتان»	الرحمن ٤٦-٧٨	٥١١
٤٨٧	«... فهم في روضة يحبرون»	الروم ١٥	٥١٤
٤٨٨	«يا عباد لا خوف عليكم»	الزخرف ٦٨-٧١	٥١٤
٤٨٩	«... في روضات الجنات»	الشورى ٢٢	٥١٤
٤٩٠	«وجوه يومئذ مسفرة»	عبس ٣٨-٣٩	٥١٤
٤٩١	«للذين أحسنوا الحسنى»	يونس ٢٦	٥١٤
٤٩٢	«والسابقون السابقون»	الواقعة ١٠-٣٩	٥١٥
٤٩٣	«إن المتقين في جنات ونعيم»	الطور ١٧-٢٨	٥١٥
٤٩٤	«إن المتقين في جنات وعيون»	الحجر ٤٥-٤٦	٥١٥
٤٩٥	«إن أصحاب الجنة اليوم في شغل»	يس ٥٥-٥٨	٥١٦
٤٩٦	«إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا»	فصلت ٣٠-٣٢	٥١٦
٤٩٧	«فأما من ثقلت موازينه»	القلعة ٦-٧	٥١٦

مسلّس	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٤٩٨	«فوقاهم الله شر ذلك اليوم»	الإنسان ١١-٢٢	٥١٦
٤٩٩	«إن الأبرار لفي نعيم»	المطففين ٢٢-٢٦	٥١٧
٥٠٠	«ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها»	الأعراف ٤٣	٥١٩
٥٠١	«فيها فاكهة ونخل ورمان»	الرحمن ٦٨	٥١٩
٥٠٢	«وجوه يومئذ ناضرة»	القيامة ٢٢-٢٣	٥٢٢
٥٠٣	«كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»	المطففين ١٥	٥٢٢
٥٠٤	«رضى الله عنهم ورضوا عنه»	البينة ٨ (وغيرها)	٥٢٢
٥٠٥	«لا يبيغون عنها حولا»	الكهف ١٠٨	٥٢٥
٥٠٦	«... إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا»	الكهف ٣٠-٣١	٥٢٦
٥٠٧	«وانذرهم يوم الحسرة»	مريم ٣٩	٥٢٧
٥٠٨	«ذرني ومن خلقت وحيدا»	المدثر ١١-٢٩	٥٣٠
٥٠٩	«أحاط بهم سرادقها»	الكهف ٢٩	٥٣١
٥١٠	«ربنا اصرف عنا عذاب جهنم»	الفرقان ٦٥-٦٦	٥٣١
٥١١	«ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى»	النساء ١١٥	٥٣١
٥١٢	«وجيء يومئذ بجهنم»	الفجر ٢٣	٥٣١
٥١٣	«إنها ترمي بشرر كالقصر»	المرسلات ٣٢-٣٣	٥٣٢
٥١٤	«لا يقضى عليهم فيموتوا»	فاطر ٣٦	٥٣٣
٥١٥	«إن المجرمين في عذاب جهنم»	الزخرف ٧٤-٧٥	٥٣٣
٥١٦	«ويتجنبها الأشقي»	الأعلى ١١-١٣	٥٣٣
٥١٧	«فأما الذين شقوا ففي النار»	هود ١٠٦-١٠٧	٥٣٣
٥١٨	«إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها»	الأعراف ٤٠-٤١	٥٣٣/٥٣٤
٥١٩	«قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم»	الزمر ١٥-١٦	٥٣٤
٥٢٠	«يُصب من فوق رؤوسهم الحميم»	الحج ١٩	٥٣٤
٥٢١	«ليس لهم طعام إلا من ضريع»	الغاشية ٦-٧	٥٣٤
٥٢٢	«إن شجرة الرقوم طعم الأثيم»	الدخان ٤٣-٤٧	٥٣٤
٥٢٣	«وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال»	الواقعة ٤١-٤٤	٥٣٤
٥٢٤	«انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب»	المرسلات ٣٠-٣١	٥٣٤
٥٢٥	«يطوفون بينها وبين حميم»	الرحمن ٤٤	٥٣٤
٥٢٦	«يوم تقلب وجوههم في النار»	الأحزاب ٦٦	٥٣٥
٥٢٧	«إن المجرمين في ضلال وسعر»	القمر ٤٧-٤٨	٥٣٥

مستند	طرف الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
٥٢٨	«إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل»	غافر ٧١، ٧٠	٥٣٥
٥٢٩	«خذوه فغلوه»	الحاقة ٣٧-٣٠	٥٣٥
٥٣٠	«يُعرف المجرمون بسيماهم»	الرحمن ٤١	٥٣٥
٥٣١	«قوا أنفسكم وأهليكم نارا»	التحريم ٦	٥٣٥
٥٣٢	«كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها»	النساء ٥٦	٥٣٦
٥٣٣	«والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة»	البلد ٢٠، ١٩	٥٣٦
٥٣٤	«كلا لينبذن في الحطمة»	الهمزة ٤-٩	٥٣٦
٥٣٥	«يوم نقول لجهنم هل امتلأت»	ق ٣٠	٥٣٧
٥٣٦	«وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا»	غافر ٥٠، ٤٩	٥٣٧
٥٣٧	«ربنا أخرجنا منها»	المؤمنون ١٠٨، ١٠٧	٥٣٧
٥٣٨	«ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك»	الزخرف ٧٨، ٧٧	٥٣٧
٥٣٩	«من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء»	الإسراء ٢٠-١٨	٥٣٩
٥٤٠	«لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه»	فصلت ٤٢	٥٣٩
٥٤١	«كما أرسلنا فيكم رسولا منكم»	البقرة ١٥١	٥٤٠
٥٤٢	«هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم»	الجمعة ٢	٥٤٠
٥٤٣	«لقد من الله على المؤمنين»	آل عمران ١٦٤	٥٤٠
٥٤٤	«أو من كان ميتا فأحييناه»	الأنعام ١٢٢	٥٤٠
٥٤٥	«أنزل من السماء ماء فسالت أودية»	الرعد ١٧	٥٤١
٥٤٦	«فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز»	آل عمران ١٨٥	٥٤٢
٥٤٧	«ولكن الله حبيب الإيمان»	الحجرات ٧	٥٤٣
٥٤٨	«سبحان ربك رب العزة عما يصفون»	الصافات ١٨٢	٥٤٥

فهرس الأحاديث والآثار

أحاديث الجز ، السادس

الصفحة	طرف الحديث والاثـر	مسلـسل
١٣	(مثل القائم على حدود الله)	١
١٤ هامش	(إن الله وضع عن امتي الخطأ والنسيان)	٢
١٥	(جاهدوا الناس في الله)	٣
١٥	(أنه وجد رجلاً يسرق في الغزو)	٤
١٥	(أوصيك ومن معك بتقوى الله) «أثر عن عمر»	٥
	(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عن	٦
١٧	بين العجلاني وامراته)	
١٧	(ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم)	٧
١٨	(لا يزني الزاني وهو حين يزني مؤمن)	٨
١٨	(لا يسرق سارق وهو حين يسرق مؤمن)	٩
١٨	(لا إيمان لمن لا أمانة له)	١٠
١٨	(إذا زنى احدكم خرج منه الإيمان)	١١
١٩	(قلت لابن عباس: كيف ينزع الإيمان) «أثر عن عكرمة،	١٢
١٩	(... وإن زنى وإن سرق ...)	١٣
٢٠	(الإسلام يجب ما قبله)	١٤
٢٠	(أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بلص قد اعترف)	١٥
٢١	(أن قريش أهمهم امر المخزومية)	١٦
٢١	(من حالت شفاعته دون حد)	١٧
٢٢	(تعافوا الحدود فيما بينكم)	١٨
٢٢	(... كانوا إذ سرق فيهم الشريف تركوه)	١٩
٢٦	(خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً)	٢٠
٢٧ هامش	(... إن ابني كان عسيفاً على هذا)	٢١
	(أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم	
٢٨	برجل وامرأة منهم قد زنيا)	٢٢
٢٩	(... فقال يا رسول الله إنني زنييت)	٢٣

مستند	طريف الحديث والآثر	الصفحة
٢٤	(رايت ماعز بن مالك حين جىء به... فشهد على نفسه)	٢٩
٢٥	(ان امرأة من جهينة... وهى حبلى)	٣٠
٢٦	(واغدا يا انيس الى امرأة هذا)	٣٠
٢٧	(ايت بأربعة يشهدون)	٣١
٢٨	(إذا اشتبه عليك الحد فادراه) «أثر عن معاذ»	٣٣
٢٩	(.. جاعته امرأة من غامد من الأزدي)	٣٣-٣٤
٣٠	(ان أمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت)	٣٥
٣١	(كان في بيتنا رويجل ضعيف)	٣٧
٣٢	(لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم	
	ان نرجم ماعز بن مالك)	٣٨
٣٣	(لقد رايت به يتمصص في أنهار الجنة)	٣٨ هامش
٣٤	(قال اذهبي فارضعيه)	٣٩
٣٥	(إذا زنت أمة احدكم فتبين زناها)	٤٣
٣٦	(أمرني عمر بن الخطاب في فتية من قريش	
	فجلدنا ولائد) «أثر عن ابن عباس»	٤٣
٣٧	(.. والخلفاء هلم جرا ما رايت احداً جلد عبداً)	
	«أثر عن عبد الله بن عامر»	٤٣
٣٨	(بلغنا.. جلدوا عبيدهم) «عن ابن شهاب»	٤٣
٣٩	(ان فاطمة حدت جارية) «أثر»	٤٤
٤٠	(أقيموا الحدود على..) «أثر عن علي»	٤٤
٤١	(ان عبداً كان يقوم على رقيق الخمس) «عن ابن عمر»	٤٥
٤٢	(ان رجلاً جاء.. فقال إنه زنى...)	٤٦
٤٣	(البينة او حد في ظهرك)	٤٦
٤٤	(من قذف مملوكه يقام عليه الحد)	٤٦ هامش
٤٥	(ان رجلاً من بكر... أربع مرات فجلده..)	٤٦/٤٧
٤٦	(انه رفع إليه رجل غشى جارية امراته)	٤٨/٤٧
٤٧	(من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوه)	٤٩
٤٨	(فارجموا الأعلى والأسفل)	٤٩
٤٩	(إن هذا ذنب لم تعص به أمة من الأمم إلا...)	٥٠
٥٠	(إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان)	٥٠

الصفحة	طرف الحديث والاثـر	مـسـلـس
٥١	(إن وجدتم فلانا وفلانا... فأحرقوهما بالنار...)	٥١
٥٢	(... فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار)	٥٢
٥٦/٥٥	(بعثني.. إلى رجل تزوج امرأة أبيه...)	٥٣
٥٦	(... أنه يضرب عنقه...) «أثر عن جابر»	٥٤
٥٧	(لا يحل دم امرئ مسلم إلا...)	٥٥
٥٧	(من أتى بهيمة...)	٥٦
٥٧	(من أتى بهيمة فاقتلوه...)	٥٧
٥٨/٥٧	(وجدتموه وقع على بهيمة...)	٥٨
٥٩	(ملعون من وقع على بهيمة...)	٥٩
٥٩ هامش	(يا معشر الشباب...)	٦٠
٦٦	(اجتنبوا السبع الموبقات)	٦١
٦٩	(... إن امرأتى ولدت غلاماً أسود...)	٦٢
٦٩	(... قال لآخر: ما أنا بزان...)	٦٣
٧٤	(ليس على الخائن...)	٦٤
٧٤	(كان... يقطع يد السارق في...)	٦٥
٧٥	(لعن الله السارق...)	٦٦
٧٦	(لا تقطع... فيما دون ثمن المجن...)	٦٧
٧٦	(أنه صلى الله عليه وسلم قطع في مجن)	٦٨
٧٧	(أنه كان ثمن المجن...)	٦٩
٧٨	(نهى عن القطع في الغزو) «بمعناه»	٧٠
٧٨	(تقطع يمين السارق...) «أثر عن أبي بكر وعمر»	٧١
٧٨	(أقطعوه وأحسموه)	٧٢
٧٨ هامش	(قطع سارقاً ثم أمر بيده...)	٧٣
٧٨ هامش	(أن سارقاً أقر...) «أثر عن علي»	٧٤
٧٨ هامش	(... أتى بسارق شملة...)	٧٥
٧٩	(أنه أتى إليه برجل مقطوع...) «أثر عن علي»	٧٦
٧٩	(... أتى بلص فقال: اقتلوه...)	٧٧
٨٠	(... أمر بسارق في الخامسة...)	٧٨
٨٠	(ليس على خائن ولا...)	٧٩
٨١	(لا قطع في ثمر...)	٨٠

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
٨١	(... من أصاب منه بغية...)	٨١
٨٢	(... فيها ثمنها مرتين وضرب...)	٨٢/٨١
٨٣	(وما لم يبلغ ثمن المجن ففيه...)	٨٢
٨٤	(كانت امرأة مخزومية...)	٨٢
٨٥	(... أتشفع في حد من حدود الله...)	٨٣/٨٢
٨٦	(لا تقطع اليد في الغزو ولا...) «أثر عن عمر»	٨٢ هامش
٨٧	(أنها سرقت قطيفة...)	٨٣
٨٨	(أبا وهب! أفلا كان قبل...)	٨٤
٨٩	(أسرقت رداء هذا؟...)	٨٤
٩٠	(... جلد في الخمر بالجريد...)	٨٦
٩١	(... جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين...)	٨٧
٩٢	(... أتى برجل قد شرب...)	٨٧
٩٣	(... نضربه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا)	٨٧
٩٤	(لا حد إلا على من علمه) «أثر عن عمرو عثمان»	٨٨ هامش
٩٥	(إنه لم يتقيأها حتى شربها) «أثر عن عثمان»	٨٨ هامش
٩٦	(سئل عن حد العبد في الخمر) «عن ابن شهاب»	٨٩
٩٧	(... لم يقت في الخمر حداً)	٩٠/٨٩
٩٨	(... أفعليها؟ ولم يأمر فيه بشيء)	٩٠
٩٩	(... أتشرب الخمر وتكذب بالكتاب؟ فضره)	٩٠
١٠٠	(... فإن عاد في الثالثة أو الرابعة فاقتلوه)	٩١
١٠١	(فراى المسلمون أن الحد قد وقع)	٩١ هامش
١٠٢	(... أتى بالنعيمان قد شرب الخمر ثلاثاً...)	٩١ هامش
١٠٣	(... فإن عاد في الرابعة فاضربوا عنقه)	٩١ هامش
١٠٤	(... إيتوني برجل قد شرب... فلكم عليّ أن أقتله)	٩٢
١٠٥	(... حبس رجلاً في تهمة ثم خلّي)	٩٣
١٠٦	(لا يجلد فوق عشرة أسواط)	٩٤
١٠٧	(... أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟)	٩٦
١٠٨	(... أرايت إن عُدي على مالي؟)	٩٦
١٠٩	(من قاتل دون ماله فهو شهيد)	٩٧/٩٦

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
١١٠	(من قُتل دون ماله فهو شهيد)	٩٧
١١١	(ومن قُتل دون دينه فهو شهيد)	٩٨
١١٢	(... إنا كنا بشر فجاء الله بخير)	٩٨
١١٣	(... لو دخلتموها لم تزالوا فيها إلى يوم القيامة)	٩٨ هامش
١١٤	(... يا أبا موسى: هذا مقام العائذ بك...)	١٠٢
	«أثر عن أبي موسى»	١٠٢
١١٥	(أخذ علينا... كما أخذ على النساء)	١٠٢ هامش
١١٦	(من أذنب ذنبا في الدنيا فعوقب به)	١٠٢ هامش
١١٧	(فهؤلاء قوم سرقوا وقتلوا...)	١٠٤
١١٨	(إذا قتلوا وأخذوا المال قُتلوا وصلبوا...)	١٠٤
	«أثر عن ابن عباس»	١٠٤
١١٩	(اللهم فقهه في الدين...)	١٠٥
١٢٠	(... إن ابني هذا سيد)	١٠٩
١٢١	(انصر أخاك ظالما أو مظلوما...)	١٠٩
١٢٢	(... والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم	١١٠/١٠٩
	أطيب ريحا منك...)	١١٠
١٢٣	(من خرج من الطاعة وفارق الجماعة...)	١١١
١٢٤	(أمرت أن أقاتل الناس...)	١١١
١٢٥	(إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام...)	١١١
١٢٦	(كل المسلم على المسلم حرام)	١١١
١٢٧	(... زنا بعد إحصان فإنه يرجم...)	١١٣
١٢٨	(... أفلا شققت عن قلبه؟...)	١١٤
١٢٩	(كيف تصنع بلا إله إلا الله؟...)	١١٤
١٣٠	(من بدل دينه فاقتلوه)	١١٥
١٣١	(من أتى عرافا أو كاهنا...)	١١٨
١٣٢	(... قال: قربناه فضرينا عنقه..)	١١٩
	«أثر عن عمر وأبي موسى»	١٢٢
١٣٣	(لا يزال المؤمن في فسحة...)	١٢٢
١٣٤	(لا يزال المؤمن معنقا صالحا...)	١٢٢

مستسل	طرف الحديث والاثـر	الصفحة
١٣٥	(الكبائر: الإشراف بالله و...)	١٢٢
١٣٦	(أول ما يقضى... في الدماء)	١٢٣
١٣٧	(أول ما يحاسب... صلاته)	١٢٣
١٣٨	(كل ذنب عسى الله أن يغفره...)	١٢٤
١٣٩	(من قتل مؤمنا فاعتب بقتله)	١٢٤
١٤٠	(فاستأذن على ربي فيؤذن لي)	١٢٤
١٤١	(فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين)	١٢٥
١٤٢	(من قتل معاهدا لم يرح...)	١٢٧
١٤٣	(من قتل معاهدا في غير كنهه...)	١٢٧
١٤٤	(من قتل رجلا من أهل الذمة لم يجد...)	١٢٧
١٤٥	(من قُتل له قاتل فهو بخير النّظرين...)	١٢٩
١٤٦	(ما رُفع... إلا أمر فيه بالعفو)	١٣١
١٤٧	(ما عفا رجل عن مظلمة إلا)	١٣١
١٤٨	(ثلاث أقسم عليهن...)	١٣١
١٤٩	(الدال على الخير كفاعله)	١٣١
١٥٠	(ومن يستغن يغنه الله)	١٣٢
١٥١	(من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده)	١٣٢
١٥٢	(من قتل نفسه بشيء في الدنيا)	١٣٢
١٥٣	(... فأخرج سكيناً فحرّ بها يده)	١٣٢
١٥٤	(... إن صاحباً لنا قد أوجب)	١٣٦
١٥٥	(أن رجلاً طعن رجلاً بقرن)	١٣٨ هامش
١٥٦	(هل عندكم شيء من الوحي ما ليس في القرآن)	١٤٠
١٥٧	(أن يهودياً رضى رأس جارية)	١٤٠
١٥٨	(لا تقام الحدود في المساجد)	١٤٠
١٥٩	(حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيد الأب من ابنه ولا)	١٤١
١٦٠	(من قُتل له قاتل فاهله بين خيرتين)	١٤٢
١٦١	(... لو اشترك فيه أهل صنعا لقتلهم به)	
	(أثر عن عمر	١٤٢
١٦٢	(إذا أمسك الرجل الرجل)	١٤٣

الصفحة	طرف الحديث والاثـر	مـسـلـسـل
١٤٤	(... أنت رفيق...)	١٦٣
١٤٦	(الـا إن في قـتـيـل العـمـد الخـطـا...)	١٦٤
١٤٦	(قـضـى عـمـر... في شـبـه العـمـد ثـلـاثـيـن حـقـة و...)	١٦٥
١٤٧	(قـضـى... رـسـول الله صـلـى الله عـلـيـه و سـلـم في دية الخطا عشرين...)	١٦٦
١٤٨	(كـانـت قـيـمـة الـديـة عـلـى عـهـد رـسـول الله صـلـى الله عـلـيـه و سـلـم ثـمـانـمـائـة...)	١٦٧
١٤٩ هامش	(أن عـمـر... إن عـلـى أهـل الذـهـب الف...) «أـثـر عـن عـمـر»	١٦٨
١٤٩ هامش	(أن رـسـول الله... في الـديـة مـع أهـل الـابـل)	١٦٩
١٤٩ هامش	(... فـجـعـل النـبـي صـلـى الله عـلـيـه و سـلـم دـيـتـه اثـنـي عـشـر درهـمـا)	١٧٠
١٥٠	(وفي المأمومة ثلث الدية)	١٧١
١٥١	(دية أصابع الـيـدـيـن والـرجـلـيـن عـشـر...)	١٧٢
١٥١	(هـذـه وهـذـه سـوـاء)	١٧٣
١٥١	(الأصابع سـوـاء...)	١٧٤
١٥٤	(في نفس المؤمنة مائة من الابل)	١٧٥
١٥٥	(عقل المرأة مـثـل عـقـل الـرجـل...)	١٧٦
١٥٦	(... عقل أهل الكتاب نصف عقل المسلمين)	١٧٧
١٥٦	(أن دية اليهودي والنصراني...) «أثر عن عمرو وعثمان»	١٧٨
١٥٦	(قـضـى رـسـول الله صـلـى الله عـلـيـه و سـلـم... بـغـرة عـبـد أو أـمـة)	١٧٩
١٥٧	(أن أـمـرأة ضـرـبـتـها ضـرـبـتـها بـعـمـود)	١٨٠
١٥٨	(... في المكاتب يقتل يودي)	١٨١
١٥٩	(يودي المكاتب بحصة)	١٨٢
١٥٩	(يودي المكاتب بقدر)	١٨٣
١٥٩	(... في العين العوراء)	١٨٤
١٦٠	(من تطبب ولم يكن)	١٨٥
١٦١	(قـضـى عـمـر بـن الخـطـاب في التـرقـوة بـجـمـل) «أثر عن عـمـر»	١٨٦
١٦١	(أن رجلا عض يد رجل)	١٨٧
١٦٢/١٦١	(كان لي أجبر فقاتل إنسانا)	١٨٨
١٦٢	(أن رجلا اطلع في جحر)	١٨٩

سلسل	طرف الحديث والآخر	الصفحة
١٩٠	(لو أن رجلاً اطلع عليك)	١٦٢
١٩١	(من اطلع في بيت قوم)	١٦٢ هامش
١٩٢	(... اتستحقون قتلکم... بايمان خمسين منکم؟)	١٦٤
١٩٣	(إما أن يدوا صلحبکم)	١٦٤
١٩٤	(من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو)	١٦٧
١٩٥	(من اعتق رقبة مؤمنة)	١٦٧
١٩٦	(ایما امریء مسلم اعتق امرأ)	١٦٧
١٩٧	(من أعلن مجاهداً)	١٦٧
١٩٨	(أن بريرة جاءت إلى عائشة)	١٦٧
١٩٩	(قلت: یا رسول الله: ای الرقاب افضل؟)	١٦٨
٢٠٠	(من ملك ذا رحم فهو حر)	١٦٩
٢٠١	(لا یجزی ولد والده إلا أن)	١٧٠
٢٠٢	(جاء رجل مستصرخ...)	١٧١
٢٠٣	(لما حبَّ عبده وجدع انفه)	١٧١
٢٠٤	(... اعتقنني أم سلمة...)	١٧١
٢٠٥	(كنت مملوكاً لام سلمة...)	١٧٢
٢٠٦	(المؤمنون على شروطهم)	١٧٢
٢٠٧	(من اعتق شركاً له في عبد وكان...)	١٧٢
٢٠٨	(من اعتق شقصاً في عبد)	١٧٣
٢٠٩	(أن رجلاً اعتق غلاماً له عن دبر)	١٧٦
٢١٠	(اعتق رجل من الأنصار غلاماً)	١٧٦
٢١١	(المكاتب عبد)	١٧٧
٢١٢	(أنه أتاه سيرين... «أثر عن عمر»)	١٧٨
٢١٣	(أنه كاتب عبد له... «أثر عن عمر»)	١٧٨
٢١٤	(إذا كان لإحداهن مكاتب)	١٧٨
٢١٥	(من وطئ أمته فولدت فهي...)	١٧٩
٢١٦	(... اعتقها ولدها)	١٧٩
٢١٧	(والحمد لله تملأ الميزان)	١٨٤
٢١٨	(أما إن ربك يحب الحمد)	١٨٤
٢١٩	(أفضل الذکر لا إله إلا الله)	١٨٤

الصفحة	طرف الحديث والاثار	مسلسل
١٨٥	(ما أنعم الله على عبد نعمة فقال...)	٢٢٠
١٨٥	(الحمد لله: كلمة أحبها الله)	٢٢١
١٨٥	(الحمد لله كلمة كل شاكرك)	٢٢٢
١٨٧	(الاستئذان ثلاث)	٢٢٣
١٨٧	(إنما جعل الاستئذان من أجل البصر)	٢٢٤
١٨٧	(... أخرج إلى هذا فعلمه...)	٢٢٥
١٨٧	(... أرجع فقل: السلام عليكم...)	٢٢٦
١٨٨/١٨٧	(... فقل: من ذا؟ قل: أنا...)	٢٢٧
١٨٨	(... ويقال في كل باب سماء: من هذا؟...)	٢٢٨
١٨٩	(... فحذفته بحصاة ففقات عينه)	٢٢٩
١٨٩	(من اطلع في بيت قوم...)	٢٣٠
١٨٩	(... ففقؤوا عينه فلا دية)	٢٣١
١٨٩	(... ومعه مدرئ يحك بها راسه)	٢٣٢
١٨٩	(إنما جعل الإذن من أجل البصر)	٢٣٣
١٩٠	(... لا يقوم إلا أصغر القوم...)	٢٣٤
١٩١	(إذا سلم عليكم أهل الكتاب)	٢٣٥
١٩١	(إذا انتهى أحدكم إلى المجلس)	٢٣٦
١٩١	(... تطعم الطعام...)	٢٣٧
١٩١	(لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا)	٢٣٨
١٩٢	(أنه مَرَّ على صبيان)	٢٣٩
١٩٢	(يسلم الراكب على الماشي)	٢٤٠
١٩٢	(والصغير على الكبير)	٢٤١
١٩٢	(يجزىء عن الجماعة إذا مروا...)	٢٤٢
١٩٣	(... عجوز تأخذ من أصول السلق...)	٢٤٣
١٩٣	(مر... في نسوة فسلم علينا...)	٢٤٤
١٩٣	(... وعصبة من النساء قعود فالوى)	٢٤٥
١٩٣	(... وهو يغتسل وفاطمة تستره بثوب)	٢٤٦
١٩٤	(... مر على مجلس فيه أخلاط)	٢٤٧
١٩٤	(لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام)	٢٤٨
١٩٤	(... فقولوا: وعليكم)	٢٤٩

مستند	طرف الحديث والأثر	الصفحة
٢٥٠	(... في طريق فاضطروه إلى اضيقه)	١٩٤
٢٥١	(... أكانت المصافحة؟...)	١٩٦
٢٥٢	(... قد جاءكم أهل اليمن)	١٩٦
٢٥٣	(ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان...)	١٩٦
٢٥٤	(... ما لقيته قط إلا صافحني)	١٩٧/١٩٦
٢٥٥	(لا تباغضوا ولا...)	١٩٧
٢٥٦	(لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه...)	١٩٧
٢٥٧	(تعرض الأعمال في كل اثنين وخميس...)	١٩٧
٢٥٨	(... فمن هجر أخاه فوق ثلاث فمات...)	١٩٨
٢٥٩	(من هجر أخاه سنة...)	١٩٨
٢٦٠	(إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون...)	١٩٨
٢٦١	(إذا عطس أحدكم فليقل:)	١٩٩
٢٦٢	(إذا عطس أحدكم فحمد الله)	١٩٩
٢٦٣	(عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم)	١٩٩
٢٦٤	(نهانا... عن خاتم الذهب...)	١٩٩
٢٦٥	(إن الله يحب العطس...)	٢٠٠
٢٦٦	(إذا تتعاب أحدكم فليمسك)	٢٠٠
٢٦٧	(إذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان)	٢٠١
٢٦٨	(... استأخرا شيئا...)	٢٠٢/٢٠١
٢٦٩	(إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان)	٢٠٢
٢٧٠	(لا يقيم أحدكم رجلا من مجلسه)	٢٠٢
٢٧١	(إذا قام أحدكم من مجلس ثم رجع)	٢٠٣
٢٧٢	(لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر... إلا غفر له)	٢٠٣
٢٧٣	(لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين)	٢٠٣
٢٧٤	(لا يجلس بين رجلين إلا)	٢٠٣
٢٧٥	(... لعن من جلس وسط الحلقة)	٢٠٣
٢٧٦	(أن رجلا قعد وسط حلقة فقال حذيفة...)	٢٠٣
٢٧٧	(... خير المجالس أوسعها)	٢٠٤
٢٧٨	(من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه)	٢٠٤
٢٧٩	(... سبحانك اللهم وبحمدك...)	٢٠٥

الصفحة	طرف الحديث والاثار	مسلسل
٢٠٥	(... اللهم اقسّم لنا من خشيتك ...)	٢٨٠
٢٠٥	(ما من قوم... لا يذكرون الله تعالى فيه)	٢٨١
٢٠٥	(ما جلس قوم مجلسا ...)	٢٨٢
٢٠٦	(من قعد مقعدا لم يذكر الله تعالى فيه)	٢٨٣
٢٠٦	(إياكم والجلوس بالطرقات)	٢٨٤
٢٠٧/٢٠٦	(نهى... أن يجلسوا بأقنية الصعدا...)	٢٨٥
٢٠٧	(نهى عن المجالس بالصعدا)	٢٨٦
٢١١	(البر حسن الخلق)	٢٨٧
٢١١	(... البر ما سكنت إليه النفس)	٢٨٨
٢١١	(... كان خلقه القرآن)	٩
٢١٥	(... أى العمل أحب إلى الله تعالى؟)	١٠
٢١٥	(... من أحق الناس بحسن صحابتي؟)	٩١
٢١٥	(... رغم أنف من أدرك أبويه...)	٢٩٢
٢١٥	(... فهل لك من والديك أحد حي؟)	٢٩٣
٢١٦	(الرحم معلقة بالعرش)	٢٩٤
٢١٧/٢١٦	(أن هرقل قال لأبي سفيان: فماذا يأمركم به؟)	٢٩٥
٢١٧	(... يا بني عبد مناف انقذوا أنفسكم من النار)	٢٩٦
٢١٧	(... أخبرني بعمل يدخلني الجنة...)	٢٩٧
٢١٨	(الراحمون يرحمهم الرحمن)	٢٩٨
٢١٩	(الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد)	٢٩٩
٢١٩	(أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا...)	٣٠٠
٢٢٠	(هل تنصرون وترزقون إلا...)	٣٠١
٢٢٠	(ابغوني الضعفاء)	٣٠٢
٢٢٠	(ما زال جبريل يوصيني بالجار)	٣٠٣
٢٢٠	(من كان يؤمن... فليحسن إلى جاره)	٣٠٤
٢٢١	(من كان يؤمن... فلا يؤذ جاره)	٣٠٥
٢٢١	(والله لا يؤمن...)	٣٠٦
٢٢١	(... إن لي جارين فألى أيهما أهدي؟)	٣٠٧
٢٢١	(الجيران ثلاثة) «حديث ضعيف جداً»	٣٠٨
٢٢٣	(إن الله كتب الإحسان على كل شيء)	٣٠٩

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
٣١٠	(من نفّس عن مؤمن كربة)	٢٢٣
٣١١	(... هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد؟)	٢٢٥/٢٢٤
٣١٢	(ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده)	٢٢٥
٣١٣	(... يا محمد مُزلى من مال الله)	٢٢٥
٣١٤	(كأنى أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي نبيا)	٢٢٥
٣١٥	(يا عائشة إن الله رفيق يحب الرفق)	٢٢٦
٣١٦	(إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه)	٢٢٦
٣١٧	(إنه من أعطى حظله من الرفق فقد أعطى حظه من...)	٢٢٦
٣١٨	(ليس منا من لم يرحم صغيرنا)	٢٢٧/٢٢٦
٣١٩	(من كان يؤمن... فليكرم ضيفه)	٢٢٧
٣٢٠	(من كان يؤمن... فليكرم ضيفه جائزته)	٢٢٧
٣٢١	(... أيها الناس أفسحوا السلام)	٢٢٨
٣٢٢	(بليت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصيح)	٢٢٩
٣٢٣	(الدين النصيحة)	٢٣٠
٣٢٤	(إذا دعي أحدكم إلى الوليمة فليأتها)	٢٣٠
٣٢٥	(شر الطعام طعام الوليمة يُمنعها من...)	٢٣٠
٣٢٦	(من دعي إلى طعام فليجب)	٢٣٠
٣٢٧	(إذا دعا أحدكم أخاه فليجب)	٢٣٠
٣٢٨	(من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة)	٢٣١
٣٢٩	(... ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا...)	٢٣١
٣٣٠	(كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم...)	٢٣٢/٢٣١
٣٣١	(من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله...)	٢٣٢
٣٣٢	(... فليقل: الحمد لله الذي عافاني...)	٢٣٢
٣٣٣	(أربع في أمي من أمر الجاهلية)	٢٣٣
٣٣٤	(النائحة إذا لم تتب)	٢٣٣
٣٣٥	(من قُتل تحت راية عمية)	٢٣٣
٣٣٦	(إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا)	٢٣٤
٣٣٧	(لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا)	٢٣٥
٣٣٨	(... ذهب أهل الدثور بالأجور)	٢٣٥
٣٣٩	(... من دل على خير فله مثل أجر فاعله)	٢٣٦

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
٣٤٠	(على كل نفس... صدقة)	٢٣٦/٢٣٧
٣٤١	(من صنع إليه معروف فليجز به)	٢٣٧
٣٤٢	(من استعاذ بالله فاعيدوه)	٢٣٧
٣٤٣	(لا يشكر الله من لا يشكر الناس)	٢٣٨
٣٤٤	(ما من مسلم يخذل امرأ مسلمة)	٢٣٨
٣٤٥	(من ذب عن عرض أخيه)	٢٣٩
٣٤٦	(إياكم والظن)	٢٣٩/٢٤٠
٣٤٧	(قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة)	
	وليس فينا رجل إلا وله اسمان)	٢٤٠
٣٤٨	(يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه)	٢٤١
٣٤٩	(الكبر بطر الحق)	٢٤٢
٣٥٠	(ليس المؤمن بالطعان)	٢٤٢/٢٤٣
٣٥١	(ومن لعن مؤمنا فهو كقتله)	٢٤٣
٣٥٢	(لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا)	٢٤٣
٣٥٣	(إن اللعانين لا يكونون شهداء)	٢٤٣
٣٥٤	(لا تلعنوا بلعنة الله)	٢٤٣
٣٥٥	(لعنت امرأة ناقة لها)	٢٤٤
٣٥٦	(سباب المسلم فسوق)	٢٤٤
٣٥٧	(إذا قال الرجل لأخيه: يا كافر...)	٢٤٤
٣٥٨	(لا يرمي رجل رجلا بالفسوق...)	٢٤٤
٣٥٩	(اتدرون ما الغيبة؟)	٢٤٥
٣٦٠	(إن أربى الربا استطالة المرء في عرض أخيه)	٢٤٥
٣٦١	(من كانت له مظلمة... فليتحللها)	٢٤٥
٣٦٢	(لما عرج بي مررت بقوم لهم أظافر من نحاس)	٢٤٥/٢٤٦
٣٦٣	(إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله)	٢٤٦
٣٦٤	(لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله)	٢٤٦
٣٦٥	(... إن الذين من قبلنا كانوا يكرهون فضول الكلام)	
	«نصيحة عن عطاء بن أبي رباح»	٢٤٦/٢٤٧
٣٦٦	(ألا أنبئكم ما الغضة؟)	٢٤٨
٣٦٧	(إنهما ليعذبان)	٢٤٩

الصفحة	طرف الحديث والاثـر	مـسـلسـل
٢٤٩	(خيار عباد الله الذين إذا رُؤُوا ذُكر الله)	٣٦٨
٢٤٩	(: لا انبئكم باكبر الكبائر؟)	٣٦٩
٢٥٠	(إن الله يحب معالي الأمور)	٣٧٠
٢٥٠	(ويحك قطعت عنق صاحبك)	٣٧١
٢٥٢	(لا تظن بكلمة خرجت من أخيك...) «أثر عن عمر»	٣٧٢
٢٥٣	(إياكم والحسد)	٣٧٣
٢٥٣	(وتجدون شر الناس ذا الوجهين)	٣٧٤
٢٥٤	(تجدون الناس معادن)	٣٧٥
	(... كنا نعد ذلك نفاقا على عهد رسول الله	٣٧٦
٢٥٤	صلى الله عليه وسلم)	
٢٥٥	(عليكم بالصدق...)	٣٧٧
٢٥٨	(أربع من كن فيه كان منافقا خالصا)	٣٧٨
٢٥٨	(وأما الرجل الذي أتيت عليه يشرش)	٣٧٩
٢٥٩	(من كان يؤمن... فليقل خيراً)	٣٨٠
٢٥٩	(ليس بالكذاب الذي يصلح بين الناس)	٣٨١
٢٥٩	(ولم اسمعه يرخـص في شيء... إلا في)	٣٨٢
٢٦٢/٢٦١	(شكونا... إلا تستنصر لنا...)	٣٨٣
٢٦٢	(... أي الأعمال أفضل؟ قال: الإيمان بالله والجهاد)	٣٨٤
٢٦٣	(... إن فيك لخصلتين يحبهما الله)	٣٨٥
٢٦٥	(... إنني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد)	٣٨٦
٢٦٥	(إلا إن الغضب جمرة في قلب ابن آدم)	٣٨٧
٢٦٦	(إن الغضب من الشيطان)	٣٨٨
٢٦٦	(ليس الشديد بالصُّرْعَة)	٣٨٩
٢٦٨	(من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينقله...)	٣٩٠
٢٦٨	(ثلاث أقسم عليهن...)	٣٩١
٢٦٩	(اتق المحارم تكن أعبد...)	٣٩٢
٢٧٠	(كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً)	٣٩٣
٢٧٠	(سئل عن أكثر ما يدخل الناس الجنة فقال: تقوى الله...)	٣٩٤
٢٧٠	(أثقل شيء يوضع في ميزان المؤمن...)	٣٩٥
٢٧٠	(إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه...)	٣٩٦

مسلل	طرف الحديث والاطر	الصفحة
٣٩٧	(إن الله كريم يحب الكرم...)	٢٧١
٣٩٨	(إن من أحبكم إليّ... أحسنكم أخلاقاً...)	٢٧١
٣٩٩	(فإنما المؤمن كالجمال الأنف)	٢٧١
٤٠٠	(إني والله... فأرى غيرها خيراً منها إلا...)	٢٧٢
٤٠١	(ولا تغدروا) «جزء حديث»	٢٧٣
٤٠٢	(أد الأمانة إلى من ائتمنك...)	٢٧٤
٤٠٣	(آية المنافق ثلاث)	٢٧٥
٤٠٤	(وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم)	٢٧٥
٤٠٥	(المقسطون على منابر من نور)	٢٧٦
٤٠٦	(سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله...)	٢٧٧/٢٧٦
٤٠٧	(كلكم راع وكلكم مسئول)	٢٧٧
٤٠٨	(ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً)	٢٧٧
٤٠٩	(ويل للأمرء، ويل للعرفاء...)	٢٧٨
٤١٠	(ليوشكن رجل أن يتمنى أنه خر من الثريا)	٢٧٨
٤١١	(اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم...)	٢٧٨
٤١٢	(اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات)	٢٧٩
٤١٣	(إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم)	٢٧٩
٤١٤	(لا يدخل الجنة سيء الملكة)	٢٨٠
٤١٥	(المسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل)	٢٨١
٤١٦	(إننا لنكشرفي وجوه أقوام) «أثر عن أبي الدرداء»	٢٨١
٤١٧	(أئذنوا له فبئس ابن العشيرة)	٢٨١
٤١٨	(إن الله يحب العبد التقي)	٢٨٢/٢٨١
٤١٩	(قال رجل: أي الناس أفضل؟...)	٢٨٢
٤٢٠	(يتقي الله ويدع الناس من شره)	٢٨٢
٤٢١	(يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم)	٢٨٢
٤٢٢	(خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه)	٢٨٢
٤٢٣	(... [مه] خذوا من العمل ما تطيقون)	٢٨٧
٤٢٤	(... ما هذا الحبل؟ قالوا: لزينب تصلي... فقال خلّوه)	٢٨٧
٤٢٥	(جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم)	٢٨٨/٢٨٧
٤٢٦	(وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته)	٢٨٨

مسلّم	طرف الحديث والاثّر	الصفحة
٤٢٧	(هلك المتنطعون)	٢٨٨
٤٢٨	(... وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني)	٢٩٠ / ٢٨٩
٤٢٩	(... من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حُجّة له...)	٢٩٠
٤٣٠	(من اتاكم وامركم جميع على رجل واحد يريد...)	٢٩٠
٤٣١	(إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر)	٢٩٠
٤٣٢	(خيار أئمتكم الذين تحبونهم)	٢٩١ / ٢٩٠
٤٣٣	(اسمعوا واطيعوا فإنما عليهم ما حُمّلوا)	٢٩٢
٤٣٤	(ستكون عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون)	٢٩٢
٤٣٥	(اقرأوا القرآن فإنه شافع يوم القيامة)	٢٩٣
٤٣٦	(خيركم من تعلم القرآن)	٢٩٣
٤٣٧	(يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق)	٢٩٣
٤٣٨	(أنا عند ظن عبدي بي)	٢٩٦
٤٣٩	(وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة بليغة)	٣٠٥ / ٣٠٤
٤٤٠	(أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان...)	
	(من رأى منكم منكراً فليغيره...)	٣٠٥
٤٤١	(مثل القائم في حدود الله والواقع فيها)	٣٠٧
٤٤٢	(إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده...)	٣٠٧
٤٤٣	(إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل...)	
	(أن يكون أكله وشربه وقعيده)	٣٠٨ / ٣٠٧
٤٤٤	(ما من نبي... له من أمته حواريون وأصحاب)	٣٠٨
٤٤٥	(... من خير الناس؟ قال: أتقاهم للرب)	٣٠٨
٤٤٦	(واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك)	٣٠٩
٤٤٧	(بل انتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر)	٣١٠ هامش
٤٤٨	(... فيلقى في النار فتندلق أقتابه)	٣١٣
٤٤٩	(رأيت ليلة أسري بي رجلاً تقرض شفاهم)	٣١٤
٤٥٠	(... إني أريد أن أمر بالمعروف) «أثر عن ابن عباس»	٣١٤
٤٥١	(... كلمة عدل عند سلطان جائر) «ضعيف يتقرى بما بعده»	٣١٦
٤٥٢	(... كلمة حق عند سلطان جائر)	٣١٦ هامش
٤٥٣	(إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون)	٣١٧
٤٥٤	(... يسراً ولا تعسراً وبشراً ولا تنفراً)	٣١٨

الصفحة	طرف الحديث والاثار	مسلّم
٣١٩	(الإيمان بضع وسبعون... شعبة)	٤٥٥
٣١٩	(الحياء لا يأتي إلا بخير)	٤٥٦
٣١٩	(الحياء من الإيمان)	٤٥٧
٣٢٠	(استحيوا من الله حق الحياء... أن تحفظ الرأس وما وعى)	٤٥٨
٣٢٠	(... والإيمان في الجنة والبذاء من الجفاء)	٤٥٩
٣٢٠	(الحياء والعِي شعبتان من الإيمان)	٤٦٠
٣٢١	(كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء)	٤٦١
٣٢٢	(اكثرُوا ذكر هاذم الذات)	٤٦٢
٣٢٣	(... مالي وللدنيا...)	٤٦٣
٣٢٣	(لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا)	٤٦٤
٣٢٣	(ليس الغنى كثرة العَرَض)	٤٦٥
٣٢٣	(لقد رايت سبعين من أهل الصُفّة...)	٤٦٦
٣٢٤/٣٢٣	(لقد أُخِفْتُ في الله وما يخاف أحد)	٤٦٧
٣٢٤	(وقفت على باب الجنة فوجدت أكثر أهلها المساكين...)	٤٦٨
٣٢٥/٣٢٤	(ما كان الفحش في شيء إلا شانه)	٤٦٩
٣٢٥	(اوثق عرى الإيمان الحب في الله)	٤٧٠
٣٢٥	(اوثق عرى الإيمان الموالاة في الله)	٤٧١
٣٢٥	(من أحب في الله... وعادى في الله) «أثر عن ابن عباس»	٤٧٢
٣٢٧	(لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده)	٤٧٣
٣٢٧	(ما نهيتكم عنه فاجتنبوه)	٤٧٤
٣٢٨	(مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم)	٤٧٥
٣٣٠	(من نام عن حربه أو شيء منه فقراه...)	٤٧٦
٣٣٤	(من قال: لا إله إلا الله... كانت له عدل عشر رقاب)	٤٧٧
٣٣٤	(لأن أقول: سبحان الله والحمد لله)	٤٧٨
٣٣٤	(من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله)	٤٧٩
٣٣٥	(إن لله ملائكة يطوفون في الطرق)	٤٨٠
٣٣٦/٣٣٥	(... ما اجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله...)	٤٨١
٣٣٦	(سبق المفردون)	٤٨٢
٣٣٦	(ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها... ذكر الله)	٤٨٣

الصفحة	طرف الحديث والآثر	مسل
٣٣٦	(سيروا هذا جُفدان ... سبق المقردون)	٤٨٤
٣٣٧	(لا يقعد قوم في مجلس يذكرون الله فيه إلا ...)	٤٨٥
٣٣٧	(... وإن تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً)	٤٨٦
٣٣٧	(مثل الذي يذكر ربه ... مثل الحي ...)	٤٨٧
٣٣٧	(... لا يضرك بايهن بدأت : سبحان الله ...)	٤٨٨
٣٣٧	(كلمتان خفيفتان على اللسان)	٤٨٩
٣٣٧	(... لقد قلتُ بعدك أربع كلمات ... سبحان الله عدد خلقه)	٤٩٠
٣٣٨	(... ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا وأفضل)	٤٩١
٣٣٩	(من قال حين يصبح ... سبحان الله وبحمده مائة)	٤٩٢
٣٣٩	(أمسينا وأمسى الملك لله)	٤٩٣
٣٤٠	(قل هو الله أحد والمعوذتين ... تكفيك من كل شيء)	٤٩٤
٣٤٠	(اللهم بك أصبحنا)	٤٩٥
٣٤٠	(سيد الاستغفار: اللهم أنت ربي ...)	٤٩٦
٣٤١	(اللهم قاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة)	٤٩٧
٣٤١	(... بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء)	٤٩٨
٣٤١	(... رضيت بالله رباً)	٤٩٩
٣٤١	(... اللهم إني أصبحت أشهدك)	٥٠٠
٣٤٢	(اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك)	٥٠١
٣٤٢	(اللهم إني أسالك العافية)	٥٠٢
٣٤٢	(باسمك اللهم أموت وأحيا)	٥٠٣
٣٤٣	(... ثم يمسخ بها ما استطاع من جسده)	٥٠٤
٣٤٣	(... صدقك وهو كذوب)	٥٠٥
٣٤٣	(من قرأ بالآيتين ... كفناه)	٥٠٦
٣٤٣	(باسمك اللهم ربي وضعت جنبي)	٥٠٧
٣٤٤	(اللهم رب السموات ورب الأرض)	٥٠٨
٣٤٤	(اللهم أسلمت نفسي إليك)	٥٠٩
٣٤٤	(من تعازى ... فقال: لا إله إلا الله ...)	٥١٠
٣٤٥	(... اللهم زدني علماً ولا تزعج قلبي)	٥١١
٣٤٥	(اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه)	٥١٢
٣٤٥	(... وليستعذ بالله من الشيطان)	٥١٣

مستسل	طرف الحديث والآثر	الصفحة
٥١٤	(الرؤيا من الله...)	٣٤٦/٣٤٥
٥١٥	(الرؤيا الصالحة من الله)	٣٤٦
٥١٦	(بسم الله توكلت على الله...)	٣٤٦
٥١٧	(اللهم إني أعوذ بك أن أضلّ)	٣٤٦
٥١٨	(إذ ولج... اللهم إني أسالك خير المولج)	٣٤٦
٥١٩	(إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله...)	٣٤٧
٥٢٠	(أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم)	٣٤٧
٥٢١	(... اللهم افتح لي أبواب رحمتك)	٣٤٧
٥٢٢	(إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول)	٣٤٨
٥٢٣	(من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة)	٣٤٨
٥٢٤	(ثنتان لا تردان... الدعاء عند النداء)	٣٤٨
٥٢٥	(من قال حين يسمع النداء: وأنا أشهد)	٣٤٨
٥٢٦	(وجهت وجهي للذي فطر السموات)	٣٤٩
٥٢٧	(اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل)	٣٤٩
٥٢٨	(اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض)	٣٥٠/٣٤٩
٥٢٩	(اللهم باعد بيني وبين خطاياي)	٣٥٠
٥٣٠	(الله أكبر كبيراً)	٣٥٠
٥٣١	(سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك)	٣٥٠
٥٣٢	(سبحان ربي العظيم «ثلاثاً»)	٣٥١
٥٣٣	(سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي)	٣٥١
٥٣٤	(سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ)	٣٥١
٥٣٥	(سبحان ذي الجبروت والملكوت)	٣٥١
٥٣٦	(ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض)	٣٥١
٥٣٧	(لقد رايت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها)	٣٥٢
٥٣٨	(... اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك)	٣٥٢
٥٣٩	(أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد)	٣٥٢
٥٤٠	(... بين السجدة: اللهم اغفر لي وارحمني)	٣٥٢
٥٤١	(... بين السجدة: رب اغفر لي...)	٣٥٢
٥٤٢	(اللهم إني عبدك ابن عبدك)	٣٥٣
٥٤٣	(... عند الكرب: لا إله إلا الله العظيم الحليم)	٣٥٣

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
٥٤٤	(... اللهم رحمتك أرجو)	٣٥٣
٥٤٥	(... يا حي يا قيوم)	٣٥٤
٥٤٦	(... الله، الله، ربي لا أشرك به)	٣٥٤
٥٤٧	(دعوة ذي النون... لم يدع بها رجل مسلم... إلا استجيب)	٣٥٤
٥٤٨	(... اللهم إنا نجعلك في نحورهم)	٣٥٤
٥٤٩	(ذاك شيطان يقال له خنزب)	٣٥٥
٥٥٠	(... اللهم أجرني في مصيبتني)	٣٥٥
٥٥١	(إن الروح إذا قبض تبعه البصر)	٣٥٦
٥٥٢	(... اللهم اكفني بحلالك عن حرامك)	٣٥٦
٥٥٣	(سبحان من سبح الرعد بحمده)	٣٥٧/٣٥٦
٥٥٤	(اللهم لا تقتلنا بغضبك)	٣٥٧
٥٥٥	(... اتدرون ماذا قال ربيكم؟...)	٣٥٧
٥٥٦	قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر (صيبا نافعا)	٣٥٧
٥٥٧	(اللهم حوالينا ولا علينا)	٣٥٧
٥٥٨	(... اللهم اهله علينا باليمن)	٣٥٨
٥٥٩	(... هلال خير ورشد)	٣٥٨
٥٦٠	(... اللهم إني أسألك في سفرنا هذا البر)	٣٥٨
٥٦١	(... اللهم أنت الصاحب في السفر)	٣٥٩
٥٦٢	(استودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه)	٣٥٩
٥٦٣	(استودع الله دينك)	٣٥٩
٥٦٤	(... عليك بتقوى الله... اللهم اطو له الأرض)	٣٥٩
٥٦٥	(... إن ربك سبحانه وتعالى يعجب من عبده...)	٣٦٠
٥٦٦	«مرفوع عن علي» (... اللهم رب السموات السبع وما أظللن)	٣٦٠
٥٦٧	(اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق)	٣٦١
٥٦٨	(... يا أرض ربي وربك الله)	٣٦١
٥٦٩	(الحمد لله [نحمده] ونستعينه)	٣٦١
٥٧٠	(بارك الله لك وبارك عليك)	٣٦٢
٥٧١	(... اللهم إني أسألك خيرا وخيرا ما جبلتها عليه)	٣٦٢

الصفحة	طرف الحديث والاثـر	مسـمـل
٣٦٢	(بسم الله اللهم جنبنا الشيطان)	٥٧٢
٣٦٣	(إذا سمعتم نهيق الحمار فتعوزوا بالله)	٥٧٣
٣٦٣	(إذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير بالليل)	٥٧٤
٣٦٤	(... لا تقل تعس الشيطان)	٥٧٥
٣٦٤	(... اللهم راد الضالة)	٥٧٦
٣٦٤	(... اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه)	٥٧٧
٣٦٥	(... الحمد لله الذي كساني هذا)	٥٧٨
٣٦٥	(سفع سامع بحمد الله)	٥٧٩
فهرسة أحاديث الجزء السابع		
٣٨٠ / ٣٧٩	(إن الله تعالى طيب)	٥٨٠
٣٨٠	(إن الحلال بيّن والحرام بيّن)	٥٨١
٣٨١	(دع ما يريبك إلى ما لا يريبك)	٥٨٢
٣٨٢	(الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال)	٥٨٣
٣٨٥	(... فمرّ بجدي أسك ميت)	٥٨٤
٣٨٥	(ما الدنيا في الآخرة إلا كما...)	٥٨٥
٣٨٥	(لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح...)	٥٨٦
٣٨٦	(كن في الدنيا كأنك غريب)	٥٨٧
٣٨٦	(إن الدنيا قد ارتحلت مدبرة) «أثر عن علي»	٥٨٨
٣٨٦	(إن الدنيا ليست بدار قراركم) «أثر عن عمر بن عبد العزيز»	٥٨٩
٣٨٧	(لا يزال قلب الكبير شابا في...)	٥٩٠
٣٨٨ / ٣٨٧	(خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال...)	٥٩١
٣٨٩	(إن هذا الليل والنهار خزانتان)	٥٩٢
٣٩٠	«يروى عن عيسى عليه السلام»	٥٩٣
٣٩٢	(أنا أغنى الشركاء عن الشرك)	٥٩٤
٣٩٢	(... فوالله ما الفقر أخشى عليكم)	٥٩٥
٣٩٤	(إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض)	٥٩٦
٣٩٤	(لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثا)	٥٩٧
	(... لو كان ابن آدم أعطي واديا ملأنا من ذهب)	

مستسل	طريف الحديث والاثار	الصفحة
٥٩٨	(إن لكل أمة فتنة)	٣٩٤
٥٩٩	(تعس عبد الدينار)	٣٩٥
٦٠٠	(أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله؟)	٣٩٥
٦٠١	(... إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة)	٣٩٦
٦٠٢	(ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي زكاتها)	٣٩٧
٦٠٣	(يا أباذر، أترى كثرة المال هو الغنى؟)	٣٩٨
٦٠٤	(مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم... هذا خير من ملء الأرض من مثل هذا)	٤٠٠ / ٣٩٩
٦٠٥	(اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا)	٤٠٠
٦٠٦	(... أي العمل كان أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم؟ قالت: الدائم)	٤٠١
٦٠٧	(كان أحب العمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحبه)	٤٠١
٦٠٨	(لن ينجي أحداً منكم عمله)	٤٠١
٦٠٩	(سدّدوا وقاربوا)	٤٠١
٦١٠	(... كان عمله ديمة)	٤٠٢
٦١١	(لن ينجو أحد منكم بعمله)	٤٠٣
٦١٢	(لو أن الله عذب أهل سمواته وأرضه)	٤٠٣
٦١٣	(إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة)	٤٠٤
٦١٤	(يا رسول الله: والذين يؤتون... أهو الذي يسرق...؟)	٤٠٤
٦١٥	(لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن)	٤٠٥
٦١٦	(إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت)	٤٠٥
٦١٧	(إن أعظم آية... وإن أجمع آية...) «أثر عن ابن مسعود»	٤٠٥ هامش
٦١٨	(ألا وإن لكل ملك حمي)	٤٠٦
٦١٩	(وإذا استعنت فاستعن بالله)	٤٠٧
٦٢٠	(لو أنكم تتوكلون على الله)	٤٠٨
٦٢١	(كان يُسَلَّمُ عليّ فلما اكتويت رُفِعَ) «أثر عن عمران بن حصين»	٤٠٩
٦٢٢	(... ليس من شيء يقربكم إلى الجنة... إلا)	٤٠٩
٦٢٣	(حَرَّمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر أشياء)	٤٣٧
٦٢٤	(ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه)	٤٣٧

مستند	طرف الحديث والاثر	الصفحة
٦٢٥	(لا الفين احذكم متكئا)	٤٣٧
٦٢٦	(من سمع سمع الله به)	٤٣٩
٦٢٧	(إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر)	٤٣٩
٦٢٨	(إن الله تبارك وتعالى يقول: إنني أغني الشركاء عن الشرك)	٤٣٩
٦٢٩	(من سمع الناس بعمله سمع الله به أسامع خلقه)	٤٣٩
٦٣٠	(إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه)	٤٤٠
٦٣١	(إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا)	٤٤٣/٤٤٢
٦٣٢	(يا أيها الناس توبوا إلى الله واستغفروه)	٤٤٤
٦٣٣	(والله إنني لاستغفر الله وأتوب إليه)	٤٤٤
٦٣٤	(لله أشد فرحاً بتوبة عبده)	٤٤٤
٦٣٥	(إن الله عز وجل يقبل توبة العبد)	٤٤٥
٦٣٦	(ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام)	٤٤٨
٦٣٧	(إياكم ومحقرات الذنوب)	٤٤٨
٦٣٨	(إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم...) «أثر عن أنس»	٤٤٨
٦٣٩	(إن الله إذا أراد بعبد خيراً)	٤٤٩/٤٤٨
٦٤٠	(إنما الأعمال بالخواتيم)	٤٤٩
٦٤١	(إن القبر أول منازل الآخرة)	٤٥٠/٤٤٩
٦٤٢	(كفى بالموت واعظاً)	٤٥٠
٦٤٣	(من أكثر ذكر الموت قل حسده)	٤٥٠
٦٤٤	(والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لبكيتم)	٤٥١
٦٤٥	(خُفَّت الجنة بالمكاره)	٤٥١
٦٤٦	(دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة)	٤٥٢
٦٤٧	(حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) «أثر عن عمر»	٤٥٢
٦٤٨	(كفى بالمرء سرفاً أن يأكل كل ما يشتهي) «أثر عن عمر»	٤٥٢
٦٤٩	(شيطان إذا عملت بهما أصبت خير الدنيا والآخرة) «عن أبي حازم»	٤٥٢
٦٥٠	(الحق ثقيل مرئ) «أثر عن ابن مسعود»	٤٥٢
٦٥١	(الجنة أقرب إلى أحدكم من...)	٤٥٣
٦٥٢	(بينما النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث...)	٤٥٣
	(متى الساعة؟)	٤٥٤/٤٥٣
٦٥٣	(من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه)	٤٥٥/٤٥٤

الصفحة	طرف الحديث والاثر	مسل
٤٥٥	(جاء ملك الموت إلى موسى فقال له: ...)	٦٥٤
٤٥٦	(يتبع الميت ثلاثة)	٦٥٥
٤٥٧/٤٥٦	(... ويأتيه رجل حسن الوجه)	٦٥٦
٤٥٨	(إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه)	٦٥٧
٤٥٨	(إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده)	٦٥٨
٤٥٨	(قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فذكر فتنة القبر)	٦٥٩
٤٥٩	(ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدُ صلى صلاة إلا تعوَّذ)	٦٦٠
٤٥٩	(لولا أن لا تدافنوا)	٦٦١
٤٥٩	(إذا أقبر الميت، أو قال: أحدكم، أتاه ملكان أسودان)	٦٦٢
٤٥٩	(كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه)	٦٦٣
٤٦١/٤٦٠	(يخرج الدجال في امتي فيمكث أربعين)	٦٦٤
٤٦٢	(ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى)	٦٦٥
٤٦٢	(ما بين النفختين أربعون)	٦٦٦
٤٦٦/٤٦٥	(... إنكم محشورون حفاة عراة)	٦٦٧
٤٦٦	(تحشرون حفاة عراة غرلا)	٦٦٨
٤٦٦	(يحشر الناس على ثلاث طرائق)	٦٦٩
٤٦٦	(يا نبى الله كيف يحشر الكافر على وجهه؟)	٦٧٠
٤٦٧	(كنا جلوساً عند عليٍّ فقرأ «يوم نحشر المتقين...» أثر)	٦٧١
٤٦٨	(... فيقال لهم ماذا تشتهون؟ فيقولون: عطشنا)	٦٧٢
٤٦٩	(يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء)	٦٧٣
٤٧٠/٤٦٩	(تبدل الأرض أرضاً كأنها فضة «عن ابن مسعود»)	٦٧٤
٤٧٠	(أنا أول الناس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية: «يوم تبدل الأرض...»)	٦٧٥
٤٧١	(إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد)	٦٧٦
٤٧١	(تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل)	٦٧٧
٤٧١	(يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في...)	٦٧٨
٤٧٤/٤٧٣	(أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم... أنا سيد الناس...)	٦٧٩
٤٧٥	(ما يزال الرجل يسأل الناس حتى...)	٦٨٠
٤٧٦	(أنا أول شفيع في الجنة)	٦٨١

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
٦٨٢	(لعله تنفعه شفاعتي)	٤٧٦
٦٨٣	(يا رسول الله، هل نفعت ابطال؟...)	٤٧٧/٤٧٦
٦٨٤	(شفاعتي لاهل الكبائر)	٤٧٧
٦٨٥	(شفعت الملائكة وشفع النبيون... ولم يبق إلا ارحم الراحمين)	٤٧٨/٤٧٧
٦٨٦	(اجتمعنا بناس من اهل البصرة)	٤٨٠/٤٧٩
٦٨٧	(ليس احد يحاسب يوم القيامة إلا هلك)	٤٨٢/٤٨١
٦٨٨	(يُجاء بالكافر يوم القيامة فيقال: ...)	٤٨٢
٦٨٩	(ما منكم من احد إلا وسيكلمه الله)	٤٨٢
٦٩٠	(يدنو المؤمن من ربه)	٤٨٢
٦٩١	(لا تزول قدما مؤمن حتى يُسال)	٤٨٣
٦٩٢	(يا ابن آدم بُسطت لك صحيفةك) «عن مَعمر عن الحسن»	٤٨٥
٦٩٣	(ما يبكيك؟ قالت: ذكرت النار)	٤٨٦/٤٨٥
٦٩٤	(يؤتى بالقرآن يوم القيامة)	٤٨٧
٦٩٥	(إن الله عز وجل يستخلص رجلا من امتي)	٤٨٨/٤٨٧
٦٩٦	(... هما في الميزان اثقل من احد)	٤٨٨
٦٩٧	(إنه ليأتي الرجل العظيم السمين)	٤٨٩/٤٨٨
٦٩٨	(توضع الموازين يوم القيامة)	٤٨٩
٦٩٩	(على قدر اعمالهم يمررون على الصراط) «عن ابن مسعود»	٤٩١/٤٩٠
٧٠٠	(أن الناس قالوا... هل نرى ربنا؟...)	٤٩٢/٤٩١
٧٠١	(فيتجلى يضحك...)	٤٩٣
٧٠٢	(لما عُرج... أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ)	٤٩٥
٧٠٣	(بينما أسير في الجنة...)	٤٩٥
٧٠٤	(إن قدر حوضي كما بين ايلة وصنعاء)	٤٩٥
٧٠٥	(ما بين ناحيتي حوضي)	٤٩٥
٧٠٦	(تُرى فيه اباريق الذهب)	٤٩٥
٧٠٧	(ليردن علي ناس من اصحابي)	٤٩٥
٧٠٨	(... إنه تركت على أنفاسورة... «إنا اعطيناك الكوثر»	٤٩٦
٧٠٩	(إني فرطكم على الحوض)	٤٩٦
٧١٠	(... نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم) «عن عائشة»	٤٩٦

مستند	طرف الحديث والاثار	الصفحة
٧١١	(... إني على الحوض انتظر من يرد علي منكم)	٤٩٦
٧١٢	(بينما أنا قائم فإذا زمرة)	٤٩٧
٧١٣	(قلت: يا رسول الله ما آنية الحوض؟)	٤٩٧
٧١٤	(... تعرضون عليه بادية صفاحكم)	٤٩٨
٧١٥	(سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي)	٤٩٨
٧١٦	(من كانت عنده مظلمة لأخيه)	٥٠٠
٧١٧	(... يحشر الناس يوم القيامة، أو قال: العباد...)	٥٠١/٥٠٠
٧١٨	(إذا خلص المؤمنون من النار)	٥٠١
٧١٩	(أول ما يقضى... في الدماء)	٥٠١
٧٢٠	(لتؤدن الحقوق إلى أهلها)	٥٠١
٧٢١	(إن الظلم ظلمات)	٥٠١
٧٢٢	(... اقرأ عليك وعليك أنزل!)	٥٠٣/٥٠٢
٧٢٣	(... اجمعوا من وجد عوداً فليات به)	٥٠٣
٧٢٤	(... أتدرون مم أضحك... من مجادلة العبد ربه)	٥٠٥
٧٢٥	(... أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت)	٥١٠
٧٢٦	(إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف)	٥١١
٧٢٧	(إن في الجنة مائة درجة)	٥١٢
٧٢٨	(جنتان من ذهب آتيتهما)	٥١٢
٧٢٩	(ألا هل من مشمر للجنة؟)	٥١٢
٧٣٠	(... مالنا إذا كنا عندك رقت قلوبنا...؟)	٥١٣/٥١٢
٧٣١	(حائط الجنة لبنه من ذهب)	٥١٣
٧٣٢	(إن في الجنة لغرفاً يرى ظهورها من بطونها)	٥١٣
٧٣٣	(إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر)	٥١٧
٧٣٤	(أول زمرة... صورة وجوههم مثل صورة القمر)	٥١٧
٧٣٥	(أهل الجنة يأكلون... ولا يمتخطون)	٥١٨
٧٣٦	(غدوة في سبيل الله أو روحه)	٥١٨
٧٣٧	(لو أن ما يقل ظفر مما في الجنة بدا)	٥١٨
٧٣٨	(إن في الجنة لخيمة من لؤلؤة)	٥١٨
٧٣٩	(يدخل أهل الجنة الجنة مرداً)	٥١٩/٥١٨
٧٤٠	(ينادي مناد أن لكم أن تصحوا)	٥١٩

الصفحة	طرف الحديث والاثار	مسلسل
٥١٩	(نخل الجنة جذوعها زمرد)	٧٤١
٥١٩	(ثم رفعت إلى سدره المنتهى)	٧٤٢
٥٢٠/٥١٩	(إن في الجنة لسوقاً)	٧٤٣
٥٢٠	(قال رجل: يا رسول الله أفي الجنة خيل؟)	٧٤٤
٥٢٠	(إن في الجنة شجرة يسير الراكب...)	٧٤٥
٥٢٠	(موضع سوط في الجنة)	٧٤٦
٥٢٠	(إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقال...)	٧٤٧
٥٢٠	(... هم في الظلمة دون الجسر...)	٧٤٨
٥٢٢	(إنكم سترون ربكم)	٧٤٩
٥٢٢	(... يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟)	٧٥٠
٥٢٣	(إن الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة...)	٧٥١
٥٢٤/٥٢٣	(... ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة)	٧٥٢
٥٢٥/٥٢٤	(إنني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها)	٧٥٣
٥٢٥	(... أن يدخل الجنة من أمتي أربعمئة ألف)	٧٥٤
٥٢٥	(... أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً)	٧٥٥
٥٢٦	(... أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة)	٧٥٦
٥٢٦	(أهل الجنة عشرون ومائة صف)	٧٥٧
٥٢٧	(يؤتى بالموت كهيفة كبش)	٧٥٨
٥٢٧	(إذا صار أهل الجنة إلى الجنة... جيء بالموت)	٧٥٩
٥٣١	(يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام)	٧٦٠
٥٣٢/٥٣١	(نفسى... لا أسألك اليوم إلا نفسى)	٧٦١
٥٣٢	(أوقدت النار ألف سنة فابيضت)	٧٦٢
٥٣٢	(كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فسمعنا وجبة)	٧٦٣
٥٣٦	(إن أهون أهل النار عذاباً)	٧٦٤
٥٣٦	(ضرس الكافر، أو ناب)	٧٦٥
٥٣٦	(ضرس الكافر يوم القيامة)	٧٦٦
٥٣٦	(لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد؟...)	٧٦٧
٥٣٨/٥٣٧	(إن أهل النار يدعون مالكا)	٧٦٨
٥٤٣	(اللهم زيناً بزيينة الإيمان)	٧٦٩

الصفحة	طرف الحديث والاثار	مستسل
٥٤٣	(اللهم اجعل عملي كله صالحا) «أثر عن عمر»	٧٧٠
٥٤٣ (هامش)	(اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق)	٧٧١

فهرس الأعلام على الترتيب الطردى

الصفحة	الاسم	مسلسل
٣٣	سليمان بن بريدة الاسلمى	١
٣٨	ماعز بن مالك الاسلمى	٢
٥٠	صفوان بن سُلَيْم الزهرى	٣
١٦٤	مُحَيِّصَة بن مسعود الخزرجى	٤
١٦٤	حويَّصَة بن مسعود الاوسى	٥
١٧١	زنباع بن روح الجذامى	٦
١٧٦	نعيم بن عبدالله بن مسعود	٧
٢١١	عبدالله بن العلاء الدمشقى	٨
٢٤٠	أبوخبيزة بن الضحَّاك الانصارى	٩
٢٧٠	طلحة بن عبيدالله بن كريز	١٠
٢٧٨	عبد الرحمن بن شماسة المصرى	١١
٣٠٣	شعبة بن الحجاج بن الورد	١٢
٣٠٣	يحيى بن سعيد القطان	١٣
٣٠٣	عبد الرحمن بن مهدي العنبرى	١٤
٣٠٣	أبو مسهر عبد الاعلى بن مسهر الدمشقى	١٥
٣٠٣	محمد بن عبدالله بن نفير الهمدانى	١٦
٣٣٦	الأنمر بن سليك	١٧
٣٤٢	عبدالله بن غنام الانصارى	١٨
٤٩٨	نهيك بن عاصم بن مالك العامرى	١٩
٥٢٠	عبد الرحمن بن عبدالله بن سابط	٢٠

فهرس المراجع

المؤلف	المراجع	مسلسل
	★ القرآن الكريم	
	★ كتب التفسير	
ابن كثير القرشي	تفسير ابن كثير	١
الشوكاني	تفسير فتح القدير	٢
القرطبي	تفسير القرطبي	٣
	★ كتب الحديث	
الإمام البخاري	صحيح البخاري	٤
الإمام مسلم	صحيح مسلم	٥
أبو داود السجستاني	سنن أبي داود	٦
أبو عيسى الترمذي	سنن الترمذي	٧
ابن ماجه	سنن ابن ماجه	٨
ابن الأثير الجزري	جامع الأصول	٩
الإمام مالك	الموطأ	١٠
الدارمي	سنن الدارمي	١١
الإمام أحمد بن حنبل	مسند الإمام أحمد	١٢
الإمام الشافعي	مسند الشافعي	١٣
أبو عوانة	مسند أبي عوانة	١٤
ابن أبي شيبة	مصنف ابن أبي شيبة	١٥
الهيثمى	مجمع الزوائد	١٦
ابن خزيمة	صحيح ابن خزيمة	١٧
الدارقطني	سنن الدارقطني	١٨
الحميدي	مسند الحميدي	١٩
الحاكم	مستدرک الحاكم	٢٠
الألباني	صحيح الجامع الصغير	٢١
الألباني	إرواء الغليل	٢٢

المؤلف	المرجع	مسلسل
ابن عبد الهادي	المحرر	٢٣
البغوي	شرح السنة	٢٤
ابو جعفر الطحاوي	شرح معاني الآثار	٢٥
ابن حزم	المحلّى	٢٦
الزيلعي	نصب الراية	٢٧
ابن تيمية	منهاج السنة	٢٨
ابو نعيم الاصبهاني	الإمامة	٢٩
	★ شروح الحديث	
ابن حجر العسقلاني	فتح الباري	٣٠
النووي	شرح مسلم	٣١
الشوكاني	نيل الأوطار	٣٢
الصنعاني	سبل السلام	٣٣
ابن القيم	زاد المعاد	٣٤
المباركفوري	تحفة الأحوذى	٣٥
ابو عبد الرحمن شرف الحق	عون المعبود	٣٦
أحمد البنا	الفتح الرباني	٣٧
	★ كتب الفقه	
ابن قدامة	المغني والشرح الكبير	٣٨
النووي	المجموع	٣٩
ابن هبيرة	الإفصاح عن معاني الصحاح	٤٠
	العدة شرح العمدة	٤١
عبد الرحمن بن محمد بن قاسم	حاشية الروض	٤٢
الشيخ مرعي بن يوسف الحنبلي	دليل الطالب	٤٣
سيد سابق	فقه السنة	٤٤
ابن تيمية	الفتاوى	٤٥
	★ كتب التاريخ والتراجم	
ابن حجر العسقلاني	تهذيب التهذيب	٤٦
ابن حجر العسقلاني	تقريب التهذيب	٤٧
ابن حجر العسقلاني	تعجيل المنفعة	٤٨

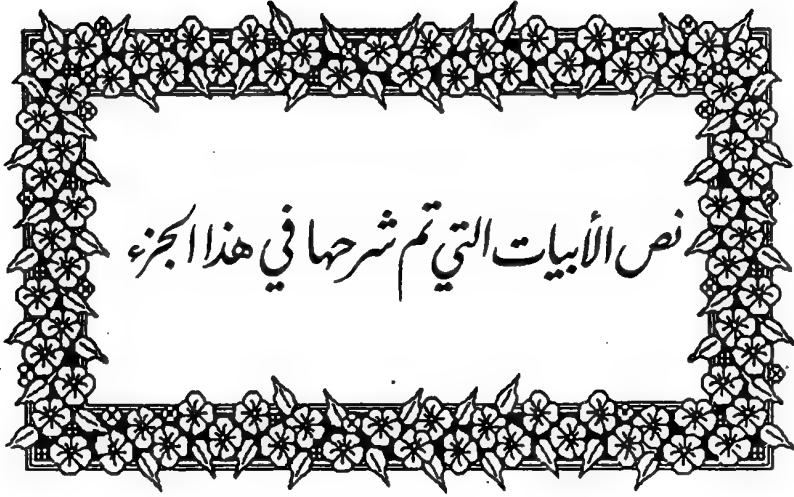
المؤلف	المرجع	مسلسل
الذهبي	تذكرة الحفاظ	٤٩
السيوطي وغيره	تذكرة التذكرة	٥٠
الذهبي	سير أعلام النبلاء	٥١
العسقلاني	الإصابة في أسماء الصحابة	٥٢
ابن عبد البر	الاستيعاب	٥٣
عمر كحالة	معجم المؤلفين	٥٤
ابن فهد	ذيل تذكرة الحفاظ	٥٥
يوسف	الدليل الشافي على المنهل الصافي	٥٦
ابن شاهين	تاريخ أسماء الثقات	٥٧
النووي	تهذيب الأسماء والصفات	٥٨
محمد البستي	مشاهير علماء الأمصار	٥٩
ابن الأثير	الكامل	٦٠
	★ كتب المعجم	
ترجمة	المعجم المفهرس لألفاظ الحديث	٦١
دار الكتب العلمية	فهارس الترمذي	٦٢
ابوهاجر محمد زغلول	فهرس أحاديث مسند أحمد	٦٣
الدكتور يوسف	فهرس مستدرك الحاكم	٦٤
عبد الرحمن دمشقية	فهارس مسند أبي عوانة	٦٥
	فهارس مسند الطيالسي	٦٦
يوسف الشيخ محمد البقاعي	فهارس ابن أبي شيبه	٦٧
زهير الشاويش	فهارس جامع الأصول	٦٨
شعيب الأرناؤوط	فهارس شرح السنة	٦٩

فهرس موضوعات الجزأين

السادس والسابع من كتاب الإغنان النحية

الصفحة	الموضوع
ج	نص الأبيات التي تم شرحها في هذا الجزء
٧	مقدمة المؤلف
٩	كتاب الحدود
١٢	- باب الوقوف عندها وإقامتها على معتديها
٢٤	- باب حد الزنا
٦٥	- باب حد القذف
٧٢	- باب حد السرقة
٨٦	- باب حد المسكر
٩٣	- باب التعزير وحكم الصائل
١٠٠	- باب حكم المحاربين
١٠٨	- باب حكم البغاة
١١٢	- باب جامع من عقوبته القتل
	كتاب الجنائيات
١٢١	- باب عظم ذنب من قتل المؤمن وعقوبة القاتل عاجلاً وأجلاً
١٣٧	- باب القصاص
١٤٥	- باب الديات
١٦٣	- باب القسامة

الصفحة	الموضوع
١٦٦	كتاب العتق
١٨٢	كتاب الجامع
١٨٢	- باب الأدب
٢٠٨	- باب البر والتقوى
٣٦٩	- باب الورع والزهد والرفاق
٥٤٩	- فهرس الآيات
٥٦٩	- فهرس الأحاديث والآثار
٥٩٧	- فهرس الأعلام
٥٩٩	- فهرس المراجع
٦٠٣	- فهرس الموضوعات



نص الأبيات المشروحة في الجزئين

«كتاب الحدود»

«باب وجوب الوقوف عندها وإقامتها على معتديها»

فبارتكابها حلول الغضب
إقامة الحدود مهما أمكننا
بشرط الاختيار والتكليف
بينه لا بالظنون والتهم
في الغزو لا يقطع لكن قد أعل
يدراً بها الحد بلا مجادله
فإن يتب فهو كمن لا ذنب له
أو بعده عليه دون رد
يحرم أن يشفع أو يشفعاً
أعظم موجبات مقت الله
ومن وعيد بالغ شديد

واحذر حدود الله لا ترتكب
وواجب على ولاية أمرنا
على وضيع كان أو شريف
وباعتراف فاعل أو إن تقم
في حضر وسفر وقد نقل
والشبهات إن تكن محتمله
وينقص الإيمان ممن فعله
فلتعرض التوبة قبل الحد
وأي حد للإمام رفعاً
فيه وتضييع حدود الله
فكم أتى فيه من التهديد

« باب حد الزنا »

ونفيه عاماً ومن قد أحصنا
بعض الأحاديث برجمه اكتفى
من الذين آمنوا فليُفهما
إذا تحاكموا إلينا فخذوا
أو حَبَلٍ أو اعتراف فاعلم
وقد روى أربعة التكرار
إن لم تجدهما فذا الحد ادفعه

البكر جلد مائة حد الزنا
يقتل رجماً بعد جلده وفي
وليشهدن طائفة حدّهما
والحكم في أهل الكتاب هكذا
موجبه بينة إن تُقْم
وفيه مرة كفى الإقرار
وعند الإنكار شهود أربعة

وادفعه بالشبهة إن تحتمل
أو كونها عذراء أو رتقاء أو
وجاملا أمهل إلى أن تضعها
واجلد بعثكال مريضا فادر
والرجم فليبدأ به من شهدا
وحيث عن إقراره قد رجعا
وحد عبد نصف حد الحرفي
يقيمه السيد أو فالحاكم
ومن بنفسه رمى معيَّنه
حد لقذف وزنا وهو معل
ومن وطئ جارية لامراته
يؤثر جلد مائة فليعلم
ومن يلط بذكر فليقتلا
ويقتل الناكح ذات محرم
وقتل من يأتي بهيمة نقل
بعض به وقيل بل يعزر

أو مانع بان كجب الرجل
غير مكلف ومكره رووا
إن يضع الطفل إلى أن ترضعا
والحفر للمرجوم حتى الصدر
أو الإمام لأعتراف وجدا
رد إلى الإمام نصا رفعا
جلد لمحصن وبكر فاعرف
عليه واعلم أنه لا يرجم
لم تعترف ولم يجيء ببيننه
لكن نصوص القذف توجب العمل
له أحلتها ففي عقوبته
إن لم تحلها له فليرجم
كلاهما حيث اختارا انجلا
وما له فيء بنص قد نمنى
معا وقيل كالزنا وقد عمل
وهو الذي به يقول الأكثر

« باب حد القذف »

ومن رمى لمحصن فدفعه
فحدّه جلد ثمانين كما
يثبت هذا الحد بالإقرار أو

ولم يجيء بشهداء أربعة
في سورة النور صريحا محكما
بشاهدي عدل لمقذوف أتوا

ويجلد المملوك أربعينا ويفسق القاذف لا يقبل له فيه قضاء الخُلفا استبيننا شهادة وحيث تاب فاقبله

« باب حد السرقة »

والسارق المكلف المختار بربع دينار فما يزيد أو ليده اليمنى من الرسغ وذا وثانيا فرجله اليسرى اقطع ورجله رابعة إن عاد له وقيل في ثالثة فصاعدا وبعد قطعه بحسم أمرا إن كان شاهدان أو إقرار مقداره من حرزه القطع رَوُوا يفسر الإطلاق في الآي خُذا وثالثا يسرى يديه أتبّع والقتل في خامسة لا أصل له تعزيره وفيه موقف بدا واليد بالسارق علق منذرا

وخائن فقطعه لا يجب وثمر لم يאוّه الجرين أو وجاحد العارية القطع نقل والعرف في الحرز اعتبر كالعطن وقبل رفعه إلى الإمام لا كذاك الاختلاس والمنتهب حريسة المرتع لا قطع رَوُوا عليه والبعض بهذا قد عمل لِنَعْمِ ولِلثَمَارِ الجرن بأس بعفوه وبعده فلا

« باب حد المسكر »

وأیما مكلف قد شربا بذاك أربعين وليعزر والعبد نصف ذا بلا إنكار ومن تقيها فذا قد شربا وجاء فيمن منه سكر وُجدا من مسكر على اختيار ضربا إلى ثمانين بنص الأثر بشاهدي عدل أو الإقرار دون تردد وحداً ضربا دون اعتراف ترك بحث أسندا

وقد روى عن ابن أم عبد بوجد ربحها إقام الحد
والقتل في رابعة قد أمرا به وصح النسخ من غير مرا

« باب التعزير وحكم الصائل »

وفي المعاصي دون حد عزّر بالحبس أو بالضرب لا بأكثر
من عشرة الأسواط بالنص ثبت وللصحابه اجتهدات أتت
كذاك بالنفي وبالهجر أثّر وغلظة الكلام كئما ينزجر
والصائل ادفع لو بقتله إذا ما انكف عن عدوانه بدون ذا
ودون دين أو دم من قتلا أو مال أو أهل شهيد انقلا
واستثن من هذا ولي الأمر في الدم والمال وجوب الصبر

« باب حكم المحاربين »

ثم المحاربين فيهم احكم بآية المائدة اقرا وافهم
لكنما الخلاف في تفسير أو فالبعض للتخيير معناها رأوا
في ذي العقوبات الإمام خُيّرَا يفعل منها فيهم الذي يرى
وقيل للتنويع في الجرائم فيها بترتيب الجزاء فاحكم
بالقتل والصلب على من قتلا وأخذ المال ومن يقتل ولا
ياخذ مالا حسبه القتل فع ثم بأخذ المال وحده اقطع
ليده ورجله خلافا وحيث للسبيل قد أخافا
ينفى من الأرض وهذا الثاني قول الجماهير بلا نكران
إلا الذي يتوب قبل القدرة عليه أسقط كل ذي بالتوبة
وهل بها يسقط حق الأدمي من مال أو قصاص قولان نمي

« باب حكم البغاة »

ثم البغاة واجب قتالهم
ولا يجوز قتلنا من يؤسر
ولا يجهز على جريحهم ولا
حتى إلى الحق يعودوا كلهم
منهم ولا يتبع منهم مدبر
أموالهم تغنم فيما نقلنا

« باب جامع من عقوبته القتل »

تقدم الرجم لزان أحصنا
ومن لذات محرم قد استحل
على تفاصيل ستأتي أوجب
وقتل حربي^(١) أتى مسلماً
كذاك من لدينه قد بدّلا
أو دينه أو الكتاب المنزلا
من ناقض لأي دين انتقلا
أو جحد القطعي لا إن جهلا
من تاب منهم كان محقون الدم
ويحرم التكفير للملى
والقتل للوطي في باب الزنا
ومن لنفس حرّم الله قتل
عليه قتلا تاب أو لم يتب
وذاك في الجهاد قد تقدّما
كمن يسب الله أو من أرسلنا
بشرك أو تكذيب أو ما انتحلا
أو لفريضة أبى أن يقبلا
وساخر وكاهن وهؤلا
ما غير زنديق فخلف قد نمي
إلا بكفر واضح جلي

« كتاب الجنايات »

« باب عظم ذنب قتل المؤمن وعقوبة القاتل عاجلا واجلا »

وإن من كبائر الآثام
وصح أن أول القضاء
جرماً إصابة الدم الحرام
في الحشر بين الناس في الدماء

ما ليس في ذنب سوى التنديد
وكم أحاديث بلا إحصاء
جاء النزاع في قبول توبته
كما إليه كل سُئيّ جنح
أبلغ بقليل الله من برهان
من مات غير مشرك بالباري
حرمة قتله كقتل المسلم
في قود أو دية قد أثرا
ومن يرد رابعة قد اعتدى
على الولي لعله أن يقبله
بل عتق مؤمن على من قد وجد
توبة جبار السموات العلى
على تفاصيل ستأتي قيّمة
عفى الولي من باب أولى فخذنا

وقد أتى فيه من الوعيد
من ذاك ما في آية النساء
من عظم التغليظ في عقوبته
وإن يكن قبولها هو الأصح
برهانه في سورة الفرقان
ولا يخلد أبداً في النار
كذا معاهد بنص قد نمتى
ومن [يقتل] له قتل خير
أو عفوه عن قاتل بلا فدا،
وحاكم يسن عرض العفو له
وخطأ وشبهه عمد لا قود
من لم يجد فصوم شهرين ولا
ودية لأهله مسلّمة
ويلزم التكفير في العمد إذا

«باب القصاص»

مكلف حيث اختاراً انجلا
والعين بالعين قصاصاً افقنا
ومثله الأذن بالأذن تُقطع
وسائر الأعضاء قياساً اتبع
بعد اندمال حيث إمكان ركن
معتبر في الشرع دون مرية
كذلك الانثى بالكتاب والأثر
والعكس والعبد بحر فاقتل
بدون عكس فيهما فليعلم

ويثبت القصاص في العمد على
فالنفس بالنفس إذا تكافأ
والأنف بالأنف كذاك يُجدع
والسن بالسن كذاك فاقلع
ويثبت القصاص في الجروح من
والكفو في الدين وفي الحرية
فالذكر اقتله اقتياداً بالذكر
وصح قتل امرأة بالرجل
كذلك قتل كافر بمسلم

وإن أعل فعليه العمل
والعكس وهو مذهب الجماعة
بالنص ثابت فلا تجادل
كلا ولا العكس بنص معتمد

ووالد بولد لا يقتل
ويقتل الواحد بالجماعة
وحبس ممسك وقتل القاتل
وليس يجزي والد عن الولد

« باب الحيات »

بمائة من إبل نص الخبر
ثلاثة الأقسام فيما نقلنا
ومثلها من الحقائق فادفعه
تكون في بطونها أولادها
من كل أسنان زكاة الإبل
مع جذعات اعط مستحقه
وفي حديث ابن مخاض ذكروا
ثلاثة الأعوام أجلت فع
عمدا ففي مال الذي قد قتلنا
شاة وبالدینار فادفع ألفا
أو مئتان حلة نصاً نمنى
والأنف إن أوعب جدعا قدر
والشفتين قل مع الرجلين
إحداهما النصف بلا نكران
كل من الحواس عقل فاعرف
جائفة كذاك دون مريّة
وكل اصبع دها بالعشر
والسن نصفه بنص واضح
إذ لم يجيء تقديرها عن النبي

مقدار عقل كل مسلم ذكر
تكون في العمد وشبهه على
منها ثلاثون بسن الجذعة
وأربعون خلفات أدها
وخمسة في خطأ فلتجعل
بنت لبون ومخاض حقه
خامسها فابن اللبون الذكر
من كلها عشرين عشرين ادفع
وهي على عاقلة القاتل لا
أو مئتا بقرة أو ألفا
والفضة اثنا عشر ألف درهم
في السن واللسان ثم الذكر
والصلب والعينين واليدين
والبيضتان مثل والأذنان
كذاك في أرنبه الأنف وفي
مامومة قدر بثلاث الدية
ناقلة عشر ونصف العشر
هاشمة كذا وفي المواضع
ودون هذه إليها فانسب

في زائد عن ثلث فادكر
والنصف للذمي بدون جدل
وفي المجوس ثلثا عشر اليه
غرة عبد أو وليدة فقط
وإرشه بحسبها كذا الإما
بعقل حر قدر ما قد أدى
بثلث عقل العين ذات البصر
الأسنان ثلث عقلها فافهم وذن
نفسا فما دون الضمان ثبنا

في المرأة اجعل نصف عقل الذكر
ودون ثلث فكعقل الرجل
وقيل ثلثها وجوب التأديه
وفي الجنين حيث ميت سقط
وعقل عبد ما به قد قوما
والحكم في مكاتب أن يودى
وقد روي في العين ذات العور
وفي اليد الشلا وفي السوداء من
ومن تطيب جاهلا فاعنتا

« باب القسامة »

تصير خمسون يمينا عددا
من ادعوا بأن ذا قد قتلا
متهم وبنكول عقلا
بل يثبت العقل ببيت المال
وغيره فافهم ولا تكابر

ثابتة إن لوث قد وجدا
يعرضها الحاكم أولا على
صاحبنا فإن أبوا ردت إلى
ولا يطل لالتباس الحال
برهانه ما في قتيل خبير

« كتاب العتق »

عليه فاغنمه فنعم المتجر
كان له الفكك من جهنما
ينقذه الله فيعفو عنه
يضيع أجر المحسنين عملا
في العتق والأنفس عند أهلها

والعتق قد حث الكتاب والأثر
فإن من أعتق عبداً مسلماً
بكل عضو منه عضواً منه
فاعمله لو إعانة والله لا
أعلى الرقاب ثمنا أفضلها

صحته من مالك مكلف
صيغته: أنت عتيق، أنت حر
ومن لرحم محرم له ملك
ولا يجازي والدأ من ولده
ومن بمملوك له قد مثلاً
فإن أبى أعتقه الإمام
وحيث بعض الشركاء قد أعتقا
بقية العبد بأن يُقوما
وحيث لا مال له فقد عتق
فيما بقي إن شا وإلا كانا

صحيح ملك جائز التصرف
اعتقت، أو حررت فافهمه تُسرّ
فإنه يصير حراً دون شك
إلا بعتق إن رقيقاً وجده
كان عليه عتقه لا جدلاً
ولاحتياج جاز الاستخدام
نصيبه يلزمه أن يعتقا
ولنصيب الشركاء سَلماً
نصيبه واستسعه ولا تشق
مُبْعَضاً فحَقَّق التبياناً

ومن أراد عتق زوجين معا
وجاز أن يشترط خدمة على
ولا ولا لغير معتق ومن
وجاز عتق عبده عن دبر
كذاك للمالك أن يكاتبها
وبالوفاء يصير حراً وبما
منه وبالعجز عن التسليم
وقد روى الوضع عن المكاتب
وقد يكون داخلاً في معنى
ومن لها مكاتب مقتدر
واختلفوا في بيع أم الولد
تعتق إلا أن يشاء عتقها
يا رب عتقاً من عذاب النار

بالزوج فليبدأ لنص رفعاً
معتوقه نصاً وإجماعاً تلا
يشترطه فأردده بنص المؤتمن
ولاحتياج بيعه لم يحظر
مملوكه على خراج ضرباً
أدى فعتق قدره قد لزمنا
يعود في الرق بلا توهيم
واختلفوا في رفعه إلى النبي
إيتائهم فالوضع منه يعنى
فأمرها بالاحتجاب يؤثر
والمنع أولى وبموت السيد
حياً فحرة متى أعتقها
يا عالم الإعلان والإسرار

« كتاب الجامع »

« باب الأدب »

بحمد ربي يحسن الختام
والحسن والتزهيد والرقاق
وأدب الجلوس والقيام
وإن رُدَّتْ أرجع بنص محكم
لا لمتاع لك في البيت الخلي
فذاك إذن له في الدخول
ففقؤ عينه يكون هدرا
كذا السلام دونما نكران
فليست الأولى أحق فاعلم
سلم عليه لو صبيا فاعرف

كذا القليل قل على الكثير
ماش عليه راكب قد سلما
إن كان في جماعة نص ورد
والعكس حيث الأمن من إغواء
فسلمن واعن به من أسلما
قل: وعليكم إن بدا لا تزد
وجدته فيها لنص لم يهن
يجوز إن طمعت فيه أن يفي
كذا تصافح بلا امتراء
أخاه من فوق ثلاث أثرا
إن حمد الله وبر القسم
أخاك إن يحلف لنص الأثر

هذا ولما تمت الأحكام
بذكر أشياء من الأخلاق
وأدب الدخول والسلام
ففي الدخول استأذنا وسلم
إن لم تجد من أحد لا تدخل
ومن دُعي وجا مع الرسول
ومن ببیت دون إذن نظرا
وسنة تثليث الاستئذان
وعند الانصراف أيضا سلم
ومن لقيته وإن لم تعرف

يسلم الأصغر على الكبير
كذا على القاعد من مر كما
وواحد يجزىء في بدء ورد
وجاز تسليم على النساء
وإن وجدت كافرا ومسلما
لا تبدأ الذمى سلاماً وارداً
واضطره لأضييق الطريق إن
وترك تسليم على المقترف
وجاز الاعتناق في اللقاء
ولا يحل لمؤمن أن يهجرا
وشمت العاطس بالترحم
فراعه إذا حلفت وأبرر

فضع على فيك يداً نصاً رفع
لا يتناج اثنان دون الآخر
تفسحوا واتسعوا دون جدل
في مجلس إلا بإذن حقيق
عنه بذكر الله ثم استغفر
فإن فعلته فقم بحقه

وارد تشاؤباً فإن لم تستطع
وإن يكن ثلاثة في سفر
ولا تقم من مجلس أخاك بل
كذاك بين اثنين لا تفرق
وإن تقم من مجلس فكفر
وعن جلوس في الطريق قد نهى

«باب البر والتقوى»

حاك وقد خشيت من أن يُعلما
ما استطعت في سر وفي إعلان
واحذر عقوقاً وقطيعة تصل
وبجميع الخلق تهدي للرشد
وبالمساكين ولو باللين له
واكفف أذى عنه ولا تخنه
والرفق في كل الأمور استعمل
والضيف أكرم والطعام اطعم
وان دعاك مسلم فاستجب
وان رأيت المبتلى الله احمد
والطعن في الأنساب عنها اجتنب
وادلل على الخير تكن كفاعله
والعرف فاصنع واشكر المعروف
واردده عن ظلم إذا به يلم
ولا تذله ولا تحقره
وعن عيوبه بعيبك اشتغل
واللعن والسباب والنيز احذر
والزور والردائل والوخيمة

والبر حسن خلق والإثم ما
عليك تقوى الله ذي الإحسان
وابزر بوالديك والأرحام صل
وكن بوالد رحيماً وولد
وباليتيم أحسن والأرملة
وراع حق الجار واعرفه
والشر فاكفف عنه والخير افعل
وقر ابيراً والصغير فارحم
وانصح لكل المسلمين تثب
واتبعه ميتاً ومريضاً فعُد
والفخر بالأحساب والتعصب
واغص هو النفس ولا تحاوله
واهد سبيلاً واغث ملهوفاً
وعاون المؤمن وانصر إن ظلم
وكربه نفس وعيبيه استره
ولا تعيره بذنب قد عمل
والمؤمنون منهم لا تسخر
والغيبة احذر وكذا النميمة

ويكره المدح ولو بما يرى
وسوء ظن والتجسس احذرا
ومن شرار الناس في الدارين
واصدق وكن عن كذب بمعزل
وما تحب عنك أن يكفأ
واحلم ولا تغضب وللغيظ اكظم
وجانب الفحش وسوء الخلق
وقر يميناً وبعهد الله ف
ولا تخن مؤمناً وإن تعد
إياك والبخل وسوء الملكه
وخالط الناس ودارهم ولا
وقد يكون الإعتزال أخيراً
واحذر غلوا والجماعة الزم
والأمر بالغرف ونهي المنكر
باليدي إن يعجز فباللسان
ومن رضى بمنكر وتابعا
عليك باليسر ولا تعسر
ثم الحيا من شعب الإيمان
فاستحي من مولاك أن يراكا
والحب لله وفي الله اجعل
ودم على الأوراد والأذكار
فإنها مطردة الشيطان

لكونه على النفوس خطراً
والحسد والبغضاء والتدابرا
من بينهم يكون ذا الوجهين
والصبر فالزم والأذى فاحتمل
فكن عن الناس له أكفاً
والعفو خذ واجتنب للمأثم
وحسن الأخلاق مهما تطق
إياك والغدر بريد التلف
أنجز وإن يستررك الله اجتهد
وإن تطع شحاً فتلك الهلكه
تُراع في الدين فتبغى بدلا
إن كان في الخلطة يخشى خطراً
وبالكتاب والحديث اعتصم
فرض محتم على المقتدر
وعاجز يكره بالجنان
عابه الله وفاعلا معا
وبشر الناس ولا تُنفر
إلا من الحق بلا نكران
مرتكباً عمداً لما نهاكا
والبغض والرضى تكن له ولي
مما روي في ثابت الأخبار
بها حياة شجر الإيمان

«باب الورع والزهد والرقاق»

خذ واضح الحل ودع ما اشتبهها
وازهد بدنياك وقصر الأمل

مخافة المحظور يا من فقها
واجعل لوجه الله أجمع العمل

ولا تغرنك وكن ممن فطن
للمرء نافع سوى ما قدما
إلا إذا لم يسرفوا أو يقتروا
عبرة بالتراث بل هو ابتلا
آل الرسول والصحاب فقرا
ودم عليه واجتهد ولا تمل
تيأس ولا تأمن وكن محسبلا
واستعن الله وإياه اشكر
من يك ربي حسبه فقد كُفي
إلا بخير أو فصمتا الزم
عما نهاك وامثل لأمره
لما ضحكت ولاكثرت البكا
والنار بالذى النفوس تشتهي
أدنى من الشراك في نعلينا
إضاعة الأمة للأمانة
تعجب وللنفس فجاهد عاجلا
وتب إلى الله بداراً يغفر
قبل احتضار وانتزاع الروح
وإنما الأعمال بالخواتم
كان له الله أشد حبا
رحمته فضلا ولا تتكل
فمنه ما لأحد براءه
ينكشف الحال فلا يشتبه
يقدم مع ما صائر إليه
فيرجع اثنان ويبقى والعمل
وبرزخ دام لنفخ الصور

وزهرة الدنيا بها لا تفتتن
والمال والأولاد فتنة وما
هم المقلون الذين أكثروا
وإنما الغنى غنى النفس ولا
لو كان بالفقر ازدراء لم يرا
عليك بالقصد بقول وعمل
ولتُك بالخوف وبالرجا ولا
وعن محارم الإله فاصبر
ثم عليه فتوكل واكتف
وللسان احفظ ولا تكلم
وخشية الله فلازم وانتهى
تالله لو علمت ما وراءك
قد حفت الجنة بالمكاره
مع كون كل منهما إلينا
وإن من علامة القيامة
إياك والسمعة والريا ولا
وإن عملت سيئاً فاستغفر
وبادرا بالتوبة النصوح
لا تحتقر شيئاً من المآثم
ومن لقاء الله قد أحبا
وعكسه الكاره فאלله أسأل
والموت فاذكره وما وراءه
وإنه للفيصل الذي به
ويعلم العبد الذى عليه
يتبعه أهل ومال وعمل
يليه الامتحان في القبور

فالقبر روضة من الجنان
إن يك خيرا فالذي من بعده
وإن يكن شرا فما بعد أشد
والنفخ في الصور ثلاثا أولا
وانشقت السماء ثم انكدرت
وتنسف الجبال والبحار
وارتجت الأرضون ثم زلزلت
وعن رضيع مرضع قد ذهلت
وكل مخلوق عليها قد فنى
والنفخة الأخرى إلى النشور
غزلاً حفاة مثل خلق أول
ثم يساقون لنحو المحشر
فيوقفون شاخصي الأبصار
في موقف يلجمهم فيه العرق
قد ضوعف الكرب على النفوس
وانشقت السماء بالغمام
ثم يحيطون بأهل الأرض
وجنة للمتقين أزلفت
واستشفع الناس بأهل العزم في
وليس فيهم من رسول نالها
ثم تجلى الله للقضاء
واقترض للمظلوم ممن ظلمه
وكل عبد سيرى ما كسبا
لكل عامل كتاب ينشر
يعطاه باليمين ذو الإيمان
ويوضع الميزان هذا يثقل

أو حفرة من حفر النيران
أفضل عند ربنا لعبده
ويل لعبد عن سبيل الله صد
لفزع والنفخ للصعق تلا
نجومها والنيران كورت
تُسَجَر ثم تهمل العشار
بما عليها وبغير بُدلت
وتسقط الحامل ما قد حملت
لم يبق غير الصمد المهيمن
لبعث الاموات من القبور
أعادهم مبدؤهم وهو العلي
خلفهم النيران ذات الشرر
منتظري فصل قضا الجبار
ويعظم الهول ويشتد الفرق
ودنت الشمس من الرؤوس
لمهبط الملائك الكرام
جميعهم ذلك يوم العرض
وللغواة فالجحيم برزت
إراحة العباد من ذا الموقف
حتى يقول المصطفى أنا لها
بين عباده بلا امتراء
بحكمه العدل كما قد علمه
ومن يناقش الحساب عذبا
فيه جميع سعيه مسطر
ومن وراء الظهر ذو الكفران
وذا خفيف الوزن وهو المبطل

وجيء بالرسول وبالأشهاد
يوم على الأفواه فيه يختم
واتبع الكفار ما قد عبدوا
ثم تجلى لذوي الإيمان
حتى إذا راوه خروا سجدا
ومن يمت منافقا لم يستطع
ياذن بالرفع لهم ثم يمد
ويقسم النور بقدر العمل
وينطفئ نور المنافقين
لأنهم بالوحي ما استضاءوا
ثم ينجي الله كل متقي
واستفتح الرسول باب الجنة
من بعد ورد حوضه الذي وعد
وزيد كل الأشقياء عنه
وانقسم الخلق إلى قسمين
فأولياء ربنا بداره
دار بها ما ليس عين قد رأت
ولا درى قلب به ولا خطر
بناؤها من فضة ومن ذهب
ملاطها كان بمسك أنفر
ترابها من زعفران وبها
في غرف مبنية ظهورها
في درجات بعد ما بين السما
منها انفجار أنهر الجنان
فيدخلون أولا على زمر
أبنا ثلاث وثلاثين سنة

وامتاز أهل الجرم بالإبعاد
وتشهد الأعضاء بما قد كتموا
فبئس ورداً للجحيم وردوا
معبودهم ذو الفضل والإحسان
جميع من مات به موحدا
إذ للسجود قد دُعي فلم يطع
جسر على النار من السيف أحد
يتمه الله لمن له ولي
فوقفوا إذ ذاك حائرنا
بل كذبوا فذا لهم جزاء
وكُتب في نار الجحيم من شقى
للمؤمنين الناصرين السنة
يشرب منه كل عبد قد سعد
وما لهم قط شراب منه
وما لهم مأوى سوى الدارين
فازوا بدار الخلد في جواره
كلا ولا أذن به قد سمعت
قط ببال أحد من البشر
ليس بها من صخب ولا وصب
حسبائها من لؤلؤ وجوهر
ما لا يعد قدره من البها
تحكي البطون دائم حبورها
والأرض والفردوس أعلاها سما
وسقفها العرش بلا نكران
أول زمرة على ضوء القمر
جردا مكحلين مردا حسنة

وجوههم من السرور مسفرة
صفوفهم عشرون بعد المائة
في عيشة راضية مرضية
آنية من ذهب وفضة
رشحهم المسك قلوبهم على
لو واحد منهم بدا أساوره
لهم من الحرير أعلى ملبس
عليهم من لؤلؤ تيجان
بلا انقطاع رزقهم مدار
في فنن ممدودة الظلال
طعامهم من كل لون فكهوا
شرابهم فيها من التسنيم
أزواجهم حور حسان عين
قد أخدموا فيها من الولدان
أدناهم ولا دنى فيهمو
زوّج من خيراتهما الحسان
في قبة اللؤلؤ والزبرجد
فيها له ملك من الدنيا ملك
لكنما موضع سوط فيها
أما الذي أعلاهمو في المنزلة
في غرف تُنظر كالدري
أخفى لهم من قرة الأعين ما
وإن فوق كل ذا النعيم
يوم المزيد موعد الزيادة
فقربت فيها إليهم نجب
منابر النور ومن زبرجد

لا ذلة ترهقها أو ققرة
أما ثمانون فمن ذي الأمة
وفرش مرفوعة عليّة
لهم مجامر من الآلوة
قلب امرئ من كل حقد قد خلا
أضاءت الدنيا به أو ظفره
استبرق فيها وخضر السندس
تضيء للؤلؤة الأكوان
جارية تحتهم الأنهار
شبه ما تثمر بالقلال
فيها ولحم طائر مما اشتهاوا
والسلسبيل نزل الرحيم
كانهن اللؤلؤ المكنون
ما قصه الرحمن في القرآن
له ثمانون ألف خدموا
سبعين حوراء تلا اثنتان
تنصب دون الشهر لم تحدد
وعشرة أمثاله بدون شك
خير من الدنيا وما عليها
فذاك غير الله لا واصف له
في الأفق الشرقي أو الغربي
ليس سوى الله به قد علما
رؤيتهم لرَبنا الكريم
يَدعو إلى زيارة عباده
إليه فوقها صفوفًا ركبوا
ولؤلؤ وفضة وعسجد

ينصبها للأوليا والشهدا
على كتيب المسك والكافور لا
أبرز عرشه لهم رب السما
يرونه كما يرون الشمس في
هناك عن كل النعيم اشتغلوا
يقول ما اشتهيتموه فاسئلوا
حتى بهم تقصر الأمانى
وأتحفوا بأجزل الإكرام
لسوق جنة بها ما تشتهى
فما أرادوا أخذوا لم يصرفوا
وينشئ الله لهم سحابا
وانقلبوا منها إلى أهليهم
ليس بها لغو ولا تأثيم
فيها خلود غير إخراج ولا
هذا وإن الأشقياء فى سقر
يؤتى بها فى موقف القيام
زمت بها كل زمام فى يد
إن زفرت ثم رمت بالشرر
ثلاثة الآلاف عاما أضرمتم
لو تسقط الصخرة من شفيرها
أما الذين كتبوا من أهلها
فهم خلود أبد الآباد لا
مهادهم من تحتهم جحيم
قوتهم الضريع والرقوم
يسقون فيها من حميم آن
يشوي الوجوه والجلود يصهر

وبعدهم يجلس باقى السعدا
يرون أصحاب الكراسى أفضلا
ثم تجلى جهرة مُسلما
ظهيرة صحوا بلا تكلف
وكل ما هم فيه عنه ذهلوا
أعطىكمو وما لذي أفضل
وقد أحلوا أكبر الرضوان
وانصرفوا بإذن ذي الإنعام
انفسهم من كل ملتذ به
شيئا بها إذ قبل ذا قد أسلفوا
يمطرهم كواعبا أترابا
وقد تضاعف البهاء فيهم
عليهمو من ربهم تسليم
تفنى ولا يبغيون عنها حولا
ألا فسأت المقام والمقر
سبعون آلاف من الزمام
سبعين ألف ملك مؤيد
جثا لذاك كل من فى المحشر
حتى غدت مسودة فأظلمت
سبعون عاما لم تصل لقعرها
أعنى به من خلقوا لأجلها
حياة لا موت فسأت نزلا
يُصب من فوقهم الحميم
وبئس ظلاً لهم اليحموم
على كلاليب من النيران
ويقطع الأمعاء حين يقطر

فهم على الوجوه يسحبونا
بهم ملائك غلاظ وُكِّلوا
غلت نواصيهم إلى الأقدام
يهوون في أمدها المديد
سبعون عاماً ولهم أنكال
يقلبون الدهر في سعيها
وكل ما راموا خروجاً منها
جلودهم تبدل فيها كلما
أدناهمو في ألم من نُعلا
فكيف حال من عليه تؤصد
وفي جهنم الكفور يعظم
لكن عصاة من أولى التوحيد
فيها يجازون بقدر ما جنوا
ويدخلون جنة النعيم
وقضى الأمر وكل استقر
وإن ترد تبيان ذا مستكملاً
فدونك اطلبها من القرآن
فلا سبيل من سوى الوحي إليه
يا رب أسكننا فسيح جنتك
غفرانك اللهم ذا الأنعام
تولنا فيمن توليت ولا
واغفر لنا ما كان من ذنوبنا
ثم إلينا كره الطغياننا
وسعينا اجعل خالصاً صواباً
بشرك أو بدعة أو إعجاب
يا حي يا قيوم يا ذا البر

فيها وفي الحميم يسجرونا
وفي سلاسل الجحيم سلسلوا
وفي مزيدهم من الآلام
لم ينتهوا لقعرها البعيد
مقامع الحديد والأغلال
بين سمومها وزمهريرها
فيها أعيّدوا لا محيص عنها
تنضج عادت ليذوقوا الألما
نعلين منها دماغه غلى
يهبط تارة وأخرى يصعد
جدا ليزداد عليه الألم
قد يدخلونها بلا تابيد
ثم ينجون بما قد آمنوا
برحمة المهيمن الرحيم
بداره وذاك حصد ما بذر
موضحاً مبيناً مفصلاً
والسنن الصحاح والحسان
فلا تكن معولاً إلا عليه
والنار منها نجنا برحمتك
والطوّل والجلال والإكرام
تضلنا بعد الهدى يا ذا العلى
وزيّن الإيمان في قلوبنا
والكفر والفسوق والعصيانا
أعذه يا رباه أن يشابا
وتب علينا أحسن المتاب
يا من يجيب دعوة المضطر

وتم نظم السبل السوية
والحمد لله لها ختام
حمداً كثيراً أولاً وآخراً
ثم الصلاة والسلام سرمداً
على محمد إمام الخيرة
وآله وصحبه الأخيار
ومن بإحسان لهم قد اتبع
من رضي الرحمن عنهم ورضوا

لقصد فقه السنن المروية
بعونه كان لها الإتمام
سراً وجهراً باطناً وظاهراً
بلا انتها متصلاً مؤبداً
وخاتم الرسل الكرام البررة
من المهاجرين والأنصار
أئمة السنة قامعي البدع
عنه فحبنا لهم مفترض

سيصدر قريباً
إن شاء الله تعالى

من
مؤلفات الشيخ
زيد بن محمد بن هادي المدخلي
حفظه الله

الناشر
دار علماء السلف

للطباعة والنشر والتوزيع

شارع العريش - سموحة - الاسكندرية ج ٠ م ٠ ع

قَبَسٌ مِنْ لَافِزَاتِ الْبَيْتِ

لَا يُضَاج

مَنَاسِكِ الْحَجِّ الْمَرْوِيَّةِ

تَأْلِيفَ

زَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ هَسَاوِي الْمَرْغَنِي

يَضَى

المنهج القوي

في التأسيس بالرسول الكريم
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

زبير بن محمد هادي مرچلي

المدرس في المعهد العلمي في سامطة

الأجوبة على أسئلة
على
الأسئلة الشائعة

لصاحبها الفقير إلى رحمة ربه

زينب محمد بن هادي الدرعي

عوامل النصر الشرعية

أو

أسباب النصر الشرعية، وصفات المجاهدين الصالحة

بقلم

زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ هَادِي الْمَدْحَلِي

الحياة في ظل العقيدة الإسلامية

تأليف

زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ هَادِي الْمَدْحَلِي

غ

ملوك الحق

مما ابتلي باستعماله
كثير من الخلق

الدخان

الهريون

الحشيشة

القات

الشمّة والبردقان

الخمر

الأفيون

الكوكايين

المورفين

تأليف

زبير محمد هادي المرحلي

مطبعة ابن نجمة بالقاهرة

هاتف : ٨٦٢٧٩٢ - ٨٦٤٢٤٠